التفسير المظهري

تأليف

الشيخ القاضي محمد ثناء الله
العثماني الحنفي المظهري الپاني پتي
المتوفى ١٢٢٥هـ

وضع حواشيه وخرج آياته وأحاديثه
إبراهيم شمس الدين

الجزء السابع

المحتوى:
من أول سورة الواقعة - إلى آخر سورة الناس

DKI
دار الكتب العلمية
أسسها محمد علي بيضون سنة 1971
بيروت - لبنان

Title: AL-TAFSĪR AL-MAẒHARI
(The exegesis of the Holy Qur'an)

Author: Al-qāḍi Muḥammad Ṯanā'ullāh al-Maẓhari

Editor: Ibrāhīm Šamseddīn

Publisher: Dar Al-kotob Al-Ilmiyah

Pages: 3784 (7 volumes)

Year: 2007

Printed in: Lebanon

Edition: 1st

الكتاب: التفسير المظهري

المؤلف: الشيخ القاضي محمد ثناء الله العثم ي

المحقق: إبراهيم شمس الدين

الناشر: دار الكتب العلميـــة ـ بيروت

عدد الصفحات: 3784 (7 أجزاء)

سنة الطباعة: 2007 م

بلد الطباعة: لبنــان

الطبعة: الأولى (لونان)

ISBN 2-7451-4069-8

منشورات محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية بيروت لبنان

الطبعـة الأولى
٢٠٠٧ م ـ ١٤٢٨ هـ

منشورات محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

Mohamad Ali Baydoun Publications **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah**

الإدارة : رمـل الظريف، شـــارع البحتري، بنايـــة ملكـارت
Ramel Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg., 1st Floor
هاتف وفـاكس: ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٣٥ (١ ٩٦١)

فـــرع عرمـــون، القبــــة، مبـــــنى دار الكتب العلميـــــة
Aramoun Branch - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

هاتف: ١٢ / ١١ / ٨٠٤٨١٠ ٥ ٩٦١+
فـاكس: ٨٠٤٨١٣ ٥ ٩٦١+

ص.ب: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان
رياض الصلح - بيروت ٢٢٩٠ ١١٠٧

http://www.al-ilmiyah.com
e-mail: sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com
baydoun@al-ilmiyah.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

سورة الواقعة

آياتها ست وتسعون آية وثلاث ركوعات وهي مكيَّة

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١) لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ (٢) خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ (٣) إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (٤)
وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا (٥) فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنبَثًّا (٦) وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً (٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ
الْمَيْمَنَةِ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (٩) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١٠) أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (١١) فِي جَنَّاتِ
النَّعِيمِ (١٢) ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (١٣) وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ (١٤) عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ (١٥) مُّتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ
(١٦) يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ (١٨) لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ (١٩)
وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ (٢٠) وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (٢١) وَحُورٌ عِينٌ (٢٢) كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (٢٣) جَزَاءً
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا (٢٥) إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا (٢٦) وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ
الْيَمِينِ (٢٧) فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ (٢٨) وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ (٢٩) وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ (٣٠) وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ (٣١) وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ
(٣٢) لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ (٣٣) وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ (٣٤) إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً (٣٥) فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا (٣٦) عُرُبًا أَتْرَابًا
(٣٧) لِّأَصْحَابِ الْيَمِينِ (٣٨) ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (٣٩) وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ (٤٠)﴾

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١)﴾ يعني إذا حدثت القيامة سماها واقعة لتحقق وقوعها متعلق بمحذوف مثل اذكر أو كان كيت وكيت ﴿لِوَقْعَتِهَا﴾ اللام فيه للتوقيت كما في قوله تعالى: ﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ [الفجر: ٢٤] يعني ليس وقت وقوعها ﴿كَاذِبَةٌ﴾ من نفس كاذبة تكذب على الله أو تكذب في نفيها كما تكذب الآن، وجاز أن تكون اللام للأجل أي ليس لأجل وقعتها نفس كاذبة فإن من أخبر عنها صدق أو ليس لها نفس تحدث صاحبها بإطاقة شدتها واحتمالها من قولهم كذبت فلاناً نفسه في الخطب العظيم إذا أشجعته عليه وسولت أنه يطيقه وجاز أن تكون كاذبة مصدراً كالعافية والنازلة واللاغية، قال الله تعالى: ﴿لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً﴾ [الغاشية: ١١] أي لغواً والمعنى ليس لمجيئها كذب يعني أنها تقع صدقاً وحقاً ﴿خَافِضَةٌ﴾ لأعداء الله الذين استكبروا في الدنيا وعتوا عتواً كبيراً ﴿رَّافِعَةٌ﴾ لأوليائه الذين تواضعوا لله والإسناد مجازي إلى الزمان يعني يوجد فيها خفض أقوام ورفع آخرين صفتان للواقعة بعد توصيفها لجملة ليس لوقعتها كاذبة على طريقه ولقد أمر على اللئيم يسبني ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (٤)﴾ أي حركت تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل، والظرف متعلق بخافضة أو بدل من إذا وقعت ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا (٥)﴾ أي سيقت وسيرت من بس الغنم إذا ساقها كذا

قال الكلبي والحسن وابن كيسان، أو المعنى فتت فتاً حتى صارت كالسويق المبسوس وهو الملتوت كذا قال عطاء ومقاتل ﴿فَكَانَتْ﴾ الجبال ﴿هَبَآءً﴾ أي غباراً يرى في شعاع إذا دخل الكوة ﴿مُّنۢبَثًّا﴾ متفرقاً ﴿وَكُنتُمْ﴾ يا أمة محمد ﷺ لأن الخطاب معهم ﴿أَزْوَٰجًا﴾ أصنافاً كل صنف يكون أو يذكر مع صنف آخر زوج ﴿ثَلَٰثَةً﴾ الجمل الثلاث معطوف على رجت ثم فسر الأصناف الثلاثة فقال ﴿فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ﴾ مبتدأ يعني الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله لهم هؤلاء في الجنة ولا أبالي، وقال الضحاك هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم فالميمنة على هذه الأقوال من اليمين ضد اليسار، وقال الربيع والحسن هم الذين كانوا ميامين مباركين على أنفسهم وكانت أعمارهم في طاعة الله فاليمين على هذا من اليمن ضد الشؤم ﴿مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ﴾ استفهام للتعجب من عظمة شأنهم عند الله وكمال يمنهم مبتدأ وخبر والجملة خبر لما قبله العائد المظهر موضع الضمير يعني ما هم ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ﴾ يعني أصحاب الشمال والعرب تسمي اليد اليسرى الشؤمىٰ ومنه يسمى الشام واليمن لأن اليمن عن يمين الكعبة والشام عن يساره وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار أو كانوا على شمال آدم عند إخراج ذرية، وقال الله تعالى لهم هؤلاء للنار ولا أبالي أو الذين يعطون كتبهم بشمائلها أو الشائم على أنفسهم وكانت أعمارهم في المعاصي على اختلاف الأقوال ﴿مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ﴾.

نحو ما ذكر ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ ﴿١٠﴾﴾ إلى الإسلام والطاعة ومراتب القرب إلى الله تعالى وهم الأنبياء عليهم السلام فإنهم مقدمو أهل الأديان إلى الإيمان والطاعات والأمم تبع لهم ومن لحقهم من الأمم بكمال متابعتهم واكتسابهم كمالات النبوة بالتبعية والوراثة وتشرفهم بالتجليات الذاتية الصرفة الداعية وهم الصحابة (رض) وبعض التابعين لهم بإحسان، ومن ثم قال ابن عباس السابقون إلى الهجرة هم السابقون في الآخرة وقال عكرمة قال السابقون الأولون إلى الإسلام يعني الصحابة، وقال ابن سيرين هم الذين صلوا إلى قبلتين من المهاجرين والأنصار، وقال الربيع بن أنس السابقون إلى إجابة الرسول في الدنيا هم السابقون إلى الجنة، وقال علي كرم الله وجهه السابقون إلى الصلوات الخمس فإن مآل الأقوال كلها أنهم هم الصحابة قال علي (رض) سبقتكم إلى الإسلام طراً غلاماً ما بلغت أوان حلمي، قال المجدد الصحابة (رض) كلهم كانوا مستغرقين في كمالات النبوة ومن التابعين أكثرهم ومن أتباع التابعين أقلهم ثم انطمست أنوار النبوة واختفت آثارها وظهرت كمالات الولاية واستعلى أنوارها السكر والشطح وكثرة الخوارق المستفادة من التجليات الصفاتية والظلية حتى إذا مضى بعد الهجرة ألف سنة تدارك رحمة الله الواسعة أفاض كمالات النبوة بمقتضى طينة النبيّ ﷺ على بعض أتباعه حتى اشتبه آخر الأمة بأولها، فقال النبيّ ﷺ «مثل أمتي كمثل المطر لا يدرىٰ أوله خير أم آخره»[1] رواه الترمذي عن أنس،

(١) أخرجه الترمذي في الأدب باب ٨١، وأحمد في المسند ٣/ ١٣٠، ١٤٣، ٤/ ٣١٩.

وروى رزين عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه الباقر عن جده قال: قال رسول الله ﷺ «أبشروا أبشروا إنما مثل أمتي مثل الغيث لا يدرىٰ آخره خير أم أوله أو كحديقة أطعم منها فوج عاماً ثم أطعم منها فوج عاماً لعل آخرها فوجاً أن يكون أعرضها عرضاً وأعمقها عمقاً وأحسنها حسناً»(١) عن أبي الدرداء عن النبيّ ﷺ قال «خير أمتي أولها وآخرها وفي أوسطها الكدر»(٢) رواه الحكيم الترمذي.

السابقون خير لما تقدم اللام فيما تقدم للجنس وهاهنا للعهد الذهني كما يقال صديقي زيد والمعنى السابقون هم الذين عرفت حالهم وكمالهم وما لهم كقول الشاعر أنا أبو النجم وشعري شعري، أو المعنى هم السابقون إلى الجنة ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلۡمُقَرَّبُونَ ١١﴾ إلى الله تعالى جملة مستأنفة في جواب ما شأنهم، وجاز أن يكون السابقون الأول مبتدأ والسابقون الثاني تأكيد له وهذه الجملة خبر ﴿فِي جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ﴾ متعلق بقوله المقربون وجاز أن يكون ظرفا مستقراً خبر لأولئك أو خبر بعد خبر لقوله السابقون ﴿ثُلَّةٞ﴾ خبر مبتدأ محذوف هم ثلة أي كثير ﴿مِّنَ ٱلۡأَوَّلِينَ﴾ يعني من الصدر الأول من هذه الأمة وهم القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وأتباعهم، قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم إن بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يأتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن»(٣) متفق عليه من حديث عمران بن حصين، وكذا روى مسلم عن أبي هريرة وكذا روى النسائي عن عمر(رض)، وعند الترمذي والحاكم عن عمران بلفظ «خير الناس قرني»(٤) الحديث وفي الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعاً بلفظ «خير الناس» وروى مسلم نحوه عن عائشة والطبراني والحاكم عن جعدة بن هبيرة، في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه»(٥) ﴿وَقَلِيلٞ مِّنَ ٱلۡأٓخِرِينَ ١٤﴾ وهم أرباب كمال النبوة الذين وجدوا بعد ألف سنة كما ذكرنا من قبل، وقال أكثر المفسرين ثلة من الأولين يعني من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد ﷺ وقليل من الآخرين يعني من أمة محمد ﷺ، قال الزجاج الذين عاينوا جميع النبيين من لدن آدم وصدقوهم أكثر ممن عاينوا النبيّ ﷺ، قلت: وهذا التأويل بعيد جداً لاستلزامه كون الأمم السابقة أقرب إلى الله تعالى وأفضل من هذه الأمة فإن فضل الأمة

---

(١) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٢/ ٢٣٨.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٤٥٥.

(٣) أخرجه البخاري في الشهادات باب ٩، وفضائل أصحاب النبي ﷺ باب ١، والرقاق باب ٧، والأيمان باب ٢٧، وأبو داود في السنة باب ٩، والترمذي في الفتن باب ٤٥.

(٤) أخرجه الترمذي في الفتن باب ٤٥.

(٥) أخرجه البخاري في فضائل أصحاب النبي ﷺ باب ٥، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٢١، ٢٢٢، وأبو داود في السنة باب ١٠، والترمذي في المناقب باب ٥٨، وابن ماجه في المقدمة باب ١١، وأحمد في المسند ٣/ ١١، ٥٤.

بكثرة الأفاضل وهذا لآيتان قوله تعالى: ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] وقوله تعالى: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٦٧] وقوله عليه الصلاة والسلام «أنتم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله»(١) رواه الترمذي وابن ماجه والدارمي عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال الترمذي حديث حسن، وروى أحمد والبزار والطبراني بسند صحيح عن جابر أنه سمع النبيّ ﷺ يقول: «إني لأرجو أن يكون من تبعني ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال أرجو أن يكون ثلث الناس فكبرنا ثم قال أرجو أن يكون الشطر»(٢) وروى البخاري عن ابن مسعود مرفوعاً: «أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟ قلنا نعم، قال والذي نفسي بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة»(٣) وروى الترمذي وحسنه والحاكم وصححه والبيهقي، عن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومائة صفاً ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم»(٤) وأخرج الطبراني من حديث أبي موسى وابن عباس ومعاوية بن حيدة وابن مسعود نحوه.

﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ﴿١٥﴾﴾ خبر آخر للضمير المحذوف والوضن نسج الدرع ويستعار لكل نسج محكم، أخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي من طريق مجاهد عن ابن عباس في هذه الآية قال موضونة بالذهب قال المفسرون هي موصولة منسوجة بالذهب والجواهر، وقال الضحاك موضونة مصفوفة ﴿مُّتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ﴿١٦﴾﴾ حالان من الضمير في على، أخرج هناد عن مجاهد في قوله متقابلين قال لا يرى بعضهم قفا بعض وكذا قال البغوي وصفهم الله سبحانه بحسن العشيرة وتهذيب الأخلاق وصفاء المودة ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿وِلْدَانٌ﴾ قيل غلمان ممن ينشأ للخدمة الجملة حال آخر من الضمير ﴿مُّخَلَّدُونَ﴾ أي لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون يبقون أبداً على شكل الولدان، قال الفراء يقول العرب لمن كبر ولمن شمط أنه مخلد، وقال ابن كيسان يعني ولداناً لا يحولون من حالة إلى حالة، وقال سعيد بن جبير مقرطون يقال خلد جارية إذا خلاها بالخلد وهو القرط، وقال الحسن هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيآت فيعاقبوا عليها فهم خدم أهل الجنة، أخرج ابن المبارك وهناد والبيهقي عن ابن عمر قال إن أدنى أهل الجنة منزلاً من يسعى عليه ألف خادم على عمل ليس عليه صاحبه، وأخرج ابن أبي الدنيا عن

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٣، باب ٩، وابن ماجه في الزهد باب ٣٤، والدارمي في الرقاق باب ٤٧، وأحمد في المسند ٤/٤٤٧، ٥/٣، ٥.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٤/٥٧٨، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٤٠٢، والطبري في تفسيره ٢٧/١١٠.

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٧٦، ٣٧٧، والترمذي في الجنة باب ١٣، وابن ماجه في الزهد باب ٣٤، وأحمد في المسند ٤/١٦٠.

(٤) أخرجه الترمذي حديث ٢٥٤٦، وابن ماجه حديث ٤٢٨٩، وأحمد في المسند ٥/٣٤٧، ٣٥٥.

أنس مرفوعاً «إن أسفل أهل الجنة أجمعين من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم»[١] وعن أبي هريرة إن أدنى أهل الجنة منزلة وليس فيها أدنى من يغدو ويروح عليه خمس آلاف خادم ليس منهم خادم إلا ومعه ظرف ليس مع صاحبه ﴿بِأَكْوَابٍ﴾ الجار والمجرور مع ما عطف عليه متعلق بيطوف والأكواب جمع كوب وهي الأقداح المستديرة الأفواه لا أذن لها ولا عرى كذا أخرج هناد عن مجاهد، وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس الأكواب الجرار من الفضة ﴿وَأَبَارِيقَ﴾ ومن الأقداح ذات الخراطيم سميت أباريق لبروق لونها في الصفاء ﴿وَكَأْسٍ﴾ أي قدح فيه شراب وما لا شراب فيه فليس بكأس ﴿مِّن مَّعِينٍ﴾ خمر جارية من منبع لا ينقطع أبداً ﴿لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ أي لا يصدع رؤوسهم من شربها كما يصدع من شرب خمر الدنيا الجملة مع ما عطف عليه صفة كأس ﴿وَلَا يُنزِفُونَ﴾ قرأ الكوفيون بكسر الزاء من الإفعال والباقون بفتحها في القاموس نزف ذهب عقله أو سكر ومنه ولا ينزفون، وفي الصحاح أنزف القوم ينزف ماء بئرهم يعني نزحه كله وأنزف الشيء أبلغ من نزفه فمعنى قراءة الكوفيين لا ينفذ شرابهم ومعنى قراءة غيرهم لا يذهب عقولهم ﴿وَفَٰكِهَةٍ﴾ عطف على كأس ﴿مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ أي يختارون ما يشتهون ﴿وَلَحْمِ طَيْرٍ﴾ عطف على فاكهة ﴿مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾.

قال البغوي قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيصير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى، أخرج البزار وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتهيه فيخر بين يديك مشوياً»[٢] وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي أمامة: «إن الرجل من أهل الجنة ليشتهي الطير في الجنة فيخر مثل البختى حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولا تمسه نار فيأكل منه حتى يشبع ثم يطير» وأخرج البيهقي عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ «إن في الجنة طيْراً أمثال البخت، قال أبو بكر إنها لناعمة يا رسول الله، قال أنعم منها من يأكلها وأنت ممن يأكلها يا أبا بكر»[٣] وأخرج أحمد والترمذي مثله من حديث أنس، وأخرج هناد عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ «إن في الجنة طير كأمثال البخت يأتي الرجل فيأكل منها ثم يذهب كأن لم ينقص منها شيء»[٤] وأخرج هناد وابن أبي الدنيا بسند حسن عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «إن في الجنة لطيراً فيه سبعون ألف ريشة فيجيء فيقع على صحفة الرجل من أهل الجنة ثم

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٤٠١، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٤١، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٢، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٥٠٨.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٤١٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٥٢٧، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٥.

(٣) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٤١، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/ ٢٠٤١، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٦.

(٤) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٤١.

ينتفض فيخرج من كل ريشة لون أبيض من الثلج وألين من الزبد وأحلى من العسل ليس فيه لون يشبه صاحبه ثم يطير ويذهب»[١] وأخرج هناد عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة ليس في الجنة داراً لا يظلهم غصن من أغصانها فيه ألوان الثمرة ويقع عليها طير أمثال البخت فإذا تمنى الرجل طيراً دعاه فيقع على خوانه فيأكل من أحد جانبيه شواء والآخر قديداً ثم يعود طائراً يطير فتذهب ﴿وَحُورٌ﴾ جمع حوراء ﴿عِينٌ﴾ جمع عيناء، قرأ أبو جعفر وحمزة والكسائي بالجر عطفاً على جنات بتقدير مضاف أي هم في جنات ومضاجعة حور عين أو على أكواب لأن معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب ينعمون بأكواب وبحور عين والباقون بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أي فيها حور عين أو لهم حور عين كذا قال الأخفش أو معطوف على ولدان أي يطوف عليهم حور عين، أخرج مجاهد قال الحور التي يجاور فيه الطرف باد مخ ساقها من وراء ثيابها وأخرج في حور عين قال سواد الحدقة عظم العين، وأخرج البيهقي عن أم سلمة قالت قلت أخبرني يا رسول الله عن قوله تعالى ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قال: «بيض ضخام شعر العيون بمنزلة الحور له جناح النسر» قالت أخبرني يا رسول الله عن قوله تعالى: ﴿كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ﴾ قال رسول الله ﷺ «صفاؤهن كصفاء الدر الذي في الأصداف لم تمسه الأيدي»[٢]، وقوله كأمثال اللؤلؤ صفة بعد صفة لحور ﴿الْمَكْنُونِ﴾ المخزون في الصدف لم تمسه الأيدي» قال البغوي يروى أنه سطع نور في الجنة قالوا ضوء ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها ويروى أن الحور إذا مشت سمعت تقديس الخلاخيل من ساقها وتمجيد الأسورة من ساعديها وإن عقد الياقوت يضحك من نحرها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكهما من لؤلؤ يصران بالتسبيح ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ منصوب على المصدرية بفعل محذوف أي يجزون جزاء أو على العلية أي يفعل ذلك بهم جزاء لأعمالهم ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي في الجنة حال آخر من الضمير في على ﴿لَغْوًا﴾ أي باطلاً كذا أخرج البيهقي عن ابن عباس وأخرج هناد عن الضحاك أنه قال هزلاً ﴿وَلَا تَأْثِيمًا﴾ أي نسبة إلى الإثم يعني لا يقال لهم أثمتم وسيىء ما صنعتم، وأخرج البيهقي عن ابن عباس وهناد عن الضحاك أنه الكذب ﴿إِلَّا﴾ استثناء منقطع ﴿قِيلًا﴾ أي قولاً ﴿سَلَامًا سَلَامًا﴾ ذا سلامة منصوبة على البدلية على فشوا السلام بينهم، أخرج أحمد والبزار وابن حبان عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال: «أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تستر بهم الثغور وتتقى بهم المكاره ويموت وحاجته في صدره لا يستطيع بها قضاء فيقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكته ائتوهم فحيوهم فيقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرتك من

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٢٧٣، والسيوطي في الدر المنثور ٦/١٥٦، وابن كثير في تفسيره ٧/٤٩٨.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٤١٧، والسيوطي في الدر المنثور ٦/١٥٠، ١٥١، وابن كثير في تفسيره ٨/١٠، والطبري في تفسيره ٢٧/١٠٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/٥٤٤.

خلقك فتأمرنا أن نأتي هؤلاء ونسلم عليهم قال إنهم كانوا عباداً يعبدونني ولا يشركون بي شيئاً وتستر بهم الثغور وتتقىٰ بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في صدره ولا يستطيع بها قضاء قال فيأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار»[1] أخرج سعيد بن منصور في سننه والبيهقي في البعث عن العطاء ومجاهد قال لما سأل أهل الطائف الوادي يحمي لهم عسل ففعل وهو واد معجب فسمعوا الناس يقولون في الجنة كذا وكذا قالوا يا ليت لنا في الجنة مثل هذا الوادي فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ﴾ ما أصحاب اليمين في سدر مخضود الآيات، وأخرج البيهقي من وجه آخر عن مجاهد قال كانوا يعجبون بوجّ ظلاله من طلح وسدر فأنزل الله ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ * فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ﴾ وأصحاب اليمين هم أصحاب القلوب الصافية والنفوس المطمئنة أولياء الله المتقون ويلحق بهم في الآخرة عصاة المؤمنين إما بعد مغفرة ذنوبهم بفضل الله تعالى وشفاعة الأنبياء والصلحاء وإما بعد تعذيبهم بالنار وتخليصهم من الذنوب يلتحقون بالمتقين الصالحين، فإن جهنم يخلص المؤمنين وينفي عنه خبث ذنوبه ورذائله كما ينفي الكبر خبث الحديد ﴿مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ﴾ أي عظيم شأنهم عند الله الجملة خبر مبتدأ بتأويل يقال في شأنهم ما أصحاب اليمين أو جملة معترضة للتعجب والتفخيم ﴿فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿٢٨﴾﴾ خبر المبتدأ أو خبر بعد خبر أي مقطوع شوكه أو مثني أغصانه من كثرة الحمل في القاموس خضد الشجر قطع شوكه ويقال خضد الغصن إذا ثناه وهو رطب، أخرج البيهقي عن أبي أمامة قال سأل أعرابي يا رسول الله لقد ذكر الله في القرآن شجرة يؤذي صاحبها فقال رسول الله ﷺ وما هي؟ قال السدر فإن لها شوكاً، فقال رسول الله ﷺ يقول الله تعالى: ﴿فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿٢٨﴾﴾ ويخضد الله شوكها فيجعل مكان كل شوكة ثمرة إنها تنبت ثمراً ثم تفتق لثمر منها عن اثنين وسبعين لوناً من الطعام ما منها لون يشبه الآخر» وأخرج الطبراني مثله من حديث عتبة بن عبد وأخرج البيهقي عن مجاهد في قوله تعالى: مخضود قال موفر حملاً وطلح منضود الموز المتراكم.

﴿وَطَلْحٍ﴾ قال الفراء وأبو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك، وفي القاموس شجر عظام الموز، وفي الصحاح شجر الواحد طلحة، وفي البيضاوي موز أو أم غيلان، قال البغوي روى خالد عن الحسن قال قرأ رجل عند علي(رض) عنه وطلح منضود قال وما شأن الطلح إنما هو وطلع منضود ثم قرأ «طلعها هضيم» قلت إنها في المصحف بالحاء أفلا تحولها فقال إن القرآن لا يحاج اليوم ولا يحول ﴿مَّنضُودٍ﴾ يعني متراكم بثمره بعضها على بعض، أخرج ابن المبارك وهناد والبيهقي عن مسروق قال نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها وثمرها أمثال القلال كلما نزعت ثمرة عادت مكانها آخرى والعنقود اثنا عشر ذراعاً، وذكر البغوي قول مسروق بلفظ أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها ثمر كله في القاموس

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ١٦٨.

نضيد متاعه إن جعل بعضه فوق بعض، وفي الصحاح النضيد السرير الذي ينضد عليه المتاع ومنه استعير طلح نضيد ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣٠﴾﴾ ممتد منبسط كظل قبل طلوع الشمس من الصبح أو دائم لا تنسخه الشمس والعرب تقول للشيء الذي لا ينقطع ممدوداً، وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها اقرأوا إن شئتم ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣٠﴾﴾»(١) وأخرجه أحمد وزاد في آخره «وإن ورقها ليحمر الجنة» وأخرج هناد بن سري في الزهد وزاد في آخره فبلغ ذلك كعباً فقال والذي أنزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لو أن رجلاً راكباً على حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغه حتى يسقط هرماً إن الله غرسها بيده وإن أفنانها من وراء سدر الجنة وما في الجنة نهر إلا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة، قال البغوي وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣٠﴾﴾ وقال شجرة في الجنة على ساق العرش يخرج إليها أهل الجنة فيتحدثون في أصلها ويشتهي بعضهم لهو الدنيا فيرسل الله عز وجل عليها ريحاً من الجنة فتتحرك تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا ﴿وَمَآءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾﴾ أي منصب يجري دائماً من غير أخدود كأنه لما شبه حال السابقين المقربين في التنعيم بأعلى ما يتصور لأهل المدن تشبه حال أصحاب اليمين أكمل ما يتمناه أهل البوادي إشعاراً بالتفاوت بين الحالين ﴿وَفَٰكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾﴾ الأجناس ﴿لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾﴾ قال البغوي قال ابن عباس لا تنقطع إذا جنيت ولا تمنع من أحد أراد أخذها ويؤيده حديث ثوبان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا ينزع رجل من أهل الجنة من ثمرها إلا أعيد مكانها مثلها»(٢) رواه البزار والطبراني، وذكر البغوي الحديث بلفظه «ما قطعت من ثمار الجنة إلا أبدل الله مكانها ضعفين»(٣) وقال بعضهم لا مقطوعة بالأزمان ولا ممنوعة بالأثمان كما ينقطع أكثر ثمار الدنيا إذا جاء الشتاء ولا يتوصل إليها إلا بثمن ﴿وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾﴾ قال البغوي قال علي(رض) وفرش مرفوعة على أسرة وقال جماعة المفسرين مرفوعة عالية، أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والبيهقي وابن أبي الدنيا عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ في هذه الآية قال: «ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض»(٤) ولفظ الترمذي «ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمس مائة عام»(٥) وذكر البغوي نحوه عن أبي هريرة وقال الترمذي قال بعض أهل العلم في تفسيره معناه أن تفاوت الفراشين في الدرجات كما بين السماء والأرض، وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي أمامة في

---

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٨، وتفسير سورة ٥٦، باب ١، والرقاق باب ٥١، ومسلم في الجنة حديث ٦، ٧، ٨، وأحمد في المسند ٢/ ٢٥٦، ٤٠٤، ٤١٨، ٤٣٨.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١/ ٣٨، ٣/ ١٧.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٤) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٣٨، بلفظ: «ما بين الفراش كما بين السماء والأرض».

(٥) أخرجه الترمذي في الجنة باب ٨، وتفسير سورة ٥٦، باب ٣، وأحمد في المسند ٣/ ٧٥.

هذه الآية قال لو أن أعلاها سقط ما بلغ أسفلها أربعين خريفاً، وأخرج الطبراني عنه مرفوعاً «لو طرح منها فراش من أعلاها لهوىٰ إلى قرارها مائة خريف»[(١)] وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمي المرأة فراشاً ولباساً على الاستعارة مرفوعة رفعن بالجمال والفضل على نساء الدنيا أو ارتفاعهن على الأرائك، يدل عليه قوله تعالى في عقبه ﴿إِنَّآ أَنشَأْنَٰهُنَّ﴾ الضمير عائد إلى الفرش إن المراد به النساء وإلا فإلى غير مذكور معلوم للسامع ﴿إِنشَآءً﴾ يعني خلقناهن جديداً إما ابتداء من غير ولادة وإما إعادة، قال البغوي قال ابن عباس يعني الآدميات العجوز الشمط يقول خلقناهن بعد الهرم خلقاً آخر ﴿فَجَعَلْنَٰهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾﴾ عذارى كلما آتاهن أزواجهن وجدوهن عذارى ولا وجع، وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي وأخرج الترمذي والبيهقي عن أنس عن النبيّ ﷺ «إنا أنشأناهن إنشاء» قال عجائزكن في الدنيا عمشاً رمصاء»[(٢)] وأخرج ابن جرير والبيهقي عن مسلمة بن يزيد سمعت النبيّ ﷺ يقول: «إنا انشأناهن إنشاء قال الشيب والأبكار التي كن في الدنيا»[(٣)] أخرج البيهقي وابن المنذر عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ «لا يدخل الجنة عجوز فبكت عجوز فقال رسول الله ﷺ «أخبروها أنها ليست يومئذ بعجوز إنها يومئذ شابة إن شاء الله تعالى إن الله تعالى يقول إنا أنشأناهن إنشاء»[(٤)] وأخرج البيهقي عن عائشة قالت دخل النبيّ ﷺ علي وعندي عجوز فقال من هذه قلت إحدى خالاتي، قال أما إنه لا تدخل الجنة عجوز» فدخل العجوز من ذلك ما شاء الله فقال رسول الله ﷺ «قال الله تعالى إنا أنشأنا خلقاً آخر»[(٥)]، وروى الطبراني في الأوسط من وجه آخر عنها أن النبيّ ﷺ أتته عجوز فقالت يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال: «إن الجنة لا يدخلها عجوز» فذهب فصلى ثم رجع فقالت عائشة لقد لقيت من كلمتك مشقة وشدة فقال إن ذلك كذلك إن شاء الله إذا أراد إدخالهن حولهن أبكاراً»[(٦)]، وقال مقاتل وغيره هن الحور العين أنشأهن الله لم يقع عليهن ولادة فجعلناهن أبكاراً عذارى وليس وجع هناك.

﴿عُرُبًا﴾ قرأ حمزة وإسماعيل عن نافع وأبو بكر بإسكان الراء والباقون بضمها وهي جمع عروب أي عواشق لأزواجهن متحببات إليهم، أخرج ابن أبي حاتم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ عرباً قال كلامهن عربي ﴿أَتْرَابًا﴾ مستويات

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٨/ ٢٨٩، والهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٢٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٢٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٣٨، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٧، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٥٣١.

(٢) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٥٦، باب ٥.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٤) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/ ٤٩٩.

(٥) أخرجه العراقي في المغني عن حمل الأسفار ٣/ ١٢٥.

(٦) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٤١٩، والطبري في تفسيره ١٧/ ٨٠، وابن كثير في تفسيره ٨/ ٩.

في السن في حديث أم سلمة عند البيهقي قالت قلت يا رسول الله عرباً قال أتراباً قال: هن اللواتي قبضهن الله عجائز في الدنيا رمصاء شمطاء خلقهن الله بعد الكبر فجعلن عذارى، قال عرباً معشقاً محببات أتراباً على ميلاد واحد فإن كلهن بنات ثلاث وثلاثين وكذا أزواجهن، وعن أبي هريرة(رض) عن النبيّ ﷺ قال: «يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً بيضاً جعداً أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم طوله ستون ذراعاً في عرضه سبعة أذرع»(١) رواه أحمد والطبراني في الأوسط وابن أبي الدنيا والبغوي بسند حسن وعن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ «من مات من أهل الدنيا من صغير أو كبير يردون بني ثلاثين سنة في الجنة لا يزيدون أبداً وكذلك أهل النار»(٢) رواه الترمذي وأبو يعلى وابن أبي الدنيا، وعن معاذ بن جبل، أن النبيّ ﷺ قال: «يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً مكحلين بني ثلاث وثلاثين سنة»(٣) وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ «يدخل أهل الجنة الجنة على طول أدم ستون ذراعاً بذراع الملك وعلى حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى وثلاث وثلاثين سنة وعلى لسان محمد جرداً مرداً مكحلين»(٤) رواه الطبراني في الأوسط بسند جيد، وعن المقداد بن الأسود مرفوعاً «يحشر الناس ما بين السقط وبين الشيخ الفاني أبناء ثلاث وثلاثين وخلق آدم وحسن يوسف وقلب أيوب وذي أفانين»(٥) رواه الطبراني ﴿لِّأَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ﴾ متعلق بأنشأنا أو جعلنا أو صفة لأبكار أو خبر لمحذوف أعني هن ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْءَاخِرِينَ ﴿٤٠﴾﴾ خبر محذوف أي هم كثيرون من الأولين من هذه الأمة وكثيرون من الآخرين منهم كذا قال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك، روى البغوي بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْءَاخِرِينَ﴾ قال: قال رسول الله ﷺ «هما جميعاً من أمتي»(٦) وأخرج مسدد في مسنده والطبراني وابن مردويه من حديث أبي بكرة عن النبيّ ﷺ في قوله «ثلة من الأولين وثلة من الآخرين» قال هما جميعاً من أمتي، لكن قال الدارقطني في علله هذا حديث أبي بكرة لم يثبت فمقتضى هذه الآية على هذا التأويل أن أمة محمد ﷺ لن يخلو عن أصحاب اليمين كما روى الشيخان في الصحيحين عن معاوية قال سمعت النبيّ ﷺ يقول «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»(٧) متفق عليه، فإن قيل يعارضه ما روى البغوي بسنده عروة بن رويم مرسلاً قال لما

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٢٩٥، ٥/ ٢٤٣.
(٢) أخرجه البغوي في تفسيره ٤/ ١٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٣٤٤.
(٣) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٣٤٣، ٤١٥.
(٤) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٨/ ١٣.
(٥) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٣٨٤، ٣٩٣٨٥، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ١/ ٤١٧.
(٦) أخرجه بنحوه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٩.
(٧) أخرجه البخاري في المناقب باب ٢٨، ومسلم في الإمارة حديث ١٧٠، ١٧٤.

أنزل الله على رسوله ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ بكى عمر (رض) فقال يا رسول الله آمنا بالله وبرسوله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فأنزل الله عز وجل: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ فدعا رسول الله ﷺ فقال قد أنزل الله فيما قلت فقال عمر رضينا عن ربنا وتصديق نبيّنا فقال رسول الله ﷺ: «من آدم إلينا ثلة ومني إلى القيامة ثلة ولا يستتمها إلا سودان من رعاة الإبل من قال لا إله الا الله»(١) وكذا أخرج ابن أبي حاتم عنه مرسلاً.

وأخرج ابن عساكر في تاريخ دمشق من طريق عروة بن رويم عن جابر بن عبد الله، وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم بسند فيه من لا يعرف عن أبي هريرة قال لما نزلت ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ ﴿١٤﴾﴾ شق ذلك على المؤمنين فنزلت ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ فإن مقتضى هذا الحديث أن الثلة من الأولين من آدم عليه السلام إلى محمد ﷺ وقلت لا وجه للحمل على التعارض بين الحديثين فإن قوله عليه الصلاة والسلام «من آدم إلينا ثلة ومني إلى القيامة ثلة» لا ينافي قوله عليه الصلاة والسلام «هما جميعاً من أمتي» فإنه يمكن أن يقال: إن الثلة التي من محمد ﷺ إلى القيامة ينقسم إلى الثلّتين ثلة من أولاهم وثلة من أخراهم، والمراد بالآية كلا الثلتين من أمة محمد ﷺ. فإن قيل لو كان ثلة من الأولين في أمة محمد ﷺ فما وجه لبكاء عمر بعد نزول قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ ولما شق ذلك من المسلمين قلت وجه بكائه(رض) الترحم على آخر هذه الأمة وزعم أن الناجي من أخرى هذه الأمة قليل ولذلك سلي بنزول قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ يعني إلى المقربين في هذه الأمة وإن كانوا قليلاً لكن أصحاب اليمين منهم كثير وكلاً وعد الله الحسنى وليس قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ ناسخاً لقوله تعالى ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ [الواقعة: ١٣، ١٤] كما يدل عليه ظاهر الحديث، فإن الأخبار لا تحتمل النسخ ولأن النسخ لا بد له من اتحاد المحل والآية الأولى في المقربين من أصناف الثلاثة والثانية في أصحاب اليمين فكيف يقال بالنسخ ويمكن أن يقال ثلة من الأولين يشتمل أصحاب لجميع الأنبياء وأصحاباً محمد ﷺ ومن لحقهم من التابعين فإنهم السابقون إلى الإسلام الأولون فيه ممن بعدهم الذين يقتفون آثارهم في اتباع الأنبياء يؤيده قوله تعالى: ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ وَٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَٰنٍ﴾ [التوبة: ١٠٠] والآخرون هم المتأخرو هذه الأمة عند قرب الساعة فالمقربون منهم قليل، وأما أصحاب اليمين فكثير منهم وكذا من غيرهم كما ذكرنا قول رسول الله ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة» قوله عليه السلام «ثمانون صفاً من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم» روى البخاري عن ابن عباس قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً فقال عرضت عليّ الأمم فجعل يمر النبي معه الرجل والنبيّ

---

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٥، بلفظ: «إن من آدم إليّ ثلّة وأمتي ثلة ولن نستكمل ثلثنا حتى نستعين بالسودان».

معه رجلان والنبيّ معه الرهط والنبي ليس معه أحد ورأيت سواداً كثيراً سد الأفق فقيل هؤلاء أمتك ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب»، فقال عليه السلام «هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون ولا يكتوون» وعلى ربهم يتوكلون فتقدم عكاشة بن محصن فقال أمنهم أنا يا رسول الله قال «نعم» فقام آخر فقال أمنهم أنا؟ قال سبقك بها عكاشة»[١] قال البغوي وروي عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال «عرضت عليّ الأنبياء الليلة بأتباعها حتى أتى عليّ موسى في كبكة بني إسرائيل رأيتهم أعجبوني فقلت أي رب من هؤلاء قيل: هذا أخوك موسى ومن معه من بني إسرائيل، قلت ربي فأين أمتي؟ قيل انظر عن يمينك فإذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال فقيل هؤلاء أمتك أرضيت، فقال رضيت ربي، فقيل انظر عن يسارك فإذا الأفق قد رصد بوجوه الرجال فقيل هؤلاء أمتك أرضيت فقلت ربي رضيت رضيت فقيل إن مع هؤلاء سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب عليهم»، فقال النبيّ ﷺ «إن استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا وإن عجزتم وقصرتم فتكونوا من أهل الظراب فإن أعجزتم فكونوا من أهل الأفق فإني قد رأيت ثمة أناساً يتهاوشون كثيراً»[٢].

﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ ﴿٤١﴾ فِى سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا۟ يُصِرُّونَ عَلَى ٱلْحِنثِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا۟ يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوَ ءَابَآؤُنَا ٱلْأَوَّلُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ ٱلْأَوَّلِينَ وَٱلْءَاخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا ٱلضَّآلُّونَ ٱلْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَءَاكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ﴿٥٢﴾ فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا ٱلْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَٰرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَٰرِبُونَ شُرْبَ ٱلْهِيمِ ﴿٥٥﴾ هَٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴿٥٦﴾ نَحْنُ خَلَقْنَٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَٰلِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ ٱلْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَٰلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِى مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَٰهُ حُطَٰمًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَٰهَا تَذْكِرَةً وَمَتَٰعًا لِّلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾

﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ * فِى سَمُومٍ﴾ نحو ما مر في التركيب والسموم الريح حارة تنفذ المسام ﴿وَحَمِيمٍ﴾ متناه في الحرارة ﴿وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾﴾ أي دخان شديد السواد يفعول من الحمة تقول العرب أسود يحموم إذا كان شديد السواد، قال الضحاك النار سوداء وأهله سود وكل شيء فيها أسود، وقال ابن كيسان اليحموم اسم من أسماء النار ﴿لَّا بَارِدٍ﴾ كسائر الظل ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ أي لا نافع بوجه ما أو كريم المنظر دفع بذلك ما أدلهم الظل من

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٥٠، واللباس باب ١٨، ومسلم في الإيمان حديث ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٤.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ١/ ٤٠١.

الاستراح ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ في الدنيا ﴿مُتْرَفِينَ﴾ أي متنعمين منهمكين في الشهوات لا يتعبون أنفسهم في الطاعات ﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾﴾ أي الذنب العظيم يعني الشرك وقال الشعبي الحنث العظيم اليمين الغموس ومعنى هذا أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ قرأ نافع والكسائي وأبو جعفر ويعقوب أئذا مستفهماً إنا بتركه والباقون بالاستفهام فيها وهم على أصولهم في التخفيف والتليين، وقوله أإنا لمبعوثون خبراً لإذا أو كررت الهمزة على قراءة الجمهور للدلالة على إنكار البعث مطلقاً وخصوصاً في هذا الوقت كما أدخلت على العاطف في قوله ﴿أَوَ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ للدلالة على أن ذلك أشد إنكاراً في حقهم لتقادم زمانهم معطوف على محل اسم أن بعد مضي الخبر أو على المستكن في مبعوثون والفصل بالهمزة حسن العطف على المستكن وقرأ نافع وابن عمرو أو بالسكون والعامل في الظرف ما دل عليه مبعوثون لا هؤلاء للفصل بأن والهمزة تقديره أنبعث إذا متنا.

﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ﴾ للحساب والجزاء ﴿إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ أي ما وقت به الدنيا من يوم معلوم، والإضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات ما وقت به الشيء إلى حد ومنه مواقيت الإحرام وهي الحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة إلا محرماً كلمة إلى بمعنى اللام يعني مجموعون لميقات يوم القيامة المعلوم المتيقن مجيئه ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا﴾ أي يا أيها ﴿الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ * لَآكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ﴿٥٢﴾﴾ من الأولى للابتداء والثانية للبيان، قال ابن عباس «لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لفسدت على أهل الأرض معاشهم فكيف من يكون طعامه» رواه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه والحاكم، وقال عمرو الخولاني بلغنا أن ابن آدم لا ينهش من الزقوم نهشة إلا نهشت منه مثلها رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وأبو نعيم ﴿فَمَالِئُونَ مِنْهَا﴾ أي من الشجر نظراً إلى معناه فإن معناه الشجرة ﴿الْبُطُونَ﴾ من شدة الجوع ﴿فَشَارِبُونَ﴾ لغلبة العطش ﴿عَلَيْهِ﴾ أي على الشجر نظر إلى لفظه أو على الزقوم ﴿مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ﴾ قرأ نافع وعاصم وحمزة بضم الشين والباقون بفتحها وهما لغتان، وقال البغوي الفتح على المصدر والضم على أنه اسم بمعنى المصدر كالضعف والضعف ﴿الْهِيمِ﴾ يعني الإبل العطاش كذا روى ابن أبي حاتم من طريق أبي طلحة عن ابن عباس جميع هيمان للذكر ويهمى للأنثى كعطشان وعطشى وقيل الإبل التي بها الهيام وهو داء يصيب الإبل لا تروى معه ولا يزال يشرب حتى يهلك كذا أخرج البيهقي عن مجاهد، وذكر البغوي عن عكرمة وقتادة وقال الضحاك وابن عيينة الهيم الأرض السهلة ذات الرمل، قال البيضاوي هو جمع هيام بالفتح وهو الرمل الذي لا يتماسك جمع على هيم كسحب وسحاب ثم خفف وفعل به ما فعل يجمع أبيض وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص من الآخر من وجه فلا اتحاد ﴿هَذَا نُزُلُهُمْ﴾ فيه تهكم كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١] لأن النزل ما يعد للنازل تكرمة له يعني هذا أول ما يصيبهم ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ يوم الجزاء فما ظنك بما يصيبهم بعدما استقروا في الجحيم.

﴿نَحْنُ خَلَقْنَٰكُمْ﴾ بعدما لم تكونوا شيئاً وأنتم تعرفون بذلك ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ أي هلا تصدقون على البعث بعد الموت فإن من قدر على الإبداء قدر على الإعادة.

أو المعنى هلا تصدقون بالخلق متيقنين محققين للتصديق بالأعمال الدالة عليه ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ﴾ أي ما تقذفونه في الأرحام من النطف ﴿ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ﴾ تجعلونه بشراً سوياً ﴿أَمْ نَحْنُ ٱلْخَٰلِقُونَ﴾ الفاء العاطفة للعطف على محذوف والرؤية يعني العلم ومفعوله الأول الموصول مع الصلة، وهاهنا معطوف عليه ومحذوف مقدر وجملة أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون مفعول الثاني لكنه معلق بالاستفهام وتقديم المسند إليه على الخبر الفعلي في أأنتم تخلقونه لإفادة التخصيص ولأن محل الإنكار والتقرير بالاستفهام هو المسند إليه دون النفس الخلق وتعريف الخبر في نحن الخالقون أيضاً الإفادة التخصيص تقدير الكلام أنظرتم فعلمتم ما تمنون في الأرحام فيصير بشراً أبكم مختص خلقه أم بنا، والاستفهام لإنكار نسبة الخلق إلى المخاطبين والإقرار لله سبحانه يعني تعلمون أن الخلق المختص بنا لا بكم ﴿نَحْنُ قَدَّرْنَا﴾ قرأ ابن كثير بتخفيف الدال والباقون بتشديدها وهما لغتان ﴿بَيْنَكُمُ ٱلْمَوْتَ﴾ يعني قسمنا الموت عليكم كما قسمنا أرزاقكم على حسب إرادتنا فاختلف أعماركم من قصير وطويل ومتوسط أو المعنى وقتنا موت كل بوقت معين لا يستأخرون منه ولا يستقدمون، وتقديم المسند إليه على الخبر الفعلي لإفادة التخصيص يعني تقدير الموت وتوقيتها مختص بنا كما أن خلق كل مختص بنا فهذه الجملة مقررة لمضمون ما سبق ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ حال من فاعل قدرنا يعني حال كوننا غير مسبوقين أي لم يسبقنا أحد في تقديره أو حال كوننا غير مغلوبين من سبقته على كذا إذا غلبته عليه وأعجزته أو جملة معترضة والمعنى لا يسبقنا ولا معجزنا أحد فيهرب من الموت أو بغير دفنه ﴿عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَٰلَكُمْ﴾ متعلق بمحذوف حال من فاعل قدرنا تقديره قدرنا بينكم الموت قادرين على أن نبدل منكم أمثالكم مكانكم أو متعلق بقدرنا علة له وعلى بمعنى اللام يعني قدرنا الموت لأن نبدل منكم أمثالكم، وجاز أن يكون متعلقاً بمسبوقين والمعنى ما نحن بمسبوقين غير قادرين على أن نبدل أمثالكم فنخلق بدلكم وجاز أن يراد أن نبدل صفاتكم على أن أمثال جمع مثل بمعنى الصفة كما في قوله تعالى: ﴿مَّثَلُ ٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِى وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ مَثَلُ ٱلسَّوْءِ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ [النحل: ٦٠] ﴿وَنُنشِئَكُمْ﴾ عطف على نبدل يعني قادرين على أن ننشئكم بعد الموت ﴿فِى مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي في أحوال وصفات لا تعلمونها من الثواب والعذاب ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾ عطف على قوله أفرءيتم ما تمنون ﴿ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُولَىٰ﴾ يعني خلقه الإنسان من المني ووجوده بعدما لم يكن شيئاً مذكوراً ﴿فَلَوْلَا﴾ الفاء للسببية يعني إذا علمتم النشأة الأولى فهلا ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ أن منشىء النشأة الأولى قادر على أن ينشىء نشأة الأخرى فإنها أقل صنعاً لحصول المراد ولتخصيص الأجزاء وسبق المثال وفيه دليل على حجة القياس.

﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ﴾ تبذرون حبة ﴿ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ﴾ تنبتونه ﴿أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ﴾ المنبتون

﴿لَوْ نَشَآءُ﴾ جعله حطاماً ﴿لَجَعَلْنَٰهُ﴾ أي الزرع ﴿حُطَٰمًا﴾ قال عطاء تبناً لا قمح فيه وقيل هشيماً لا ينتفع به في مطعم وغذاء ﴿فَظَلْتُمْ﴾أصله ظللتم حذف أحد اللامين تخفيفاً ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ أي تعجبون مما ينزل بكم في زرعكم، وهو قول عطاء والكلبي ومقاتل، وقيل تندمون على اجتهادكم ونفقاتكم وهو قول يمان، وقال الحسن تندمون على ما سلف منكم من المعصية التي أوجبت تلك العقوبة، وقال عكرمة تلاومون، وقال ابن كيسان تحزنون، وقال الكسائي هو التلهف على ما فات وهو من الأضداد، وقال العرب تفكهت أي فرحت وتفكهت أي حزنت، قلت: هو مستعار من أكل الفاكهة والتجنب عن الفاكهة، قال في القاموس تفكه تندم وبه تمتع وأكل الفاكهة وتجنب عن الفاكهة ضد ﴿إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم أئنا بهمزتين على الاستفهام للتقرير والباقون بهمزة واحدة على الخبر والجملة بتقدير القول حال من فاعل تفكهون تقديره فظلتم تفكهون قايلون إنا لمغرمون أي ملزمون غرامة ما أنفقنا والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض نكراً قال الضحاك وابن كيسان، وقال البغوي قال ابن عباس وقتادة لمعذبون والغرام العذاب ﴿بَلْ نَحْنُ﴾ قوم ﴿مَحْرُومُونَ﴾ أي حرمنا رزقنا إضراب بذكر الأهم فإن غرامة المال أسهل من حرمان الرزق المفضي إلى الهلاك ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ﴾ العذب ﴿ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ * ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ﴾ من السحاب واحده مزنة، قيل المزن السحاب الأبيض ماؤه أعذب ﴿أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ﴾ لقدرتنا ﴿لَوْ نَشَآءُ﴾ جعلناه أجاجاً ﴿جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا﴾ ملحاً مراً كذا في القاموس قيل هو مشتق من الأجيج وهو تلهب النار فإن الماء الأجاج يحرق الفم وحذف اللام الفاصل بين جواب ما يتمحض للشروط وهو أن وبين ما يتضمن معناه وهو لو فإنها ليست للشرط المحض بل سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً من حيث إفادتها في مضموني جملتها أن الثاني امتنع لامتناع الأول لعلم السامع بمكانه أو للاكتفاء لسبق ذكرها في قوله تعالى لجعلناه حطاماً ولم يحذف فيما سبق اختصاصاً لما يصدق لذاته ويكون أهم وفقده أصعب لمزيد التأكيد ﴿فَلَوْلَا﴾ هلا ﴿تَشْكُرُونَ﴾ أمثال هذه النعم الضرورية من إيجاد الإنسان وإبقائه.

﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى تُورُونَ﴾ أي توقدون من وارى النار ورياً وأوريته اتقدت يعني تخرجونها من الزناد والعرب تقدح العودين تحك أحدهما على الأخرى، يسمون الأعلى زند والأسفل زندة شبهوها بالفحل والطروقة ﴿ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ﴾ التي منها الزناد وهي المرخ والعفار يسحق المرخ على العفار وهما خضراوان ينقطر منهما الماء فتنقدح النار ﴿أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ﴾ الخالقون لها ابتداء ﴿نَحْنُ جَعَلْنَٰهَا﴾ أي نار الزناد ﴿تَذْكِرَةً﴾ في أمر البعث فإن من قدر على احداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفية كان أقدر على إعادة الحياة والرطوبة الغريزية فيما كان حياً رطباً من العظام فيبس وبلي أو تذكرة للطرق في الظلام أو تذكرة لنار جهنم حيث علقنا بها أسباب المعاش وعممنا إليها الحاجة لتكون حاضرة للناس ينظرون إليها ويذكرون بها نار جهنم فإنها أنموذج لها، عن أبي هريرة إن رسول الله ﷺ قال: «ناركم جزء من سبعين جزء من نار جهنم قيل يا رسول الله إن

كانت لكافية قال فإنها فضلت عليهن بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها»[١] متفق عليه ﴿وَمَتَٰعًا﴾ ومنفعة ﴿لِّلْمُقْوِينَ﴾ قيل يعني للمسافرين النازلين بالقوا وهي الأرض القفر الخالية البعيدة من العمران وإنما خص ذكرهم بالانتفاع لأن انتفاعهم بها أكثر من انتفاع المقيم فإنهم يوقدونها ليلاً ليهرب منهم السباع ويهتدي بها الضال ويستدفئون لها في البرد وغير ذلك من المنافع وهذا قول أكثر المفسرين، وقال مجاهد وعكرمة المراد بالمقوين المستمتعون بها من الناس أجمعين المسافرين والحاضرين يستضيئون بها في الظلمة ويصطلون في البرد ويطبخون بها وقال ابن زيد معناه للجائعين يعني للذين خلت بطونهم من الطعام من أقوت الدار إذا خلت من سكانها يقول العرب أقويت منذ كذا وكذا يعني ما أكلت شيئاً منذ كذا، وقيل المراد بالمقوين الأغنياء يقال أقوى الرجل إذا قويت دابته وكثر ماله وصار إلى حالة القوة ولا شك أن فيها متاعاً للأغنياء والفقراء جميعاً لا إغناء بأحد عنها ولعل وجه تخصيص الذكر بالأغنياء لكثرة الطبخ عندهم، ومن هاهنا قيل فلان كثير الرماد أي كثير الطبخ كثير الضيافة والله تعالى أعلم ﴿فَسَبِّحْ﴾ الفاء للسببية كما تذكرت بدائع صنائعه وإنعاماته فتنزهه عما يقول المنكر لوحدانيته الكافرون لنعمه أو فسبحه شكراً على نعمائه أو تعجيباً من أمر الظالمين في كفران نعمائه ﴿بِٱسْمِ رَبِّكَ﴾ الباء زائدة ولفظ الاسم مقحم والمعنى سبح ربك جاز أن تكون الفاء للسببية والتقدير فسبح بذكر اسمه أو بذكره فإن إطلاق اسم الشيء ذكره والله أعلم ﴿ٱلْعَظِيمِ﴾.

﴿۞ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ (٧٥) وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦) إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ
(٧٧) فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ (٧٨) لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ (٧٩) تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ (٨٠) أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم
مُّدْهِنُونَ (٨١) وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (٨٢) فَلَوْلَآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْحُلْقُومَ (٨٣) وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ (٨٤)
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ (٨٥) فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٦) تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ
(٨٧) فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ (٨٨) فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ (٨٩) وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ (٩٠)
فَسَلَٰمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ (٩١) وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ ٱلضَّآلِّينَ (٩٢) فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ (٩٣) وَتَصْلِيَةُ
جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلْيَقِينِ (٩٥) فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ (٩٦)﴾

﴿فَلَآ أُقْسِمُ﴾ إذ الأمر ظاهر أوضح من أن يحتاج إلى قسم والفاء للسببية أو المعنى ذا قسم ولا مزيدة للتأكيد كما في لئلا يعلم والتقدير فلأنا أقسم فحذف المبتدأ وأشبع فتحة لام الابتداء ويدل عليه قراءة عيسى بن عمر فلا قسم، وقيل قوله لا رد لما قال الكفار في القرآن إنه سحر أو شعر أو كهانة يعني ليس الأمر كما تقولون أقسم ﴿بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ﴾ قرأ حمزة والكسائي بموقع بإسكان الواو من غير ألف على الإفراد والباقون بفتح الواو وألف بعدها على الجمع والمراد بمواقع النجوم ساقطها وتخصيص المغارب في الذكر لما في

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ١٠، والترمذي في جهنم باب ٧، وابن ماجه في الزهد باب ٣٨، والدارمي في الرقاق باب ١٢٠، ومالك في جهنم حديث ١.

غروبها من زوال أثرها الذي هو أول على إمكانها وحدوثها ووجود مؤثر لا يزول تأثيره، وقال عطاء بن أبي رباح أراد منازلها ومجاريها وقال الحسن أراد انكدارها وانتشارها يوم القيامة، وقال ابن عباس النجوم نجوم القرآن وموضعها أوقات نزولها فإنه كان ينزل على النبيّ ﷺ نجوماً متفرقاً ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ﴾ جملة معترضة بين القسم وجوابه ﴿لَّوْ تَعْلَمُونَ﴾ أخرى معترضة بين الصفة والموصوف لكمال الاستعظام ولو للتمني ومفعول تعلمون محذوف يعني ليتكم تعلمون عظمته ﴿عَظِيمٌ﴾ لما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أنه لا يترك عباده سدى.

﴿إِنَّهُ﴾ يعني ما يتلوه محمد ﷺ ﴿لَقُرْءَانٌ﴾ منزّل من الله تعالى غير منقول ﴿كَرِيمٌ﴾ عزيز مكرم لأنه كلام الله «وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه»[١] رواه الترمذي، والمعنى كثير الخير والنفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة في إصلاح المعاد والمعاش قال أهل المعاني الكريم الذي من شأنه أن يعطي الخير الكثير أو المعنى حسن مرضي في جنسه ﴿فِى كِتَـٰبٍ﴾ ظرف مستقر صفة لقرآن ﴿مَّكْنُونٍ﴾ مصون وهو اللوح المحفوظ ﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾﴾ قيل الضمير في لا يمسه راجع إلى الكتاب لقربه فالمعنى لا يطلع على اللوح إلا المطهرون من الكدورات الجسمانية الباعثة غالباً على المعاصي وهم الملائكة، وهذا القول غير مرضي فإن الانسلاخ من الكدورات الجسمانية ليس من فضائل ولا يعد تطهراً وإلا يلزم فضل الملائكة على البشر وهو خلاف الإجماع بل الكدورات الجسمانية هي الحاملة للتجليات الذاتية الصرفة ولذلك اختص النبوة بالبشر فالقول الصحيح إن الضمير راجع إلى القرآن فالمعنى لا يمس القرآن إلا المطهرون من الأحداث فيكون بمعنى النهي، والمراد بالقرآن فالمصحف سمي قرآناً على قرب الجوار مجازاً كما في الحديث أنه ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو[٢] متفق عليه من حديث ابن عمر، والمراد به المصحف وقد انعقد الإجماع على أنه لا يجوز مس المصحف للجنب والحائض ولا لنفساء ولا لمحدث خلافاً لداود محتجاً بحديث أبي سفيان أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتاباً إلى هرقل وكان فيه ﴿يَـٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَـٰبِ تَعَالَوْا۟﴾ [آل عمران: ٦٤] الآية، ولا شك أن الكافر نجس، قلنا: كتب رسول الله ﷺ تلك العبارة من قبل نفسه إمتثالاً لأمر الله تعالى لا من حيث إنه كلام الله تعالى ومن ثم حذف لفظة قل من صدر الآية ولو كان كتب من حيث إنه كلام الله لما حذف لفظة قل بل لا يجوز له حذفها كما لا يجوز حذفها في الصلاة والتلاوة، ولنا حديث عمرو بن حزم أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن كتاباً وكان فيه «لا يمس القرآن إلا طاهر»[٣] رواه

---

(١) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ٢٥، والدارمي في فضائل القرآن باب ٦.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد باب ١٢٩، ومسلم في الإمارة حديث ٩٢، ٩٣، ٩٤.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١/٨٨، ٣٠٩، والطبراني في المعجم الكبير ١٢/٣١٢، والهيثمي في مجمع الزوائد ١/٢٧٦، والسيوطي في الدر المنثور ١/٣٤٣، والدارقطني في سننه ١/١٢١، ٢/٢٨٥.

الدارقطني والحاكم في المعرفة والبيهقي في الخلافيات وروى الطبراني من حديث حكيم بن حزام قال: لما بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قال: «لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر»[1] تفرد به سويد بن حاتم وهو ضعيف وحسن الحار في إسناده وفي الباب عن ابن عمر مرفوعاً رواه الدارقطني والطبراني وإسناده لا بأس به.

مسألة: يجوز مس القرآن وحمله بغلاف متجافٍ عند أبي حنيفة، وقال مالك والشافعي لا يجوز مع الغلاف أيضاً لأنه قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ لَقُرۡءَانٞ كَرِيمٞ ۝٧٧﴾ وقال الله تعالى: ﴿فِي صُحُفٖ مُّكَرَّمَةٖ ۝١٣﴾ [عبس: ١٣] ومن التكريم أن لا يمسه غير الطاهر ولو كان عليه غلاف، قلنا التكريم أثبت حرمة المس والمس لا يطلق إلا إذا كان بلا حجاب وستر وإنما التكريم ما ثبت بالشرع والزائد عليه تكلف.

مسألة: يكره مسه بالكم أو الذيل لأنهما تابعان لليد لا يجوز مس درهم فيه سورة إلا بصرة لأن المصحف ما كتب عليه القرآن.

مسألة: ويثبت بهذه الآية بدلالة النص أعني بالطريق الأولى عدم جواز قراءة القرآن للجنب وعليه انعقد الإجماع فإن المصحف وهو القرطاس الذي كتب عليه نقوش وضع للدلالة على ألفاظ القرآن ولما ورد لا يمسه الا المطهرون فألفاظ القرآن أولى وأحرى من لا يجري إلا على لسان المطهرين والحائض والنفساء كالخبث عند أبي حنيفة والشافعي وأحمد لما ذكرنا وعن مالك روايتان إحداهما أنها تقرأ الآيات اليسيرة والتي نقلها الأكثرون من أصحابه أنها تقرأ ما شاءت وهو مذهب داود هو محجوج بما ذكرنا وبحديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن»[2] رواه الدارقطني والترمذي وابن ماجه وفي إسناده إسماعيل بن عياش وهو ضعيف، وقيل إنه قوي وتابعه مغيرة بن عبد الرحمٰن وأبو معشر بن موسى بن عقبة قال ابن الجوزي مغيرة أيضاً ضعيف وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني أخطأ ابن الجوزي أن ضعف مغيرة بن عبد الرحمن وهو ثقة لكن في طريق مغيرة عبد الملك بن مسلم ضعيف وأما طريق أبو معشر ففيه متهم وأبو معشر ضعيف وله شاهد من حديث جابر رواه الدارقطني مرفوعاً وفيه محمد بن الفضل متروك.

مسألة: كان القياس عدم جواز قراءة القرآن للمحدث أيضاً لما ذكر لكن الاستحسان يقتضي جواز القراءة للمحدث لأن الحدث لا يسري في الفم ولذلك لم يجب المضمضة في الوضوء بخلاف الجنابة، ويدل على جواز القراءة للمحدث حديث ابن عباس أنه بات ليلة عند ميمونة وهي خالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة ورسول الله ﷺ وأهله في طولها فنام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل أو قبله قليلاً أو بعده بقليل استيقظ رسول الله ﷺ فجلس

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/ ٤٨٥، والطبراني في المعجم الكبير ٣/ ٢٣٠، والدارقطني في سننه ١/ ١٢٣.

(٢) أخرجه الترمذي في الطهارة باب ٩٨، وابن ماجه في الطهارة باب ١٠٥.

يمسح النوم عن وجهه ثم قرأ العشرة الآيات الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام إلى شن معلق فتوضأ منها[١] الحديث متفق عليه، وحديث علي بن أبي طالب لم يكن يحجب النبيّ ﷺ شيء من القرآن سوى الجنابة[٢] رواه أحمد وابن خزيمة وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم وابن الجار وصححه الترمذي وابن السكن وعبد الحق والبغوي في شرح السنة.

مسألة: قال البغوي وروى محمد بن الفضل عن الكلبي في تفسير الآية قال لا يقرأ إلا الموحدون، قلت الموحد في اصطلاح الصوفية من لا يكون له مقصود غير الله سبحانه، وقال المجدد ما هو مقصود لك فهو معبود لك فإن المرء يتحمل كل ذل وانكسار ومشقة لتحصيل مقصوده وذلك هو التعبد وقد قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»[٣] به رواه النووي في أربعينه، وقال عكرمة كان ابن عباس(رض) ينهى أن يمكن اليهود والنصارى من قراءة القرآن، وقال الفراء معنى الآية لا يجد طعم القرآن ونفعه إلا من آمن به ومن هاهنا قال المجدد الألف الثاني إن الصوفي لا يجد بركات القرآن إلا بعد فناء نفسه وتطهر من الرذائل وأما قبل الفناء فقراءة القرآن له داخل في عمل الأبرار وبعد فناء النفس وزوالها عينها وأثرها فمراتب القرب إلى الله سبحانه منوط بتلاوة القرآن وكذا في الآخرة بعد دخول الجنة يرتقي ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِى صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَـٰبِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧] وقال رسول الله ﷺ: «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها»[٤] رواه أحمد والترمذي وأبي داود، والنسائي من حديث عبد الله بن عمر.

﴿تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَـٰلَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾ صفة رابعة للقرآن وهو مصدر بمعنى المفعول كالخلق بمعنى المخلوق ﴿أَفَبِهَـٰذَا ٱلْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن أنتم يا أهل مكة ﴿مُّدْهِنُونَ﴾ الادهان في الأصل استعمال الدهن المتلين ثم استعير للمدارة والملاينة في الظاهر قال الله تعالى ﴿وَدُّوا۟ لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم: ٩] ثم استعمل في النفاق، وهو المراد هاهنا قال في الفارس دهن نافق والمداهنة إظهار خلاف ما في الضمير كالادهان، وقال البغوي هو من الادهان وهو الجري في الباطن على خلاف الظاهر ثم قيل للمكذب مدهن وإن صرح بالكفر والتكذيب وكذا قال ابن عباس يعني يكذبون، وقال مقاتل بن حبان كافرون ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ أي حظكم ونصيبكم من القرآن ﴿أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ قال الحسن في هذه الآية خسر عبد لا يكون حظه من

---

(١) أخرجه البخاري في الوضوء باب ٣٦، والأذان باب ١٦١، والعمل في الصلاة باب ١، ومسلم في المسافرين حديث ١٨٢، ١٨٦.

(٢) أخرجه أبو داود في الطهارة باب ٩٠، والنسائي في الطهارة باب ١٧٠، وابن ماجه في الطهارة باب ١٠٥، وأحمد في المسند ١/ ٨٤، ١٠٧، ١٢٤.

(٣) أخرجه البغوي في شرح السنة ١/ ١٢١٣، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٦٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠٨٤.

(٤) أخرجه أبو داود في الوتر باب ٢٠، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٨، وأحمد في المسند ٢/ ١٩٢.

كتاب الله إلا التكذيب به وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون كذا أخرج أحمد والترمذي عن علي (رض) عن النبيّ ﷺ، قال هيثم بن عدي إن من لغة أزد شنوءة لا رزق فلان بمعنى فاشكر، وقيل هذا المعنى بحذف المضاف وتقديره تجعلون شكر رزقكم والمراد بالرزق حينئذ المطر وذلك أنهم كانوا إذا أمطروا قالوا مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك من الله تعالى فقيل لهم تجعلون رزقكم أي شكر رزقكم أنكم تكذبون يعني أنكم تأتون بالكفر مكان الشكر، عن زيد بن خالد الجهني قال صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية في أثر السماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال قال الله تعالى: «من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب»[1] وأخرج مسلم عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ فقال: «أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر، وقال بعضهم هذه رحمته وضعها الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية ﴿۞ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴿٧٥﴾﴾ حتى بلغ ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾[2] وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال نزلت هذه الآيات في رجل من الأنصار في غزوة تبوك نزلوا الحجر فأمرهم رسول الله ﷺ أن لا يحملوا من مائها شيئاً ثم ارتحل ونزل منزلاً آخر وليس معهم ماء فشكوا ذلك إلى النبيّ ﷺ فصلى ركعتين ثم دعى فأرسل الله سبحانه فأمطرت عليهم حتى استقوا منها فقال رجل من الأنصار لآخر من قومه متهم بالنفاق ويحك قد ترى ما دعى النبيّ ﷺ فأمطر الله علينا السماء فقال إنما مطرنا بنوء كذا وكذا فنزلت وذكر ابن إسحاق أن هذه القصة كانت بالحجر.

وروى مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون بكوكب كذا وكذا»[3] ﴿فَلَوْلَآ﴾ فهلا ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ الضمير المرفوع عائد إلى غير مذكور لفظاً بل حكماً فإنه معلوم يقيناً يعني إذا بلغت نفس أحدكم ﴿ٱلْحُلْقُومَ﴾ عند الموت ﴿وَأَنتُمْ﴾ أيها الحاضرون حول المحتضر ﴿حِينَئِذٍ﴾ متعلق بقوله ﴿تَنظُرُونَ﴾ حاله في خروج الروح وحالكم معه من العجز حيث لا يمكنكم الدفع عنه ولا تملكون شيئاً الجملة حال من فاعل بلغت والعائد المفعول المحذوف لتنظروا ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ﴾ قال البيضاوي معناه نحن أعلم ﴿إِلَيْهِ﴾ أي إلى المحتضر ﴿مِنكُمْ﴾ عبر عن العلم بالقرب الذي هو أقوى أسباب الاطلاع، وقال البغوي أقرب بالعلم والقدرة والرؤية، وقيل معناه ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم وهذه التأويلات مبنية على

---

(١) أخرجه البخاري في الاستسقاء باب ٢٨، والمغازي باب ٣٥، ومسلم في الإيمان حديث ١٢٥.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٢٦.

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٢٦، وأحمد في المسند ٢/ ٤٢١.

زعمهم بأن القرب منحصر في المكانيات والزمانيات وعدم دركهم قرباً غير متكيف لكنه ثابت بالشرع مدرك بفراسة المؤمن لا يدركه العوام ولذلك استدرك بقوله ﴿وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ قربى وجملة ونحن أقرب حال ثان لفاعل بلغت ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا تأكيد لما سبق من حروف التحضيض ﴿إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أي غير مجرمين غير محاسبين بالبعث يوم القيامة، يعني غير مبعوثين بزعمكم أو غير مملوكين غير مقهورين من دانه إذا أذله واستبعده وأصل التركيب للذل والانقياد ﴿تَرْجِعُونَهَآ﴾ أي النفس إلى مقرها حتى ينتفي عن محلها الموت كالبعث أو المعنى ترجونها لكونكم غير مقهورين وهذا عامل الظرف وما ورد به التخصيص بلولا وهي بما في حيزها ودليل على جواب الشرط ﴿إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ فيما زعمتم شرط مستغن عن الجزاء بما سبق وهو في المعنى تأكيد للشرط السابق يعني إن كنتم صادقين في أنكم غير مدينين كما يدل عليه جحدكم أفعال الله وتكذيبكم بآياته، فلولا ترجعون النفس إلى مقرها إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ولما سبق ذكر المحتضر المتوفى وأنه مجزي مقهور لله سبحانه غير مقدور لأحد غيره توجه النفس إلى أنه ماذا يصنع به القاهر المالك القريب المسلط عليه فقال تفصيلاً لمجمل أحواله.

﴿فَأَمَّآ إِن كَانَ﴾ المتوفى ﴿مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ۞ فَرَوْحٌ﴾ أما حرف شرط تقديره مهما يكن من شيء فالمتوفى إن كان من المقربين يعني السابقين الذين هم أفضل الأصناف الثلاثة المذكورة في صدر السورة فله روح فروح مبتدأ خبره ظرف محذوف والجملة الظرفية جزاء للشرط والجملة الشرطية لمبتدأ محذوف والجملة الاسمية جزاء لشرط حذف بعد أما وأقيم جزاء الجزاء مقامه، يعني إن كان من المقربين وحذف الفاء كراهة توالي حرفي الشرط والجزاء أو اكتفى بالفاء الجزائية التي كانت في الجزاء للشرط الثاني قرأ يعقوب فروح بضم الراء والباقون بفتحها فمن قرأ بالضم، قال الحسن يخرج روحه في الريحان وقال قتادة الروح الرحمة لأنها كالسبب لحياة المرحوم وقيل المراد به الحياة الدائمة ومن قرأ بالفتح فمعناه الفرح والراحة، كذا قال مجاهد وسعيد بن جبير وقال الضحاك المغفرة والرحمة ﴿وَرَيْحَانٌ﴾ يعني رزق طيب كذا قال مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل قال مقاتل هو بلسان حمير وقال آخرون الريحان الذي يشم، قال أبو العالية لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يؤتى بعض من ريحان الجنة فيشم ثم يقبض روحه، وقال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار ﴿وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ وأما إن كان المتوفى ﴿مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ﴾ وهو ثاني أصناف الثلاثة المذكورة ﴿فَسَلَٰمٌ لَّكَ﴾ أي عليك يا صاحب اليمين ﴿مِنْ﴾ إخوانك ﴿أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ﴾ يسلمون عليك، وقال البغوي معناه سلامة لك يا محمد منهم فلا تهتم لهم فإنهم سلموا من عذاب الله وإنك ترى فيهم ما تحب من السلامة فترضى، قال مقاتل هو أن الله يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقال الفراء وغيره فسلام لك يا محمد إنهم من أصحاب اليمين أو يقال لصاحب اليمين سلام لك إنك من أصحاب اليمين ﴿وَأَمَّآ إِن كَانَ﴾ المتوفى ﴿مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ﴾ بالقرآن والنبيّ ﷺ ﴿ٱلضَّآلِّينَ﴾ عن طريق الهدى يعني أصحاب

الشمال والمشأمة الثالث من أصناف الثلاثة المذكورة وصفهم هاهنا بأفعالهم زجراً عنها وإشعاراً بما أوجب لهم أوعدهم به ﴿فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ۝٩٣﴾ فالذي يعذبهم حميم جهنم ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ۝٩٤﴾ إدخال نار عظيمة ﴿إِنَّ هَٰذَا﴾ المذكور في شأن المحتضرين ﴿لَهُوَ حَقُّ﴾ الخبر ﴿ٱلْيَقِينِ ۞ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ﴾ أي فصل بذكر ربك وأمره أو فنزهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمة شأنه أو نزه ربك العظيم وسيجيء مثل هاتين الآيتين آخر سورة الحاقة وقد سبق مني تفسيرها وذكرت هناك مسائل تسبيحات الركوع والسجود وما ورد فيهما من الأحاديث واختلاف الأئمة فلا نعيدها والله أعلم، عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً»[1] رواه البغوي وأبو يعلى في مسنده والبيهقي بسند ضعيف في شعب الإيمان.

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ١٥٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٦٤٠، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٨١.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الحديد

آياتها تسعة وعشرون وأربع ركوعات وهي مدنية

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١﴾ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يُحْيِۦ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴿٥﴾ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٦﴾ ءَامِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَأَنفِقُوا۟ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنكُمْ وَأَنفَقُوا۟ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا۟ بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَٰقَكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ ٱلَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِۦٓ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَإِنَّ ٱللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنفِقُوا۟ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ أُو۟لَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا۟ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُوا۟ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾ مَّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ وَلَهُۥٓ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱنظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ قِيلَ ٱرْجِعُوا۟ وَرَآءَكُمْ فَٱلْتَمِسُوا۟ نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُۥ بَابٌۢ بَاطِنُهُۥ فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ وَظَٰهِرُهُۥ مِن قِبَلِهِ ٱلْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ قَالُوا۟ بَلَىٰ وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَٱرْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ ٱلْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَآءَ أَمْرُ ٱللَّهِ وَغَرَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ ﴿١٤﴾ فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ هِيَ مَوْلَىٰكُمْ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٥﴾﴾

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾ ذكر هاهنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع إشعاراً بأن التسبيح لله تعالى من مخلوقاته مستغرق بجميع الأوقات لا يختلف باختلاف الحالات ومجيء المصدر مطلقاً في بني إسرائيل أبلغ في هذه الدلالة والتسبيح يتعدى بنفسه لأن معناه التنزيه والتبعيد من السوء منقول من سبح إذا ذهب وبعد وقد يتعدى باللام مثل نصحته ونصحت له، وجاز أن يكون تعديته باللام للإشعار بأن إيقاع الفعل ثبت لأجل الله وخالصاً لوجهه الكريم ﴿مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ يعم ذوي العقول وغيرهم وقيل المراد منه ما يأتي منه التسبيح ويصح وقيل المراد بالتسبيح من الجمادات ونحوها التسبيح

الحالي يعني دلالتها على تنزه الصانع تعالى عن السوء والصحيح أن شيئاً من الموجودات لا يخلو عن نوع من الحياة والعلم كما حققناه في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٤] فالتسبيح منها مقالي أيضاً ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ حال يشعر بما هو المبتدأ للتسبيح ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإنه هو الموجد لها والمتصرف فيها والجملة إما حال من مفعول سبح أو مستأنفة ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ استئناف أو خبر لمحذوف أي هو أو حال من المجرور في له ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإحياء والإماتة وغيرهما ﴿قَدِيرٌ﴾ تام القدرة ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قبل كل شيء ليس قبله شيء فإنه هو الموجد للأشياء محدثها كلها ﴿وَالْآخِرُ﴾ الباقي بعد فناء الأشياء ولو بالنظر إلى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها فإن وجوده تعالى أصل لا يحتمل الانفكاك والزوال وجود غيره مستعار في حكم الله وجود بالنظر إلى ذاته فهو الآخر بعد كل شيء ليس بعده شيء ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ فوق كل شيء ليس فوقه في الظهور شيء فإن منشأه الظهور الوجود ولا ظهور للمعدوم ووجود كل شيء مستفاد منه وظل لوجوده فظهور كل شيء فرع لظهوره غير أنه تعالى لكمال ظهوره وشعشان وجوده اختفى عن الأبصار لقصورها كما اختفت الشمس عن عين الخفاش، واختفت الشمس أيضاً في نصف النهار لشدة الظهور وكمال النور عن أعين الناس فمن أدنى تميز يعترف بوجوده تعالى: حتى الصبيان والمجانين كما يعترف الناس لوجود الشمس في النهار ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ لكمال ظهوره وأيضاً باطن كنه ذاته دون كل شيء ليس دونه شيء حتى عجز من دركه بصائر أولي الأبصار من النبيين والصديقين الأخيار.

روى مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن أبي شيبة عن أبي هريرة وأبو يعلى الموصلي عن عائشة أنه ﷺ كان يقول وهو مضطجع «اللّهم رب السماوات والأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اللّهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا عن الفقر»(١) قال البغوي وسئل عمر(رض) عن هذه الآية فقال معناها أن علمه بالأول كعلمه بالآخر علمه بالظاهر كعلمه بالباطن ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ يستوي عنده الظاهر والخفي.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ هذا من المتشابهات والأسلم فيه تفويض تأويله إلى الله تعالى والإيمان بما أراد ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ كالبذور والمعادن والأموات عند الحشر ﴿وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ كالأمطار والملائكة والأحكام

---

(١) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٦١، وأبو داود في الأدب باب ٩٨، والترمذي في الدعوات باب ١٩، ٦٧، وابن ماجه في الدعاء باب ١٥، وأحمد في المسند ٢/٣٨١، ٤٠٤، ٥٣٢.

والبركات ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ كالأبخرة، والملائكة بأعمال العباد وأرواحهم ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ معية غير متكيفة ﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ فإن نسبة جميع الأمكنة إلى الله تعالى على السواء ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه ﴿لَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ذكره مع الإعادة كما ذكر مع الإبداء لأنه كالمقدمة لهما ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ بأن ينقص من أحدهما ويزيد في الآخر ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي بمكنوناتها، ذكر السيوطي في جمع الجوامع عن علي(رض) في الدعاء لقضاء الحوائج أن يقرأ الفواتح من سورة الحديد وثلاث آيات من آخر الحشر ثم يقول يا من كذلك وليس أحد غيره كذلك اقض حاجتي كذلك ﴿آمِنُوا﴾ أيها الناس ﴿بِاللَّهِ﴾ الذي شأنه كما ذكرنا ﴿وَرَسُولِهِ﴾ فإن الإيمان بالله على ما ينبغي لا يمكن إلا بتوسط الرسل ﴿وَأَنفِقُوا﴾ في سبيل الله ﴿مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ أي بعض الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها وهو مخلوق مملوك لله تعالى أو التي استخلفكم عمن قبلكم في تملكها والتصرف فيها وسيخلفكم فيها غيركم ذكرها الله سبحانه بهذا العنوان للحث على الإنفاق وتوهينه على النفس ﴿آمَنُوا مِنكُمْ وَأَنفَقُوا﴾ في سبيله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ الفاء للتعليل وفيه مبالغات في الوعد، حيث أورد الجملة الاسمية وأعاد ذكر الإيمان والإنفاق وبني الحكم على الضمير ونكر الأجر ووصفه الكبير.

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ جملة لا تؤمنون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيه معنى الفعل في ما لكم أي تصنعون غير مؤمنين به وجملة ما لكم معترضة للتوبيخ ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ حال من الضمير في لا تؤمنون يعني أي عذر لكم في ترك الإيمان والحال أن الرسول يدعوكم إليه بالحجج والآيات والبينات ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ حال مرادف لما سبق أو من مفعول يدعوكم يعني والحال أنه قد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان قبل ذلك حين أخرجكم من ظهر آدم عليه السلام وقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ * شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٠] أو المعنى قد أخذ الله ميثاقكم على لسان من قبلكم من الأنبياء وفيما سبق من الكتب أن إذا ﴿جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١] وقيل أخذ ميثاقكم بإقامة الحجج والتمكين من المنظر، قرأ أبو عمرو وأخذ بضم الهمزة وكسر الخاء على البناء للمفعول وميثاقكم بالرفع والإسناد إليه والباقون على البناء للفاعل ونصب ميثاقكم ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ شرط حذف جزاؤه تقديره عندي إن كنتم مؤمنين بالله على زعمكم فآمنوا بالله والرسول فإن الإيمان بالله على ما ينبغي لا يتصور إلا بتوسط الرسول وذلك أن الكفار أيضاً كانوا مقرين بالله تعالى ويزعمون الأصنام شفعاء إليه تعالى، في الصحيحين عن ابن عباس قال وفد عبد القيس لما أتوا النبيّ ﷺ أمرهم بأربع ونهاهم عن أربع أمرهم بالإيمان بالله وحده وقال أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال: «شهادة أن لا إله إلا الله ومحمد رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس» ونهاهم عن أربع عن الحنتم والدباء والنقير والمزفت وقال «احفظوهن وأخبروهن من

ورائكم»[١] قلت تقدير الكلام عندي أمرهم بأربع ونهاهم عن أربع بعدما أمرهم بالإيمان وحده ثم فسر الإيمان بالشهادتين وفسر الأربع المأمورة بقوله وإقام الصلاة يعني أمرهم بإقام الصلاة الحديث، هذا الحديث يدل أن الإيمان بالله وحده لا يتصور إلا بعد الإيمان بالرسول، وقال البيضاوي تقدير الآية إن كنتم مؤمنين بموجب ما فإن هذا موجب له لا مزيد له، وقال البغوي إن كنتم مؤمنين يوماً تاماً فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والإعلام ببعثة محمد ﷺ ونزول القرآن ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِۦٓ﴾ محمد ﷺ ﴿ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ يعني القرآن أو غير ذلك من المعجزات الباهرة ﴿لِّيُخْرِجَكُم﴾ هو أو عبده ﴿مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ﴾ أي الكفر والجهل ﴿إِلَى ٱلنُّورِ﴾ أي الإيمان أو العلم ﴿وَإِنَّ ٱللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ حيث أرسل إليكم رسوله فأنزل عليه آياته ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنفِقُوا۟﴾ وأي فائدة لكم يعني لا فائدة لكم في عدم الإنفاق ﴿فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ أي فيما يكون قربة إليه تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ يعني والحال أن الله يرث كل شيء فيها ولا يبقى لأحد مال وإذا كان كذلك فإنفاقه بحيث إنه يستخلف عوضاً يبقى وهو الثواب أولى وترك الإنفاق وجمع الأموال حتى ينتفع بها غيركم لا يفيدكم أصلاً عن عائشة أنهم ذبحوا شاة فقال النبيّ ﷺ ما «بقي منها» يعني بعد الإنفاق قالت ما بقي منها إلا كتفاً قال: «بقي كلها غير كتفها»[٢] رواه الترمذي وصححه، وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ «أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟ قالوا يا رسول الله ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه، قال: ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر»[٣] رواه البخاري والنسائي ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ﴾ أي فتح مكة في قول أكثر المفسرين وقال الشعبي هو صلح الحديبية ﴿وَقَٰتَلَ﴾ قبله لا يستوي افتعال بمعنى التفاعل وفاعله من أنفق مع ما عطف عليه المحذوف يعني لا يستوي من أنفق قبل الفتح وقاتل قبله ومن أنفق بعد الفتح وقاتل بعده ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ﴾ الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا فيه ﴿أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾ عند الله ثواباً وتقرباً ﴿مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا۟ مِنۢ بَعْدُ﴾ الفتح ﴿وَقَٰتَلُوا۟﴾ حينئذ، قال البغوي روى محمد ابن فضل عن الكلبي أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق (رض) فإنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله.

وروى البغوي بسند في تفسيره المعالم عن ابن عمر قال كنت عند رسول الله ﷺ وعنده أبو بكر الصديق (رض) وعليه عباءة فدخلنا في صدرها بخلال فنزل عليه جبرئيل فقال ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة فدخلها في صدرها بخلال فقال أنفق ماله علي قبل الفتح قال فإن الله

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الإيمان باب ٤٠، والعلم باب ٢٥، والمغازي باب ٦٩، والأشربة باب ٤، ٨، والأدب باب ٩٨، ومسلم في الإيمان حديث ٢٣، ٢٥، ٢٦، ٢٨، والأشربة حديث ٣٣، ٤٥، ٥٦، ٥٧.

(٢) أخرجه الترمذي في القيامة باب ٣٣، وأحمد في المسند ٦/ ٥٠.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٢، والنسائي في الوصايا باب ١، وأحمد في المسند ١/ ٣٨٢.

عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ «يا أبا بكر إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول لك أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط؟» فقال أبو بكر أسخط على ربي وإني عن ربي راض، وكذا روى الواحدي في تفسيره.

قلت: هذه الآية بمنطوقه تدل على أفضلية السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار على من آمن بعد الفتح وأنفق حينئذ وبمفهومه وسياقه يدل على أفضلية الصديق على سائر الصحابة وأفضلية الصحابة على سائر الناس فإن مدار الفضل على السبقة في الإسلام والإنفاق والجهاد كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام «من سن حسنة فأجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء»، وقد أجمع العلماء على أن أبا بكر أول من أسلم وأظهر إسلامه على يده أشراف قريش وأول من أنفق الأموال العظام في سبيل الله وأول من احتمل الشدائد من الكفار ومن ثم قال رسول الله ﷺ: «ما لأحد عندنا يد إلا وقد كافيناه ما خلا أبي بكر فإن له عندنا يد يكافيه الله تعالى بها يوم القيامة وما نفعني مال أحد قط ما نفعني مال أبي بكر»[1] رواه الترمذي من حديث أبي هريرة، وعن ابن الزبير عن أبيه قال أسلم أبو بكر وله أربعون ألفاً أنفقها كلها على رسول الله ﷺ وفي سبيل الله رواه أبو عمر، وروى البخاري في حديث طويل ثم بدأ لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصلّي فيه ويقرأ القرآن، وروى البخاري أن عقبة بن معيط لما رأى النبيّ ﷺ يصلّي جعل رداءه في عنقه وخنقه فاطلع أبو بكر فدفع عنه وقال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات، وروى أبو عمر نحوه وزاد فأخذ الكفار أبا بكر فضربوه ضرباً شديداً فلما رجع أبو بكر إلى داره فكان كلما وضع يده على شعره سقط شعره مع يده ويقول تباركت يا ذا الجلال، وروى أبو عمرو في الاستيعاب أنه أعتق أبو بكر سبعة كانوا يعذبون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة، وقال أبو إسحاق إنه لما أسلم أبو بكر أظهر سلامه ودعى الناس إلى الله عز وجل وإلى رسوله وكان أبو بكر رجلاً مؤلفاً لقومه مجيباً سهلاً فجعل يدعو إلى الإسلام من وثق به من قومه ممن يغشاه ويجلس إليه فأسلم بدعائه فيما بلغني عثمان بن عفان رئيس بني عبد الشمس وزبير بن العوام رئيس بني أسد وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رئيساً لبني زهرة وطلحة بن عبد الله رئيس بني تميم فجاء بهم إلى رسول الله ﷺ حين استجابوا له وأسلموا وصلوا وانكسر شوكة قبائل قريش بإسلامهم، قال أبو الحسن الأشعري تفضيل أبي بكر على غيره من الصحابة قطعي، قلت قد أجمع عليه السلف وما حكي عن ابن عبد البر أن السلف اختلفوا في تفضيل أبي بكر وعلي فهو شيء غريب انفرد به عن غيره ممن هو أجل منه علماً واطلاعاً منهم الشافعي، وقد ذكرنا أدلة تفضيل الشيخين نقلاً وعقلاً في السيف المسلول وله مواقف رفيعة في الإسلام كثباته على كمال تصديقه ليلة الإسراء وجوابه للكفار في ذلك وهجرته مع رسول الله ﷺ وترك عياله وأطفاله وملازمته له في الغار وسائر الطريق وكلامه يوم بدر ويوم

(١) أخرجه ابن ماجه في المقدمة باب ١١، وأحمد في المسند ٢/٢٥٣، ٣٦٦.

الحديبية حين اشتبه على غيره الأمر في تأخير دخول مكة وثباته مع كمال حزنه في وفاة رسول الله ﷺ، وخطبه الناس وتسكينهم ثم قيامه في قصة البيعة لمصالح المسلمين واهتمامه في بعث جيش أسامة وقيامه في قتال أهل الردة وتجهيزه الجيوش إلى العراق والشام وآخر مناقبه أنه فوض الخلافة إلى عمر (رض).

﴿وَكُلًّا﴾ قرأ ابن عامر بالرفع والباقون بالنصب أي كل واحد من الفريقين من الصحابة الذين أنفقوا قبل الفتح والذين أنفقوا بعده ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ لا يحل الطعن في أحد منهم ولا بد حمل مشاجراتهم على محامل حسنة وأغراض صحيحة أو خطأ في الاجتهاد وأيضا يدل صدر الآية على أفضلية الصحابة على من بعدهم بسبقهم في الإسلام والإنفاق والجهاد، وروى الشيخان في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه»(١) ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ عالم بالبواطن كعلمه بالظواهر فيجازي كلاً على حسبه ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ﴾ أي يقرض عباد الله بحذف المضاف أو المعنى ينفق ماله في سبيل الله رجاء أن يعوضه فصار كمن يقرضه فاستعير لفظ القرض لبدل على التزام الجزاء ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالإخلاص وتحري أكرم المال وأفضل الجهات له ﴿فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ﴾ أي يعطي أجره ضعافاً فقرأ عاصم فيضاعفه من المفاعلة منصوباً على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكأنه قال يقرض الله أحد فيضاعفه له، وقرأ ابن عامر ويعقوب فيضعفه من التفعيل منصوباً وقرأ ابن كثير فيضعفه من التفعيل مرفوعاً عطفاً على يقرض والباقون فيضاعفه من المفاعلة مرفوعاً ﴿وَلَهُۥٓ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ حال من الضمير المنصوب في فيضاعفه يعني والحال أن ذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريم في نفسه ينبغي أن يطلب وإن لم يضاعف فكيف وقد يضاعف أضعافاً.

﴿يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ ظرف لقوله، أو فيضاعفه أو متعلق بمقدر يعني اذكر ﴿يَسْعَىٰ نُورُهُم﴾ أي يضيء نور التوحيد والطاعات معهم على الصراط وأينما كانوا ويكون ذلك دليلهم إلى الجنة وجملة يسعى حال من المؤمنين والمؤمنات ﴿أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم﴾ قال بعض المفسرين أراد جميع جوانبهم فعبر بالبعض عن الكل ويؤيد هذا التأويل الدعاء المأثور عن النبيّ ﷺ فإنه كان يقول إذا خرج للصلاة «اللّهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري نوراً وفي سمعي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وخلفي نوراً واجعلني نوراً»(٢) رواه الشيخان وأبو داود والنسائي، وروى ابن ماجه عن ابن عباس وفي رواية عند مسلم وأبي داود والنسائي وزاد «في لساني نوراً واجعل من خلفي نوراً ومن أمامي نوراً واجعل من فوقي نوراً ومن تحتي نوراً اللّهم أعطني نوراً» فإن هذا الدعاء يقتضي إحاطة النور من جميع جوانبه ولعل وجه تخصيص الجهتين بالذكر أن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في الدعوات باب ٩، ومسلم في المسافرين حديث ١٨١، ١٨٧، ١٨٩، وأبو داود في التطوع باب ٢٦، والترمذي في الدعوات باب ٣٠، وأحمد في المسند ١/ ٢٨٤، و٣٤٣، ٣٥٢، ٣٧٣.

الجهتين، وقال الضحاك ومقاتل يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم كتبهم، وقيل يجعل الله لهم نوراً في الجهتين إشعاراً بأنهم بحسناتهم سعدوا بصحائفهم البيض أفلحوا، أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال يؤتون نورهم على قدر أعمالهم يمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأدناهم نوراً من كان في إبهامه يتقد مرة ويطفىء أخرى، وقال قتادة ذكر لنا أن النبيّ ﷺ «قال من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة إلى عدن وإلى الصنعاء فدون ذلك حتى أن من المؤمنين من لا يضيء نوره إلا بين القدمين»(١).

فصل

في موجبات النور والظلمة: أخرج أبو داود والترمذي عن بريدة وابن ماجه عن أنس كليهما عن النبيّ ﷺ قال: «بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة»(٢) وورد مثله في حديث سهل بن سعد وزيد بن الحارثة وابن عباس وابن عمر وحارثة بن وهب وأبي أمامة وأبي الدرداء وأبي سعيد وأبي موسى وأبي هريرة وعائشة(رض)، وروى أحمد والطبراني عن ابن عمر عن النبيّ ﷺ «من حافظ على الصلوات كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نوراً ولا برهاناً ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان»(٣) وروى الطبراني عن أبي سعيد مرفوعاً «من قرأ سورة الكهف كانت له نوراً يوم القيامة من مقامه إلى مكة»(٤) وروى ابن مردويه عن ابن عمر «من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدميه إلى عنان السماء يضيء له يوم القيامة» وروى أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً «من تلا آية كانت له نوراً يوم القيامة»(٥) وروى الديلمي عن أبي هريرة مرفوعاً «الصلاة عليّ نور على الصراط»(٦) وأخرج الطبراني في الأوسط «من ذهب بصره في الدنيا جعل الله له نوراً يوم القيامة إن كان صالحاً»(٧) وروى الطبراني عن عبادة بن الصامت مرفوعاً في الحج «أما حلق رأسك فإنه ليس من شعرة يقع في الأرض إلا كانت له نوراً يوم القيامة»(٨) وروى البزار عن ابن مسعود مرفوعاً «إذا رميت الجمار كانت له نوراً يوم القيامة»(٩) وروى الطبراني بسند جيد عن أبي أمامة مرفوعاً «من

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.
(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٤٩، والترمذي في الصلاة باب ٥١، وابن ماجه في المساجد باب ١٤.
(٣) أخرجه الدارمي في الرقاق باب ١٣، وأحمد في المسند ٢/ ١٢٩.
(٤) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ١٠/ ١٧٢، والسيوطي في الدر المنثور ٤/ ٢٠٩، والهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ٢٣٩، ٧/ ٥٣.
(٥) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٣٩٣.
(٦) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢١٤٩.
(٧) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٣١٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٥٢٩.
(٨) أخرجه بنحوه الطبراني في المعجم الكبير ١٢/ ٤٢٩، والسيوطي في الدر المنثور ١/ ٢٣٠.
(٩) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٢٠٧.

شاب شيبة في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة»[١] روىٰ البزار بسند جيد عن أبي هريرة مرفوعاً «من رمى بسهم في سبيل الله كان له نوراً يوم القيامة»[٢] وروى البيهقي في شعب الإيمان بسند منقطع عن ابن عمر مرفوعاً «ذاكر الله في السوق له بكل شعرة نور يوم القيامة»[٣] وروى الطبراني عن أبي هريرة مرفوعاً «من فرج عن مسلم كربة جعل الله له يوم القيامة شعبتين من نور على الصراط يستضيء بهما عالم لا يحصيهم إلا رب العزة»[٤] وأخرج الشيخان عن ابن عمر ومسلم عن جابر والحاكم عن أبي هريرة وابن عمر والطبراني عن ابن زياد قالوا قال رسول الله ﷺ «إياكم والظلم فإنه هو الظلمات يوم القيامة»[٥] والله تعالى أعلم.

﴿بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ﴾ يعني يقول لهم ذلك من يلقاهم من الملائكة كانت الجملة في الأصل فعلية تقديره يبشركم اليوم بجنات فعدلت إلى الاسمية للدلالة على الاستمرار بشرى مبتدأ وجنات خبره واليوم ظرف البشرى أي المبشر به جنات أو بشراكم دخول جنات ﴿تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ صفة لجنات ﴿خَٰلِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الجملة التي يفهم من الكلام السابق يعني يدخلونها خالدين فيها ولا يجوز أن يكون حالاً من جنات وإلا لزم جريانه على غير من هو له ﴿ذَٰلِكَ﴾ النور والبشرى بالجنات المخلدة ﴿هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ بدل من يوم ترى ﴿ٱنظُرُونَا﴾ قرأ حمزة بهمزة القطع وفتحها في الحالين وكسر الظاء من الإفعال من النظرة بمعنى المهلة كما في قوله تعالى حكاية عن إبليس ﴿رَبِّ فَأَنظِرْنِىٓ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر: ٣٦] يعني مهلونا جعل تأنيهم في المشي حتى يلحقوا بهم إمهالاً لهم مجازاً والباقون بحذف الألف في الوصل وضمها في الابتداء بمعنى الانتظار، في القاموس نظره وانتظره وتنظره تأنى عليه ونظرة كفرجة التأخير، قال الله تعالى: ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨] والله تعالى أعلم ﴿نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾ مجزوم في جواب الأمر أي نستضيء بكم ونمشي في نوركم ولا يكون للمنافقين والكافرين نور يوم القيامة حيث لم يكن لهم نور الإيمان في الدنيا وهو المستفاد من القرآن ﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾ [النور: ٤٠] وبه قال الكلبي وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي أمامة الباهلي قال يبعث الله ظلمة يوم القيامة فما من مؤمن ولا كافر يرى كفه حتى يبعث الله بالنور أي المؤمن بقدر أعمالهم فيتبعه المنافقون ويقولون انظرونا نقتبس من نوركم، وأخرج عنه من وجه آخر في

---

(١) أخرجه الترمذي في فضائل الجهاد باب ٩، والنسائي في الجهاد باب ٢٦، وأحمد في المسند ٢/ ٢١٠، ٤/ ٣٨٦.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/ ٢٧٠، والسيوطي في الدر المنثور ٣/ ١٩٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٢٨١.

(٣) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ٥١٢.

(٤) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٤٥.

(٥) أخرجه مسلم في البر حديث ٥٦، ٥٧، والدارمي في السير باب ٧٢.

حديث طويل فيه فيغشى الناس ظلمة شديدة ثم يقسم النور فيعطى المؤمن نوراً ويترك الكافر والمنافق فلا يعطيان شيئاً وهو مثل ضرب الله في كتابه ﴿أَوْ كَظُلُمَٰتٍ فِى بَحْرٍ لُّجِّىٍّ يَغْشَىٰهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ سَحَابٌ ظُلُمَٰتٌۢ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَآ أَخْرَجَ يَدَهُۥ لَمْ يَكَدْ يَرَىٰهَا وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾ [النور: ٤٠] فلا يستضيء الكافر والمنافق بنور المؤمن كما لا يستضيء الأعمىٰ ببصر البصير، ويقول المنافقون للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً وهي خدعة الله التي خدع بها المنافقين قال يخدعون الله وهو خادعهم فيرجعون إلى المكان الذي قسم الله فيه النور فلا يجدون شيئاً فينصرفون إليهم وقد ضرب بينهم بسور له باب الآية.

أخرج ابن جرير والبيهقي عن ابن عباس قال بينما الناس في ظلمة إذ بعث الله نوراً فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه وكان دليلاً لهم من الله إلى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا إلى النور تبعوهم فأظلم على المنافقين فقالوا حينئذ للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم فإنا كنا معكم في الدنيا قالوا ارجعوا وراءكم من حيث جئتم من الظلمة فالتمسوا نوراً هناك، وأخرج ابن المبارك من طريق مجاهد عن يزيد بن شجرة قال إنكم تكتبون عند الله بأسمائكم وسيماكم ونجواكم ومجالسكم فإذا كان يوم القيامة نودي يا فلان بن فلان لا نور لك، وقال البغوي إن الله يعطي المؤمنين نوراً على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط ويعطي المنافقين أيضاً نوراً خديعة لهم وهو قوله عز وجل ﴿وَهُوَ خَٰدِعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢] فبينما هم يمشون إذا بعث الله ريحاً وظلمة فأطفأ نور المنافقين فذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِى ٱللَّهُ ٱلنَّبِىَّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مَعَهُۥ ۖ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا﴾ [التحريم: ٨] مخافة أن يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين كذا أخرج الحاكم والبيهقي عن ابن عباس بلفظ ليس أحد من الموحدين إلا يعطى نوراً يوم القيامة، فأما المنافق فيطفىء نوره وأما المؤمن فيشفق مما رأى من إطفاء نور المنافق فهو يقول ربنا أتمم لنا نورنا والطبراني عنه نحوه، وأخرج مسلم وأحمد والدارقطني في الرواية من طريق ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله فذكر حديثاً طويلاً وفيه «ويعطى كل إنسان منهم منافق أو مؤمن نوراً ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك تأخذ ما شاء الله ثم يطفىء نور المنافقين»، والمختار عندي أن المنافقين لا يكون لهم نوراً أصلاً كما يدل عليه القرآن وما تقدم من الأحاديث ولعل المراد بالمنافقين الذين يعطى لهم نوراً فيطفىء قبل بلوغهم إلى الجنة في الأحاديث المتأخرة أصحاب الهواء من المؤمنين كالروافض والخوارج والقرينة على هذا المراد قوله عليه السلام في حديث ابن عباس ليس أحد من الموحدين إلا يعطى نوراً والموحد لا يكون إلا بالشهادتين بإخلاص، كما مر في حديث وفد عبد القيس أتدري ما الإيمان بالله وحده؟ والله أعلم.

﴿قِيلَ﴾ قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون، وقال قتادة يقول لهم الملائكة ﴿ٱرْجِعُوا۟ وَرَآءَكُمْ﴾ أي إلى المكان الذي قسم فيه النور كما يدل عليه حديث أبي أمامة وابن عباس

وذلك خديعة بهم أو المعنى ارجعوا ورائكم إلى الدنيا ﴿فَٱلْتَمِسُوا۟﴾ هناك ﴿نُورًا﴾ بتحصيل الإيمان والمعارف الإلهية والأخلاق الفاضلة وكسب الطاعات فإن هذا النور ظهور ذلك ﴿فَضُرِبَ بَيْنَهُم﴾ بين المؤمنين والمنافقين ﴿بِسُورٍ﴾ بحائط ﴿لَّهُۥ بَابٌۢ﴾ يدخل فيه المؤمنون ﴿بَاطِنُهُۥ﴾ أي باطن السور أو الباب ﴿فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ﴾ لأنه يلي الجنة ﴿وَظَٰهِرُهُۥ﴾ اي خارج السور أو ﴿مِن قِبَلِهِ﴾ أي من جهة الظاهرة ﴿ٱلْعَذَابُ﴾ لأنه يلي النار، قال البغوي: روي عن عبد الله بن عمر قال إن السور الذي ذكر الله في القرآن بسور له باب هو سور بيت المقدس الشرقي باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادي جهنم، وقال ابن شريح وكان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في البيت المقدس أنه الباب الذي قال الله تعالى عز وجل: ﴿فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُۥ بَابٌۢ﴾ الآية.

﴿يُنَادُونَهُمْ﴾ يعني ينادي المنافقون المؤمنين من وراء السور حين حجب بينهم بالسور وبقوا في الظلمة ﴿أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ﴾ في الدنيا نصلي ونصوم ﴿قَالُوا۟ بَلَىٰ وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ أي أهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملوها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾ بالمؤمنين الدوائر بمحمد ﷺ الموت وقلتم يوشك أن يموت فنستريح منه ﴿وَٱرْتَبْتُمْ﴾ شككتم في الدين وفيما أوعدكم به ﴿وَغَرَّتْكُمُ ٱلْأَمَانِىُّ﴾ الأباطيل وما كنتم تتمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين ﴿حَتَّىٰ جَآءَ أَمْرُ ٱللَّهِ﴾ يعني الموت ﴿وَغَرَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ﴾ الشيطان أو الدنيا بأن الله كريم لا يعذبكم أو بأنه لا بعث ولا حساب، وقال قتادة ما زالوا على خدعتهم من الشيطان حتى قذفهم في النار ﴿فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ﴾ قرأ أبو جعفر وابن عامر ويعقوب بالتاء لتأنيث المسند إليه والباقون بالياء لأن التأنيث غير حقيقي وقد وقع الفصل أيضاً ﴿مِنكُمْ فِدْيَةٌ﴾ بدل وعوض ﴿وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ جهاراً ﴿مَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ ۖ هِىَ مَوْلَىٰكُمْ﴾ أي مكانكم الذي يقال فيه وهو أولىٰ بكم أو ناصركم على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع أو متوليكم أي يتولاكم كما توليتم موجباتها في الدنيا ﴿وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾ النار.

﴿۞ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ أُوتُوا۟
ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ (١٦) ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٧) إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ وَٱلْمُصَّدِّقَٰتِ وَأَقْرَضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
يُضَٰعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١٨) وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ ۖ وَٱلشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ
لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۖ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَآ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَحِيمِ (١٩) ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ
ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ ثُمَّ
يَهِيجُ فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا ۖ وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ ۚ وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ
إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ (٢٠) سَابِقُوٓا۟ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ
ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ (٢١) مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ
فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ (٢٢) لِّكَيْلَا

تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَآ ءَاتَىٰكُمْ ۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ
وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ ۗ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَنزَلْنَا
مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمِيزَانَ لِيَقُومَ ٱلنَّاسُ بِٱلْقِسْطِ ۖ وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ
ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥ وَرُسُلَهُۥ بِٱلْغَيْبِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَٰهِيمَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِمَا
ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَٰبَ ۖ فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا
بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ ۖ وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا
مَا كَتَبْنَٰهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ٱبْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ ٱللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۖ فَـَٔاتَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ۖ
وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٢٧﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِۦ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِۦ وَيَجْعَل
لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ
مِّن فَضْلِ ٱللَّهِ ۙ وَأَنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

أخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد العزيز بن رواد وابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان، أن أصحاب النبيّ ﷺ ظهر فيهم المزاح والضحك فنزلت ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا﴾ من أنى الأمر يأني إذا جاء إناه وقته ﴿أَن تَخْشَعَ﴾ أي ترق وتلين وتخضع ﴿قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ قال البغوي قال عبد الله بن مسعود وما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية إلا أربع سنين، وقال ابن عباس إن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاثة عشر سنة من نزول القرآن، وأخرج ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن الأعمش قال لما قدم أصحاب رسول الله ﷺ المدينة فأصابوا من العيش بعدما كان بهم من الجهد، مكانهم وفتروا عن بعض ما كانوا فنزلت ﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾ الآية، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي عن القاسم قال ملّ أصحاب رسول الله ﷺ ملة فقالوا فنزل ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣] ثم ملوا ملة فقالوا حدثنا يا رسول الله فأنزل الله ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا﴾ الآية، وقال البغوي قال الكلبي ومقاتل نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة، وذلك أنهم سألوا سلمان الفارسي ذات يوم فقالوا حدثنا عن التوراة فإن فيها العجائب فنزلت ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣] فأخبرهم أن القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان عن مثل ذلك فنزل ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣] فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فقالوا حدثنا عن التوراة فإن فيها العجائب فنزلت هذه الآية، وعلى هذا فتأويل الآية ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا﴾ في العلانية وباللسان تخشع سرائرهم وقلوبهم لذكر الله ﴿وَمَا نَزَلَ﴾ قرأ نافع وحفص ويعقوب بتخفيف الزاء والباقون بالتشديد ﴿مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ أي القرآن، الموصول معطوف على ذكر الله عطف أحد الوصفين على الآخر ويجوز أن يراد بالذكر ذكر الله سوى القرآن ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي الذين آمنوا منصوب بأن معطوف على تخشع وجاز أن يكون مجزوماً على أنه نهي معطوف على أمر مفهومه مما سبق فإن المفاد من قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ ليخشع قلوب الذين آمنوا ولا يكونوا ﴿كَٱلَّذِينَ

﴿أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ مِن قَبْلُ﴾ يعني اليهود والنصارى والمراد بالنهي عن مماثلة أهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله تعالى: ﴿فَطَالَ﴾ معطوف على أوتوا ﴿عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ﴾ أي الزمان بينهم وبين أنبيائهم أو طال عليهم الزمان بطول أعمارهم في الكفر والمعاصي ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ معطوف على طال ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَـٰسِقُونَ﴾ خارجون عن دينهم رافضون لما في كتابهم لفرط القساوة جملة اسمية معطوف على فعلية، وجاز أن يكون حالاً وجملة ألم يأن مستأنفة.

﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ تمثيل لإحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة أو لإحياء الأموات ترغيباً في الخشوع وزجراً عن القسوة ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ ٱلْـَٔايَـٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي تكمل عقولكم ﴿إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ وَٱلْمُصَّدِّقَـٰتِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق أي المؤمنين والمؤمنات والباقون بالتشديد أي المتصدقين أدغمت التاء في الصاد ﴿وَأَقْرَضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بطيب النفس والإخلاص عطف على معنى الفعل لأن المعنى الذين صدقوا أو تصدقوا وعطف القرض الحسن على التصدق للدلالة على أن المعتبر هو التصدق بالإخلاص، فإن قيل عطف أقرضوا على الصلة في المصدقين وعطف المصدقات على الموصول ويلزم فيه العطف على الموصول قبل تمام الصلة وذلك غير جائز قلنا المصدقين والمصدقات اعتبر من حيث المعنى موصولاً واحد عطف على صلة أقرضوا والتقدير الناس تصدقوا وأقرضوا من الرجال والنساء وجاز أن يقدر للمصدقين والمصدقات خبراً ثم يقدر موصولاً آخر معطوفاً عليه فيقال إن المصدقين والمصدقات يدخلون الجنة ﴿والذين أقرضوا الله﴾ الآية، وجاز أن يكون أقرضوا معطوفاً على خبر مقدر تقديره أن المصدقين والمصدقات أنفقوا أموالهم وأقرضوا الله قرضاً حسناً وعلى هذا يضاعف إما صفة لقرض أو مستأنف وجاز أن يكون التقدير أن المصدقين والمصدقات فازوا وقد أقرضوا وعلى هذا يكون وأقرضوا حالاً ولا يرد على هذه الوجوه إشكال والله تعالى أعلم. ﴿يُضَـٰعَفُ لَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف لهم من التفعيل والباقون من المفاعلة ولم يجزم يضاعف لأنه خبر إن وهو مسند إلى لهم أو إلى ضمير المصدر ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ عطف على يضاعف أو حال من الضمير في لهم وقد مر مثله فيما سبق ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ﴾ أي المبالغون في الصديق أو الصدق فإنهم صدقوا جميعها اخبار الله تعالى ورسوله ﷺ وهذه الآية تدل على جواز إطلاق الصديق على كل مؤمن ومن هاهنا قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وشهيد، وكذا قال عمرو بن ميمون وللصديق إطلاق آخر أخص منه وهو من اكتسب كمالات النبوة بالوراثة والتبعية وهو المعنى من قوله تعالى ﴿مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين﴾ قلت ويمكن ان يراد في هذه الآية ايضاً هو المعنى والمراد بالموصوال المعهود ويعني الصحابة فانهم هم الذين كانوا موجودين في زمن النبي ﷺ والحصر المستفاد من الضمير الفصل يدل على انحصار الصديقين في الصحابة ويكون الحصر إضافياً بالنسبة إلى أكثر الناس قال المجدد الصحابة كلهم كانوا في كمالات النبوة كان كل من رأي النبي

ﷺ نظرة مع الإيمان يستغرق في كمالات النبوة وللصديق إطلاق آخر أخص من ذلك وبذلك المعنى قال علي (رض) انا الصديق الاكبر لا يقولها بعدي إل اكاذب وبذلك الإطلاق قال الضحاك هم ثمانية نفر من هذه الأمة سبقوا أهل الأرض في زمانهم إلى الإسلام أبو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحق الله بهم لما عرف من صدق نية ومعنى الحق بهم أن لله تعالى جعله صديقاً بعدهم بستة سنة لا بمعنى أن دونهم في الرتبة بل هو افضل غير أبو بكر (رض) ﴿وَٱلشُّهَدَآءُ﴾ لله وللرسول أو على الأمم يوم القيامة عطف على الصديقين وقيل مبتدأ خبره ﴿عِندَ رَبِّهِمْ﴾ وهو قول ابن عباس ومسروق وجماعة، فقيل هم الأنبياء لقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾﴾ [النساء: ٤١] يروى ذلك عن ابن عباس وقول مقاتل بن حبان وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا في سبيل الله ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ أي الأجر والنور الموعدان لهم ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَآ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَحِيمِ﴾ أي خالدين فيها دون غيرهم فإن الصحة تدل على الملازمة والتركيب يشعر بالاختصاص.

﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا﴾ مبتدأ المراد ما يرغب فيه الناس في الحياة الدنيا بما لا يتوصل به إلى المنافع الآخرة ﴿لَعِبٌ﴾ مع ما عطف عليه خبر يعني لا فائدة فيها فإنها كانت قليلة النفع نظراً إلى ما يفيد في الآخرة شريعة الزوال عد لعباً كأنه لا فائدة فيها أصلاً ﴿وَلَهْوٌ﴾ يمنع الناس عما يهم لهم من الأمور الأخروية ﴿وَزِينَةٌ﴾ يتزينون به كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة ﴿وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ﴾ بالأنساب وغير ذلك مما لا مزية بها عند الله تعالى: ﴿وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ﴾ أي مباهاة بكثرة الأموال والأولاد وجملة إنما الحياة الدنيا الخ قائم مقام مفعولي اعلموا ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ﴾ خبر آخر للمبتدأ. والكاف في محل الرفع ﴿أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ﴾ صفة الغيث تمثيل لأمور الدنيا في سرعة زوالها وقلة جدواها وإنما خص الإعجاب بالكفار لأن المؤمن إذا رأى شيئاً معجباً انتقل فكره إلى قدرة صانعه فأعجب بها وألان مطمح نظره إلى محاسن الأخروية فلا يمد عينه إلى زهرة الحياة الدنيا، وقيل المراد بالكفار والزراع ذكر في القاموس في معنى الكافر الزراع لأن معنى الكفر الستر والزراع يستر البذر في الأرض ﴿ثُمَّ يَهِيجُ﴾ عطف على أعجب أي ثم ييبس بعاهة ﴿فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا﴾ الحطام ما يكسر باليبس كذا في القاموس ﴿وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ لأعداء الله لاشتغالهم عما يفيدهم في الآخرة بما هو لعب ولهو ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ﴾ لأوليائه لتجافيهم عن دار الغرور وتهيئهم لدار الخلود ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ لمن لم يستعملها لطلب الآخرة وأما من استعملها لطلب الآخرة فله متاع بلاغ إلى ما هو خير منه.

﴿سَابِقُوٓا۟﴾ أي سارعوا مسارعة السابقين في المضمار بالإيمان والخوف والرجاء والأعمال الصالحة إلى ﴿مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا﴾ أي بسطها ﴿كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾ وقال السدي كعرض سبع سماوات وسبع أرضين يعني لو وصل بعضاً ببعض وإذا

كان العرض كذلك فطولها أكثر منه ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِۦ﴾ فيه دليل على أن الجنة مخلوقة وأن الإيمان وحده كاف في استحقاقها وأن الإيمان بالله لا يعتد به ما لم يؤمن برسوله ﴿ذَٰلِكَ﴾ الموعود ﴿فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ﴾ يتفضل به على من يشاء من غير إيجاب فيه دليل على أن إدخال المؤمنين الجنة إنما هو بفضل الله تعالى ومبني على وعده غير واجب على الله تعالى كما قال به المعتزلة خذلهم الله أخرج أبو نعيم عن علي (رض) قال قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل قل لأهل طاعتي من أمتك أن لا يتكلوا على أعمالهم فإني لا أناصب عبداً الحساب يوم القيامة إن شاء أعذبه إلا عذبته وقل لأهل معصيتي من أمتك لا تلقوا بأيديهم فإني أغفر الذنوب العظيمة ولا أبالي»[1] في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «أن لا ينجي أحداً منكم عمله، قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني برحمة منه وفضل»[2] وعن عائشة عن النبيّ ﷺ قال: «سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لا يدخل الجنة أحداً عمله، قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة»[3].

ولمسلم من حديث جابر نحوه وقد ورد هذا من حديث أبي سعيد أخرجه أحمد وأبي موسى وشريك بن طارق أخرجهما البزار وشريك بن طريف وأسامة بن شريك وأسد بن كدر أخرجها الطبراني واستشكل هذا مع نحو قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢] وأجيب بأن درجات الجنة متفاوتة تنال بتفاوت الأعمال وأصل دخولها والخلود فيها بفضل الله ورحمته ويؤيده ما أخرجه هناد في الزهد عن ابن مسعود قال تجوزون الصراط بعفو الله وتدخلون الجنة برحمة الله وتقيمون المنازل بأعمالكم وأخرج أبو نعيم عن عون بن عبد الله مثله﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فإنه لا يبعد منه التفضل بذلك وإن عظم قدره.

﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ﴾ كجدب وعاهة وكائنة ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمْ﴾ كمرض وآفة وموت الأحباب صفة لمصيبة ﴿إِلَّا فِي كِتَٰبٍ﴾ في موضع الحال أي كائنة في حال من الأحوال إلاحال كونها مكتوبة في اللوح مثبتة في علم الله تعالى: ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ﴾ أي نخلقها والضمير للمصيبة أو للأرض أو للأنفس ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ﴾ الإثبات مع كثرتها ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ هين ﴿لِّكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ أي كتب فيه لئلا تحزنوا ﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ من نعم الدنيا ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَآ ءَاتَىٰكُمْ﴾ منها فإن من علم أن الكل مقدر لا يجوز تغيره بأن عليه الأمر قرأ أبو عمرو بقصر الألف من الإتيان معادلاً، بقوله تعالى ما فاتكم والباقون بالمد أي بما أعطاكم الله وفي قراءة الجمهور إشعار بأن الفوات لا يستدعي علة فإنه عدم أصلي أما

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٠٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٤/ ١٩٥.
(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٨، ومسلم في المنافقين حديث ٧١.
(٣) أخرجه مسلم في المنافقين حديث ٧٦، ٧٨، وأحمد في المسند ٦/ ١٢٥، ٢٧٣.

الوجود والبقاء فلا يتصور إلا بعلة والمراد به نفي الأسى المانع من التسليم لأمر الله والصبر والفرح الموجب للنظر والاختيال ولذلك عقبه بقوله ﴿وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ﴾ الجملة منصوبة على الحال ﴿كُلَّ مُخۡتَالٍ﴾ متكبر بنعم الدنيا ﴿فَخُورٍ﴾ به على الناس قال عكرمة ليس أحد إلا وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكراً والحزن صبراً قال جعفر الصادق يا ابن آدم ما لك تأسف على مفقود لا يرده إليك الفوت وما لك تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت.

﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ﴾ منصوب على أنه بدل من كل مختال أو مرفوع على أنه مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله تعالى ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ أي يعرض عن الإنفاق في سبيل الله ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡغَنِيُّ﴾ عنه عن إنفاقه لا يضره الإعراض عن شكره لا ينفعه التقرب إليه لشكر نعمه، قرأ نافع وابن عامر بغير هو وكذلك في مصاحفهم والباقون بضمير الفصل ﴿ٱلۡحَمِيدُ﴾ محمود في ذاته ﴿لَقَدۡ أَرۡسَلۡنَا رُسُلَنَا﴾ من الملائكة إلى الأنبياء ومنهم إلى الأمم ﴿بِٱلۡبَيِّنَٰتِ﴾ بالحجج والمعجزات ﴿وَأَنزَلۡنَا مَعَهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ﴾ لتبين الحق من الباطل والعمل الصالح من الفاسد والحلال من الحرام ﴿وَٱلۡمِيزَانَ﴾ أي العدل وقال مقاتل بن سليمان وهو ما يوزن به وإنزاله انزال الأمر بالاستعمال ليسوي به الحقوق، وقيل إن جبرئيل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه إلى نوح وقال مر قومك يزنوا به ﴿لِيَقُومَ ٱلنَّاسُ بِٱلۡقِسۡطِ﴾ بالعدل وأن لا يظلم أحد أحداً علة لإنزال الكتاب والميزان ﴿وَأَنزَلۡنَا ٱلۡحَدِيدَ﴾ روي عن ابن عمر يرفعه أن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض الحديد والنار والماء والملح، وقال أهل المعاني معنى قوله تعالى أنزلنا الحديد أنشأنا وأحدثنا أي أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه، وقال قطرب هذا من النزل كما يقر إنزال الأمير على فلان نزلاً حسناً فمعنى الآية جعل ذلك نزلاً لهم ومثله قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلۡأَنۡعَٰمِ ثَمَٰنِيَةَ أَزۡوَٰجٍ﴾ [الزمر: ٦] ﴿فِيهِ بَأۡسٌ﴾ أي حرب ﴿شَدِيدٌ﴾ فإن آلات الحرب متخذة منه ﴿وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ﴾ إذ ما من صنعة إلا والحديد آلتها ﴿وَلِيَعۡلَمَ ٱللَّهُ﴾ عطف على محذوف أي لتقاتلوا في سبيل الله أعداءه وليعلم الله ﴿مَن يَنصُرُهُۥ وَرُسُلَهُۥ﴾ وجاز أن تكون اللام صلة لمحذوف أي وأنزله ليعلم الله وجاز أن يكون معطوفاً على مفهوم فيه بأس شديد تقديره وأنزلنا الحديد لأن فيه بأساً شديداً وليعلم الله ﴿بِٱلۡغَيۡبِ﴾ حال من المستكن في ينصره ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيٌّ﴾ على إهلاك من أراد هلاكه ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يحتاج إلى نصرة أحد وإنما أمر الناس بالجهاد تفضلاً على الناس ليبتغوا به مرضاة الله واستوجبوا ثواب امتثال الأمر واعزاز الدين أو الشهادة.

﴿وَلَقَدۡ أَرۡسَلۡنَا نُوحًا وَإِبۡرَٰهِيمَ﴾ بيان وتفسير لما سبق من قوله تعالى: ﴿لَقَدۡ أَرۡسَلۡنَا رُسُلَنَا﴾ [الحديد: ٢٥] وخصا بالذكر بفضلهما وكثرة ذريتهما ﴿وَجَعَلۡنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلۡكِتَٰبَ﴾ يعني فضلناهما بجعل النبوة والكتاب في ذريتهما فإن الكتب الأربعة التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، أنزلت في ذرية إبراهيم وهو من ذرية نوح عليهما السلام وذكر في المدارك عن ابن عباس أن المراد بالكتاب الخط بالقلم يقال كتبت كتاباً ﴿فَمِنۡهُم﴾ أي من الذرية أو من المرسل إليهم وقد دل عليهم الإرسال والفاء للسببية ﴿مُّهۡتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنۡهُمۡ فَٰسِقُونَ ثُمَّ قَفَّيۡنَا

عَلَىٰٓ ءَاثَـٰرِهِم﴾ أي آثار نوح وإبراهيم من أرسل إليهم ولا يجوز إرجاع الضمير إلى الذرية لأن الرسل المقفى بهم كانوا من ذريتهما ﴿بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا﴾ الرسل أجمعين قبل محمد ﷺ ﴿بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ﴾ وكان آخر أنبياء بني إسرائيل وكان بعده فترة الرسل حتى بعث الله خاتم النبيين محمداً ﷺ ﴿وَءَاتَيْنَـٰهُ ٱلْإِنجِيلَ ۖ وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً﴾ مودة وليناً ﴿وَرَحْمَةً﴾ تعطفاً على إخوانهم وعلى المؤمنين، كما قال الله تعالى: ﴿أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱلَّذِينَ قَالُوٓا إِنَّا نَصَـٰرَىٰ﴾ [المائدة: ١٤] وكما قال في صفة أصحاب النبيّ ﷺ رحماء بينهم ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ وهي المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس وترك الشهوات حتى المباحة منها كالأكل بالنهار والنوم بالليل والنكاح وغيرها منسوبة إلى الرهبان فعلان من الرهب بمعنى خاف كخشيان من خشي معطوف على رأفة جعلنا في قلوبهم الميل إلى رهبانية ﴿ٱبْتَدَعُوهَا﴾ من قبل أنفسهم صفة لرهبانية وابتداعهم إياها لا ينافي جعل الله تعالى ميلها في قلوبهم وجاز أن يكون رهبانية منصوباً بالفعل يفسره قوله تعالى ﴿ٱبْتَدَعُوهَا﴾ والجملة معطوفة على جعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة وابتدعوا من قبل أنفسهم رهبانية ﴿مَا كَتَبْنَـٰهَا﴾ أي ما كتبنا شيئاً من خصائل الرهبانية ﴿عَلَيْهِمْ إِلَّا ٱبْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ ٱللَّهِ﴾ فالاستثناء حينئذ متصل وقيل الاستثناء منقطع لعدم دخول ابتغاء مرضات الله في الرهبانية والمعنى ولكن كتبنا عليهم ابتغاء مرضات الله ﴿فَمَا رَعَوْهَا﴾ أي الرهبانية النفي لسلب العموم، لا لعموم السلب والمعنى فما رعوها جميعهم ﴿حَقَّ رِعَايَتِهَا ۖ﴾ بل ضيعها بعضهم بترك ما التزموا على أنفسهم من المبالغة في الرياضة أو لقصد الرياء والسمعة والميل إلى الدنيا أو بكفرهم وقولهم ثالث ثلاثة أو قولهم بالاتخاذ أو بتهودهم وكفرهم بعيسى ومحمد أو بكفرهم بمحمد ﷺ بعدما استقاموا على دين عيسى قبل مبعثه فهؤلاء كلهم ما رعوها حق رعايتها ﴿فَـَٔاتَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إيماناً صحيحاً وحافظوا حقوقها حتى آمنوا بمحمد ﷺ على ما وصى به عيسى عليه السلام ﴿مِنْهُمْ﴾ أي ممن ادعى باتباع عيسى عليه السلام ﴿أَجْرَهُمْ ۖ﴾ أي الأجر الموعود لهم على حسب أعمالهم فمن رعى حق رعاية الترهيب كما التزم أتاه أجر عمله ومن استقام على الدين والإيمان ولكن لم يراع الرهبانية حقها أتاه أجر عمله ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَـٰسِقُونَ﴾ خارجون عن اتباع عيسى وهم الذين قالوا بالتثليث وللاتخاذ والتهود أو دخلوا في دين الملوك وأثبتوا على دين عيسى لكنهم كفروا بمحمد ﷺ، روى البغوي بسنده عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله ﷺ فقال: «يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على ثنتين وسبعين فرقة نجا منهم ثلاثة وهلك سائرهن فرقة وازت الملوك وقاتلوهم على دين عيسى فأخذوهم وقتلوهم وفرقة لم يكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَـٰهَا عَلَيْهِمْ﴾ فقال النبيّ ﷺ «من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون» وقال البغوي روي عن ابن مسعود قال كنت رديف رسول الله ﷺ على حمار فقال يا ابن أم عبد هل تدري من أين

اتخذت بنو إسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله أعلم؟ قال: «ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسىٰ يعملون بالمعاصي فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا قليل فقالوا إن ظهرنا هؤلاء أفتونا ولم يبق للدين أحد يدعو إليه فقالوا تعالوا فتفرق في الأرض إلى أن يبعث الله النبيّ الذي وعدنا عيسى يعنون محمداً ﷺ فتفرقوا في غير أن الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا﴾ الآية فآتينا الذين آمنوا منهم يعني ثبتوا عليها أجرهم ثم قال النبيّ ﷺ يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية أمتي؟ قلت الله ورسوله أعلم، قال«الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلال».

قال وروي عن أنس عن النبيّ ﷺ «إن لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله»[(١)] وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الملوك بعد عيسىٰ عليه السلام بدلوا التوراة والإنجيل وكان فيهم مؤمنون يقرؤون التوراة والإنجيل ويدعونهم إلى دين الله فقيل لملوكهم لو جمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا قراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوا منها، فقالوا نحن نكفيكم أنفسنا، فقالت طائفة ابنوا لنا أسطوانة ثم ارفعونا إليها ثم أعطونا شيئاً ترفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم، وقالت طائفة دعونا نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما تشرب الوحش فإن قدرتم علينا بأرض فاقتلونا.

وقالت طائفة ابنوا لنا دوراً في الفيافي نحتفر الآبار ونحترث البقول فلا نرد عليكم ولا نمر بكم ففعلوا ذلك فمضى أولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فجعل الرجل يقول نكون نحن في مكان فلان فنتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دوراً كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم فذلك قوله عز وجل: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا﴾ أي ابتدعها هؤلاء الصالحون فما رعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاؤوا من بعدهم فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء مرضات الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاؤوا من بعدهم قال فلما بعث النبيّ ﷺ ولم يبق منهم إلا قليل حط رجل من صومعته وجاء سياح من سياحته وصاحب الدير من ديره وآمنوا به.

وأخرج الطبراني في الأوسط بسند فيه من لا يعرف عن ابن عباس أن أربعين من أصحاب النجاشي قدموا فشهدوا واقعة أحد فكانت فيهم جراحات ولم يقتل منهم أحد فلما رأوا ما بالمؤمنين من الحاجة قالوا يا رسول الله إنا أهل ميسرة فأذن لنا نجيء بأموالنا نواسي بها المسلمين فأنزل الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِهِۦ هُم بِهِۦ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٨/١٩٨، والهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٢٧٨، والسيوطي في الدر المنثور ٦/١٧٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠٦٤٩.

يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا بِهِۦٓ إِنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّنَآ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِۦ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا۟﴾ [القصص: ٥٢ ـ ٥٤] فلما نزلت قالوا يا معشر المسلمين أما من آمن منا بكتابكم فله أجران ومن لم يؤمن بكتابكم فله أجر كأجوركم فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَءَامِنُوا۟ بِرَسُولِهِۦ﴾ محمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ هو ما عطف عليه مجزوم في جواب الأمر ﴿كِفْلَيْنِ﴾ نصيبين ﴿مِن رَّحْمَتِهِۦ﴾ وكذا أخرج ابن أبي داود حاتم عن مقاتل قال لما نزلت ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ﴾ الآية فخرّ مؤمن أهل الكتاب على أصحاب النبيّ ﷺ فقالوا لنا أجران ولكم أجر فشق ذلك على الصحابة فأنزل الله تعالى هذه الآية فجعل لهم أجرين مثل أجور مؤمني أهل الكتاب وعلى هذه الرواية الخطاب في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ لأصحاب النبيّ ﷺ عامة وحينئذ قوله وآمنوا برسوله تأكيد لما سبق يعني آمنوا بجميع ما جاء به الرسول حق الإيمان، وقال البغوي وأكثر المفسرين هذا خطاب أهل الكتابين من اليهود والنصارى يقول الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمد آمنوا برسوله محمد ﷺ يؤتكم كفلين من رحمته يعني يؤتكم أجرين لإيمانكم بعيسى والإنجيل وبمحمد والقرآن، وقال البيضاوي ولا يبعد أن يثابوا أي اليهود أيضاً على دين السابق وإن كان منسوخاً ببركة الإسلام، وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره، وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد ﷺ والعبد المملوك أدى حق الله وحق مواليه ورجل كانت عنده أمة يطأها بها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فتزوجها فله أجران»[1] ﴿وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ﴾ على الصراط كذا قال ابن عباس ومقاتل فهذه الآية نظيره قوله تعالى: ﴿يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم﴾ [الحديد: ١٢] ويروى عن ابن عباس أن النور هو القرآن وقال مجاهد هو الهدى والبيان أي يجعل لكم سبيلاً واضحاً في الدين تهتدون به إلى جناب القدس وجنات الفردوس ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ وما سبق من ذنوبكم ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ أخرج ابن جرير عن قتادة قال بلغنا أنه لما نزلت ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِۦ﴾ حسد أهل الكتاب المسلمين عليها فأنزل الله تعالى ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ﴾ متعلق بأفعال واقعة في جواب الأمر على التنازع، قيل متعلق بمحذوف تقديره أعلمكم بذلك لئلا يعلم ولا مزيدة والمعنى ليعلم ﴿أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ مِّن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ إن هي المخففة والمعنى أن لا ينالون شيئاً من فضل الله إلا بمشيئة الله تعالى ولا يقدرون على نيله باختيارهم هذه الرواية عن قتادة يناسب ما روى الطبراني عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن مقاتل أن الخطاب في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَءَامِنُوا۟ بِرَسُولِهِۦ﴾ [الحديد: ٢٨] للمؤمنين عامة لا لأهل الكتاب، وذكر البغوي قول قتادة إنه حسد الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب المؤمنين منهم فأنزل الله

(١) أخرجه البخاري في العلم باب ٣١، ومسلم في الإيمان حديث ٢٤١، والترمذي في النكاح باب ٢٥، والنسائي في النكاح باب ٦٥، والدارمي في النكاح باب ٤٨، وأحمد في المسند ٤/ ٤٠٢، ٤٠٥.

تعالى: ﴿يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ على خلاف ما زعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه وأهل رضوانه وأنهم لا يتمكنون من نيل شيء من الأجر والثواب لأنهم لم يؤمنوا برسله وهو مشروط بالإيمان به وعلى هذا يناسب ما ذكر المفسرون في الآية خطاب لأهل الكتابين، وقيل لا غير مزيدة والمعنى لئلا يعتقد أهل الكتاب أنه لا يقدر النبيّ والمؤمنون به على شيء من فضل الله ولا ينالون وأخرج ابن المنذر عن مجاهد وكذا ذكر البغوي أن لا يقدرون على شيء من فضل الله على خلاف ما زعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه وأهل رضوانه وأنهم لا يتمكنون من نيل شيء من الأجر والثواب لأنهم لم يؤمنوا برسله وهو مشروط بالإيمان به وعلي عنه أنه قال قالت: اليهود يوشك أن يخرج منا نبي فيقطع الأيدي والأرجل فلما خرج من العرب كفروا به فأنزل الله ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ﴾ أي ليعلم الذين لم يؤمنوا منهم أنه لا يقدرون على شيء من فضل الله فضلاً أن يتصرفوا في أعظمه وهو النبوة ويؤيدة قوله تعالى: ﴿ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ﴾ خبر بعد خبر لأن ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾.

روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال: «إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عملاً فقال من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط قيراط، فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط، ثم قال من يعمل من نصف النهار إلى العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط، ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين، ألا فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس ألا لكم الأجر مرتين فغضب اليهود والنصارى فقالوا نحن أكثر عملاً وأقل عطاء فقال الله تعالى: فهل ظلمتكم من حقكم شيئاً قالوا لا قال الله تعالى فإنه فضلي أعطيه من شئت»[1] وروى البخاري عن أبي موسى عن النبيّ ﷺ قال: «مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوماً يعملون عملاً يوماً إلى الليل على أجر معلوم فعملوا إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرك الذي شرطت لنا فهو باطل، فقال لهم ألا تفعلوا بقية عملكم وخذوا أجركم كاملاً فأبوا وتركوا واستأجر آخرين بعدهم فقال أكملوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت من الأجر فعملوا حتى إذا كانت صلاة العصر قالوا ما عملنا باطل ولك الأجر الذي جعلت لنا فيه، فقال أكملوا بقية عملكم فإنما بقي من النهار شيء يسير فأبوا فاستأجر قوماً أن يعملوا له بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غاب الشمس فاستكملوا أجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور»[2] والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ٥٠، وفضائل القرآن باب ١٧.
(٢) أخرجه البخاري في المواقيت باب ١٧، والإجارة باب ٨، ١١، ١٢.

قلت: حديث ابن عمر حكاية عن اليهود والنصارى الذين عملوا ما على أمرهم الله تعالى قبل أن ينسخ دينهم فلهم أجرهم عى ما وعدهم الله تعالى وحديث أبي موسى حكاية عن اليهود الذين كفروا بعيسى والنصارى الذين كفروا بمحمد ﷺ وتركوا ما أمرهم الله تعالى وقد أخذ منهم الميثاق أنه إذا جاءكم رسول مصدقاً لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فهؤلاء لا أجر لهم أصلاً وحبط ما كانوا يعملون، وفي الحديثين بشارة لأمة محمد ﷺ بأنهم يؤتون الأجور على أضعاف أجور الصالحين من الأمم الماضيين وبأنهم لا يزالوا على الحق إلى يوم القيامة إن شاء الله تعالى وعن معاوية قال سمعت النبيّ ﷺ يقول: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»[١] متفق عليه اللّهم أجعلني من الأمة القائمة بأمرك المؤيدة لدينك وبحرمة نبيك وآله وأصحابه أجمعين صلّى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين، روى أبو داود والترمذي والنسائي عن عرباض بن سارية أنه صلّى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول: «إن فيهن آية خير من ألف آية»[٢] قلت لعل تلك الآية التسبيح روى النسائي عن معاوية موقوفاً أنهن الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن والأعلى، قلت ومنها على بني إسرائيل ولم يذكرها معاوية وقد روى الترمذي والنسائي والحاكم وحتى يقرأ بني إسرائيل والزمر خشيت أن النبيّ ﷺ كان يقرأ المسبحات السبع قبل أن يرقد[٣].

---

(١) أخرجه البخاري في المناقب باب ٢٨، ومسلم في الإمارة حديث ١٧٠، و١٧٤.
(٢) أخرجه أبو داود في الأدب باب ٩٨، والترمذي في ثواب القرآن باب ٢١.
(٣) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٢٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المجادلة

آياتها اثنتان وعشرون وثلاث ركوعات وهي مدنية

﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا وَتَشْتَكِىٓ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَآ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ
بَصِيرٌ ﴿١﴾ ٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ مِنكُم مِّن نِّسَآئِهِم مَّا هُنَّ أُمَّهَٰتِهِمْ ۖ إِنْ أُمَّهَٰتُهُمْ إِلَّا ٱلَّٰٓـِٔى وَلَدْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ
لَيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ ٱلْقَوْلِ وَزُورًا ۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٢﴾ وَٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا
قَالُوا۟ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا ۚ ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِۦ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا ۖ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ۚ ذَٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ۚ
وَتِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ ۗ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾﴾

أخرج الحاكم وصححه عن عائشة قالت تبارك الذي وسع سمعه كل شيء إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى عليّ بعضه وهي تشتكي زوجها إلى الرسول ﷺ وهي تقول يا رسول الله أكل مالي ونثرت له بطني حتى إذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني اللّهم إني أشكو إليك، فما برحت حتى نزل جبرئيل بهؤلاء الآيات ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ﴾ أدغم حمزة والكسائي وأبو عمرو وهشام الدال في السين وكلمة قد لتقريب الماضي إلى الحال ويشعر بأن الرسول ﷺ أو المرأة يتوقع أن الله يسمع مجادلتها وشكواها ويفرج عنها كربها ﴿قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا﴾ وهو أوس بن الصامت والمجادلة الشدة في الخصومة والمراد هاهنا شدتها في مراجعة الكلام مثل شدة الخصمين ﴿وَتَشْتَكِىٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾ عطف على تجادلك ﴿وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَآ﴾ تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب ﴿إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ﴾ للأقوال ﴿بَصِيرٌ﴾ بالأحوال، قال البغوي نزلت في خولة بنت ثعلبة كانت تحت أوس بن الصامت وكانت حسنة الجسم وكان به لمم فأرادها فأبت فقال لها أنت عليّ كظهر أمي ثم ندم على ما قال كان الظهار والإيلاء من طلاق الجاهلية فقال لها ما أظنك إلا قد حرمت عليّ فقالت والله ما ذاك طلاق فأتت رسول الله ﷺ وعائشة (رض) تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات مال وأهل حتى أكل مالي وأفنى شبابي وتفرق أهلي وكبرت سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني وإياه تنعشني به فقال رسول الله ﷺ: «حرمت عليه» فقالت أشكو إلى الله فاقتي ووحدتي قد طالت صحبتي ونفضت له بطني فقال رسول الله ﷺ: «ما أراك إلا حرمت عليه ولم أومر في شأنك بشيء»

فجعلت تراجع رسول الله ﷺ وإذا قال ﷺ حرمت عليه امتنعت وليت ما أشكو إلى الله فاقتي وشدة حالي وإن لي صبية صغار إن ضممتهم إليه ضاعوا وإن ضممتهم إليّ جاعوا وجعلت ترفع رأسها إلى الله وتقول اللّهم إني أشكو إليك اللّهم فأنزل على لسان نبيك وكان هذا أول ظهار في الإسلام، فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر، فقالت انظر في أمري جعلني الله فداك يا نبي الله، فقالت عائشة اقصري حديثك ومجادلتك أما ترين وجه رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه أخذه السبات فلما قضى الوحي قال: ادعي زوجك فجاء فتلا عليه رسول الله ﷺ ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَـٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا﴾ الآيات قالت عائشة تبارك الذي وسع سمعه الأصوات إن المرأة لتحاور رسول الله ﷺ وأنا في ناحية البيت أسمع بعض كلامها ويخفى عليّ بعضه إذ أنزل الله تعالى ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ﴾ الآية.

﴿ٱلَّذِينَ يُظَـٰهِرُونَ﴾ قرأ عاصم في الموضعين بضم الياء وتخفيف الظاء وألف بعدها وكسر الهاء من المفاعلة وابن عامر وحمزة والكسائي بفتح الياء وتشديد الظاء وألف بعدها من الأفاعل أصله يتظاهرون أدغم التاء في الظاء والباقون من غير الألف من الأفعل أصله تفعل، والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت علي كظهر أمي كان ذلك طلاقاً في الجاهلية مثبتاً للحرمة المؤبدة فنقله الشرع إلى الحرمة المنتهية بالكفارة مشتق من الظهر وألحق به الفقهاء تشبيهاً بجزء منها لا يحل له النظر إليه كان يقول أنت علي كظهر أمي أو فخذها أو كفرجها وعند الشافعي لو شبهها بجزء لا يحرم نظره إليه كاليد والعين يكون الظهار أيضاً كذا لو شبهها بالجدة أو العمة أو الخالة أو البنت أو بامرأة أخرى محرمة عليه بالتأبيد، وشرط الشافعي أن يكون تحريمها غير طارئة فلا ظهار عند الشافعي لو قال أنت علي كظهر مرضعتي وزوجة أبي وعند أبي حنيفة يكون ظهاراً لأنها في الحرمة المؤبدة كالأم وكذا لو شبه من امرأته جزءاً شائعاً أو جزأ يعبر به عن الكل كأن قال رأسك علي كظهر أمي أو فرجك أو وجهك أو رقبتك أو بدنك أو جسمك أو روحك أو نفسك أو نصفك أو ثلثك لأنها إما يعبر بها عن جميع البدن أو يثبت الحكم في الشائع فيتعدى إلىٰ الكل، وإن قال يدك أو رجلك علي كظهر أمي لا يكون ظهاراً خلافاً للشافعي في أظهر أقواله وإن قال أنت علي كأمي أو مثل أمي يرجع إلى نيته لينكشف حكمه فإن قال نويت الكرامة صدق لأن التكريم بالتشبيه فاش في الكلام وإن قال أردت الظهار يكون ظهاراً لأنه تشبيه بجميعها، وفيه تشبيه بالعضو لكنه ليس بصريح فيفتقر إلى النية، وإن قال أردت الطلاق كان طلاقاً بائناً لأنه تشبيه بالأم في الحرمة فكأنه قال أنت علي حرام ونوى به الطلاق وإن لم ينو أصلاً فليس بشيء لاحتمال الكرامة وقال محمد ظهار والله تعالى أعلم.

مسألة: لو قال أنت علي كظهر أمي إلى شهر مثلاً لا يكون ظهاراً عند الشافعي في رواية بل لغواً وفي رواية عنه يكون ظهاراً وبه قال أبو حنيفة وأحمد ويلزم الكفارة على هذا القول بالعزم على الوطء في المدة وإن لم يعزم حتى مضت المدة فلا كفارة عليه غير أنه عند أحمد، ولو وطىء المظاهر المظاهر منها في المدة قبل الكفارة يأثم وتستقر عليه الكفارة وعند

أبي حنيفة يأثم ولا تستقر عليه الكفارة بل لو عزم الوطىء ثانياً في المدة كفّر ولو مضت المدة حلت عليه بلا كفارة ولو أبانها في المدة لا كفارة عليه وعند مالك وهو رواية عن الشافعي أنه ظهار مؤبد.

وفي الباب حديث سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر قال كنت امرءاً قد أوتيت من جماع النساء ما لم يؤت غيري فلما دخل رمضان تظهرت من امرأتي حتى ينسلخ رمضان فرقاً من أن أصيب وفي ليلتي شيئاً فأتتابع في ذلك حتى يدركني النهار وأنا لا أقدر أن أنزع فبينما هي تخدمني إذ تكشف منها شيء فوثبت عليها فلما أصبحت غدوت على قومي فأخبرتهم خبري وقلت انطلقوا معي إلى رسول الله ﷺ فأخبروه بأمري فقالوا لا والله لا تفعل نتخوف أن ينزل فينا القرآن أو يقول فينا رسول الله ﷺ مقالة يبقى علينا عارها ولكن اذهب أنت فاصنع ما بدا لك فخرجت حتى أتيت النبيّ ﷺ فأخبرته خبري.

فقال لي أنت بذاك فقلت أنا بذاك قال: أنت بذاك فقلت أنا بذاك قال أنت بذاك قلت نعم فقال لي أنت بذاك فقلت أنا بذاك فأمضي فيّ حكم الله عز وجل فإني صابر له، قال أعتق رقبة قال فضربت صفحة رقبتي بيدي فقلت لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها، قال فصم شهرين، قلت يا رسول الله وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام؟ قال فتصدق، فقلت والذي بعثك بالحق لقد بتنا ليلتنا هذه وحشياً ما لنا عشاء قال اذهب إلى صاحب صدقة بني زريق فقل له فليدفعها إليك فأطعم عنك منها وسقاً من تمر ستين مسكيناً ثم استعن سائرها عليك وعلى عيالك قال فرجعت إلى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند رسول الله ﷺ السعة والبركة قد أمرني بصدقتكم إليّ فادفعوها إلي.

رواه أحمد والحاكم وأصحاب السنن إلا النسائي، وأعله عبد الحق بالانقطاع وابن سليمان لم يدرك سلمة حكى ذلك الترمذي عن البخاري ورواه الحاكم والبيهقي من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان وأبي سلمة بن عبد الرحمن بلفظ إن سلمة بن صخر جعل امرأته على نفسه كظهر أمي إن غشيها حتى يمضي رمضان فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال أعتق رقبة الحديث.

احتج ابن الجوزي لهذا الحديث على كون الظهار المؤقت مؤقتاً وعلى أنه إذا وطىء المظاهر قبل التكفير أثم واستقرت الكفارة في ذمته وليس في الحديث حجة على كونها الظهار المؤقت لكنه حجة على أنه لا يلغو سواء كان في الشرع مؤقتاً أو مؤيداً، ثم احتجاج ابن الجوزي لا يخلو عن المصادرة على المطلوب فإنه لو قلنا إن الظهار المؤقت لا يكون مؤقتاً بل يكون مؤيداً فلا يكون الحديث حجة على استقرار الكفارة بالوطىء قبل الكفارة لجواز أن النبيّ ﷺ أمره بالكفارة لتحصيل الحل بعد رمضان ولفظنا أن الكفارة لا تستقر في الذمة بالوطىء قبل التكفير بل التكفير إنما هي لرفع الحرمة الثابتة بالظهار والوطء قبل التكفير موجب للإثم فقط والحرمة باقية بعد ذلك ولا يحتاج إلى التكفير إلا من عزم على الوطء وأراد الاستباحة بعد ذلك وأما من طلقها بعد الوطىء فلا حاجة إلى الكفارة كما هو

مذهب أبي حنيفة، فالحديث حجة على كون الظهار المؤقت مؤبداً لأنه ﷺ أمره بصيام شهرين أن صيام شهرين لا يتصور منه إلا بعد انقضاء رمضان الذي ظاهر نيه مؤقت إلى انسلاخه فلو كانت حرمة الظهار منتهية بانتهاء رمضان لا يحتاج إلى الكفارة بعد ذلك فلا يصح قول أبي حنيفة في الظهار المؤقت أن يكون مؤقتاً والله تعالى أعلم.

مسألة: الظهار المعلق بشرط يصح، احتج الرافعي بحديث سلمة بن صخر المذكور على صحة تعليق الظهار وتعقبه ابن الرافعة بأن الذي في السنن لا حجة فيه على جواز التعليق وإنما هو ظهار مؤقت لا تعليق فيه لكن اللفظ المذكور عند البيهقي يشهد بما قال الرافعي.

مسألة: لو علق الظهار بشرط ثم أبانها ثم وجد الشرط في العدة لا يصبر مظاهراً كذا قال ابن همام.

مسألة: يصح الظهار بشرط النكاح عند أبي حنيفة فإذا قال لأجنبية إن تزوجتك فأنت علي كظهر أمي فتزوجها ولزم كفارة الظهار ولو قال أنت علي كظهر أمي في رجب ورمضان وكفر في رجب أجزاه عنها.

مسألة: لو ظاهر فجن ثم أفاق فهو على حكم الظهار ولا يكون عائداً بالإفاقة ما لم يعزم على الوطيء خلافاً لأحد الوجهين للشافعي والله تعالى أعلم.

مسألة: من قال لنسائه أنتن عليّ كظهر أمي كان مظاهراً منهن جميعاً إجماعاً وهل يتعدد الكفارة فعند أبي حنيفة والشافعي يتعدد بتعددهن وبه قال الحسن والطبراني والثوري وغيرهم وقال مالك وأحمد كفارة واحدة روي ذلك عن عمر رواه البيهقي من رواية سعيد بن المسيب عنه ومن رواية مجاهد عن ابن عباس عنه، وكذا روي عن علي وعروة وطاوس اعتبروه باليمين بالله في الإيلاء، قلنا الكفارة لرفع الحرمة الثابتة بالظهار وهي متعددة بتعددهن وكفارة اليمين لهتك حرمة اسم الله تعالى وهي واحدة.

مسألة: لو كرر الظهار من امرأة واحدة في مجلس واحد أو مجالس متعددة تتكرر الكفارة عند أبي حنيفة وغيره لأن الظهار يثبت الحرمة والنكاح باق فيصح الظهار الثاني والثالث ولا منافاة في اجتماع أسباب الحرمة كالخمر يحرم على الصائم بعينها وللصوم واليمين إلا أنه إذا نوى بما بعد الأول تأكيداً فيصدق قضاء وديانة بخلاف الطلاق فإنه لو نوى تأكيداً لا يصدق قضاء لأن حكم الظهار بينه وبين الله تعالى وأورد عليه أنه لما ثبت بالظهار الأول الحرمة فلا يثبت بالثاني وإلا يلزم تحصيل الحاصل والأسباب إذا كانت من جنس واحد لا يستدعي تعدد الحرمة فلا بد أن ترتفع حرمة الظهارات المتعددة بكفارة واحدة كما أن الحدث الثابت بأسباب متعددة ترفع بوضوء واحد والله تعالى أعلم.

﴿مِنكُمْ﴾ حال من فاعل تظاهرون وفيه تهجين لعادة العرب فإنه كان من أيمان أهل الجاهلية قبل التقييد بقوله منكم يفيد أنه لا يصح الظهار من الذمي، وبه قال أبو حنيفة ومالك خلافاً للشافعي وأحمد وهي رواية البرامكة عن أبي حنيفة لأن الكافر ليس منا وإلحاقه بالقياس متعذر لأن الظهار جناية حكمها تحريم يرتفع بالكفارة وشرك الكافر يمنع

من رفع أثر الجناية عنه بالكفارة ولأنه ليس أهلاً للكفارة لأنها عبادة حتى اشترطت النية فلا يصح من الكافر فيبقى تحريماً مؤبداً وهو غير حكمه بالنص ولقائل أن يقول إن هذه الآية غير موجبة للتحريم ولا للكفارة بل تقتضي إثم المظاهر وارتكابه منكراً من القول وزوراً وإنما يوجب التحريم والكفارة الآية التالية أعني قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا۟﴾ [المجادلة: ٣] وليس فيه التقييد بقوله منكم ويلزم منه صحة ظهار الذمي فالأولى إن يقال إن الحرمة بالظهار لا يمكن إثباتها إلا حقاً للشرع وهم غير مخاطبين بحقوق الشرع فلا يصح ظهاره كما يجوز نكاحه بلا شهود أو في عدة كافر وإذا لم يثبت الحرمة وقت الظهار لكفره فإن أسلم بعد ذلك لا يثبت الحرمة بفقد سببه والله تعالى أعلم ﴿مِن نِّسَآئِهِمْ﴾ والتقييد بالنساء المضافة إلى المظاهرين يفيد أنه لا ظهار إلا بالمنكوحة دون الأمة المملوكة موطوءة كانت أو غيرها وهو مذهبنا ومذهب الشافعي وأحمد وجمع كثير من الصحابة والتابعين خلافاً لمالك والثوري في الأمة مطلقاً وسعيد بن جبير وعكرمة وطاوس وقتادة والزهري في الأمة الموطوءة لنا أن إطلاق نسائهم على الإماء وإن صح لغة لكن صحة الإطلاق لا يستلزم الحقيقة بل إضافة النساء إلى رجل أو رجال حقيقة إنما يتحقق في الزوجات لأنه المتبادر ولأنه يصح أن يقال لهؤلاء جواريه لا نساؤه ولأنه قال الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٩] والمراد بنساء المؤمنين الزوجات دون الإماء فإن أدلاء الجلباب على الإماء غير واجب كيف وقد قال عمر(رض) إلغي عنك الخمار يا دفار اتشبهين بالحراير ولأن الظهار كان في الجاهلية طلاقاً فنقل عنه إلى تحريم منته بالكفارة ولا طلاق في الأمة ﴿مَّا هُنَّ أُمَّهَٰتِهِمْ﴾ على الحقيقة حق يحرمن عليكم كما تحرم الأمهات ﴿إِنْ أُمَّهَٰتُهُمْ إِلَّا ٱلَّٰٓـِٔى﴾ قرأ قالون وقنبل هاهنا وفي الأحزاب والطلاق اللاء بالهمزة من غير ياء وورش اللائي بياء مختلفة الكسر خلفاً عن الهمزة وإذا وقف صيرها ياء ساكنة والبزي وأبو عمرو بياء ساكنة بدلاً من الهمزة في الحالين والباقون بالهمزة وياء بعدها في الحالين وحمزة إذا وقف ساكنة والبذي ساكنة بدلاً من الهمزة في الحالين والباقون جعل الهمزة بين بين على أصله ﴿وَلَدْنَهُمْ﴾ تعليل لقوله ما هن أمهاتهم ﴿وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ ٱلْقَوْلِ﴾ فإن الشرع أنكره ﴿وَزُورًا﴾ كذباً، فإن قيل الزور الكذب إنما يطلق على الخبر والظهار إنشاء للتحريم لا يحتمل الصدق والكذب؟ قلنا الظهار وإن كان إنشاء لكنه في الأصل إخبار لزعمه حرمة مؤبدة أطلق على قوله بالزور والله تعالى أعلم ﴿وَإِنَّ ٱللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ لما سلف منه مطلقاً وإذا أنيب عليه.

﴿وَٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ﴾ الاختلاف فيه كما مر ﴿مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا۟﴾ اختلف أهل العلم في معنى الآية فقال أهل الظاهر معنى الآية يعودون لما قالوا من لفظ الظهار يعني كرروا لفظ الظهار فلا يجب الكفارة عندهم إلا بتكرار اللفظ وهو قول أبي العالية وهذا القول يرده الإجماع والأحاديث الواردة في الباب فإنه لم يرد فيه شيء من الأحاديث تعليق الكفارة بتكرار اللفظ، وقال مجاهد إنهم كانوا في الجاهلية يظاهرون فمن ظاهر بعد الإسلام

فقد عاد إلى ما قاله في الجاهلية إما حقيقة أو حكماً فإنه من اعتقد هذا القول فكأنه قاله، ويرد على هذا القول إن العطف يقتضي التغاير وكلمة ثم يوجب التراخي فكيف يقال العود هو الظهار بنفسه، وفسر ابن عباس العود بالندم يعني ندموا لما قالوا وأرادوا التحليل وإنما فسر العود بالندم لأن معنى العود الرجوع إلى الشيء بعد الانصراف عنه كذا في الصحاح والرجل كان راضياً بالحل ثم إذا انصرف عنه إلى التحريم فإذا ندم عن التحريم فكأنه رجع إلى الحالة الأصلية من الرضاء بالحل وقال أكثر المفسرين الآية مصروفة عن الظاهر فقيل اللام بمعنى عن ومعنى يعودون لما قالوا يرجعون عما قالوا والرجوع عن هذا القول إنما هو إرادة التحصيل فالمعنى أرادوا التحليل وقيل المضاف محذوف والتقدير يعودون لنقض ما قالوا ولتدارك ما قالوا أو لضد ما قالوا قال البيضاوي ويعودون لما قالوا أي إلى قولهم بالتدارك ومنه مثل عاد الغيث على ما أفسد ومعنى العود على هذه التقديرات الصيرورة عن حال أعني عن حال السخط إلى حالة الرضا كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَٱلۡعُرۡجُونِ ٱلۡقَدِيمِ﴾ [يس: ٣٩] وحاصل معنى الآية حينئذ ثم يريدون التحليل، قال الفراء يقال عاد فلان لما قال أي فيما قال وفي نقض ما قال وهذا القول يحتمل التأويلين المذكورين، وعن ثعلب معناه ثم يعودون لتحليل ما حرموا وعلى هذا التقدير أيضاً المضاف محذوف غير أنه أراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلاً للقول بمنزلة المقول فيه كقوله تعالى: ﴿وَنَرِثُهُۥ مَا يَقُولُ﴾ [مريم: ٨٠] أراد المقول فيه وهو المال الولد، وقال أبو مسلم يعودون إلى المقول منها بإمساكها واستباحتها ثم العود والرجوع عن القول المذكور يحصل بالوطىء على قول الحسن وقتادة والزهري وطاوس قالوا لاكفارة عليه ما لم يطأها كما أن لا كفارة بعد اليمين ما لم يحنث وهذا القول يرده قوله تعالى ﴿مِّن قَبۡلِ أَن يَتَمَآسَّاۚ﴾ فإنه يوجب الكفارة قبل الوطىء، وعند الشافعي رحمه الله تعالى إذا أمسكها عقيب الظهار زماناً يمكنه أن يفارقها ولم يطلقها فقد عاد ورجع عن القول المذكور ووجب عليه الكفارة وإن علقها عقيب الظهار في الحال أو مات أحد في الوقت فلا كفارة عليه لأن العود للقول هو المخالفة وأنه قصد بالظهار التحريم فإذا أمسكها فقد خالف قوله ورجع عما قاله فيلزمه الكفارة حتى قال لو ظاهر عن امرأته الرجعية ينعقد ظهاره ولا كفارة عليه حتى يراجعها فإن راجعها صار عائداً ولزمه الكفارة، قلنا لا نسلم أن مقتضى الظهار التحريم بالطلاق عقيبه حتى يكون عدم إتيانه بالطلاق وإمساكها على النكاح نقضاً لمقتضى الظهار كما قال ومخالفته لمقتضى الظهار بل كان مقتضى الظهار في الجاهلية الحرمة المطلقة المنافية للحل الثابت بالنكاح كما هو مقتضى الطلاق ثم صار في الشرع مقتضاه حرمة الوطىء مع بقاء النكاح المنتهية بالكفارة وشرع الكفارة رفع ذلك الحرمة فالسكوت بعد الظهار إرادته استباحة المرأة والعزم على وطئها ويمكن أن يقال المراد بالعود الوطىء كما قال الحسن ومن معه لكن لما جعل الله تعالى الكفارة شرط الحل الوطىء لقوله تعالى: ﴿مِّن قَبۡلِ أَن يَتَمَآسَّاۚ﴾ ظهر أن معنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ﴾ يريدون العود لما قالوا كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى

﴿ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُوا۟ وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] المعنى إذا أردتم القيام إلى الصلاة فلا يجوز القول بأنه لا كفارة عليه ما لم يطأها.

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي فعليهم تحرير رقبة شرطاً للوطىء والفاء للتعقيب المجرد دون السببية، وقال أكثر العلماء إنها للسببية. واختلفوا في أن سبب وجوب كفارة الظهار ماذا؟ فقال الشافعي هو الظهار والعود يعني إمساكها عقب الظهار زماناً يمكنه أن يفارقها شرط لأن في الآية ترتب الحكم على الأمرين والكفارة تتكرر بتكرر الظهار فهو السبب، وقالت الحنفية الظهار لا يصلح سبباً للكفارة لأنها عبادة لو يغلب فيها العبادة والظهار منكر من القول وزور أو لا يكون المحظور سبباً للعبادة والله سبحانه علق وجوبها بالأمرين الظهار والعود فالسبب مجموعهما والظهار معصية يصلح أن يكون سبباً للعقوبة والعود الذي هو إمساك بالمعروف عبادة والكفارة دائرة بين العقوبة والعبادة مجموع الأمرين يصلح أن يكون سبباً لها، وقال في المحيط سبب وجوبها العود فقط فإنه هو المستأخر من المذكورين وعليه رتب الكفارة والظهار شرط وإذا أمكن البساطة في العلة صير إليها لأنها الأصل بالنسبة إلى التركيب والحكم قد يتكرر بتكرر الشرط كما تتكرر صدقة الفطر وسببها رأس يمونه ويلي عليه، ويرد هاهنا أنه لو كان العزم على الوطىء فقط سبباً لوجوب الكفارة أو الظهار والعزم مجموعهما سبباً للوجوب لزم أن يجب الكفارة على من ظاهر ثم عزم على الوطىء ثم أبانها وماتت بعد العزم لوجوب السبب لكن لا يجب إذ لو وجبت لما سقطت وقد نص في المبسوط أنه لو أبانها أو ماتت بعد العزم لا كفارة عليه، والتحقيق أن إطلاق الواجب في مثل هذا المقام إنما هو مجازي وقد ذكر في أصول الفقه في تعريف الحكم أنه خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين للاقتضاء أو التخيير أو الوضع فخطاب الاقتضاء الإيجاب أو الندب وخطاب التخيير الإباحة وخطاب الوضع جعل الشيء شرطاً لشيء أو سبباً له أو ركناً له أو مانعاً عنه وخطاب الوضع دون الاقتضاء فإن الله سبحانه جعل بهذه الكفارة سبباً لرفع الحرمة الثابتة بالظهار وشرطاً لإباحة الوطىء كما جعل بقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُوا۟ وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٨] الوضوء شرط لإباحة الصلاة وسبباً للطهارة عن الحدث وبقوله تعالى: ﴿إِذَا نَـٰجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَىْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَةً﴾ [المجادلة: ١٢] الصدقة شرطٌ لإباحة المناجاة فليس الظهار في الحقيقة سبباً لوجوب الكفارة بل هو سبب لرفع حرمة الوطىء ولا إرادة الوطىء سبب لها بل النكاح سبب لوجوب حقوق الزوجية ومنها الوطىء والحرمة الثابتة بالظهار مانع عنها وما هو مانع عن الحقوق الواجبة يجب إزالتها فالنكاح كما هو سبب لوجوب حقوق الزوجية سبب لإزالة ما هو مانع عنها والكفارة سبب لإزالة الحرمة فالنكاح السابق صار بعد الظهار سبباً لوجوب الكفارة كما أن اليمين سبب للمنع عن المحلوف عليه وبعد الحنث يكون سبباً للكفارة وبهذه العلاقة يطلق على الظهار أنه سبب للكفارة كما يطلق على الحنث أنه سبب للكفارة ولا تزوج ثان حتى لو طلقها بعد الظهار ثلاثاً فعادت عليه بعد زوج آخر أو كانت أمة فملكها بعدما ظهر منها لا يحل قربانها حتى يكفر فيها.

مسألة: يحرم على المظاهر دواعي الموطوء أيضاً كالقبلة واللمس عندنا وعند مالك والشافعي قولان الجديد الإباحة وعن أحمد روايتان أظهرهما التحريم، لنا: أن الوطىء إذا حرم حرم بدواعيه كيلا يقع فيه كما في الاستبراء والإحرام بخلاف الحائض والصائم لأنه يكثر وجودهما ولو حرم الدواعي يفضي إلى الحرج ولا كذلك الظهار والاستبراء والإحرام ولأن الحرمة الثابتة بالظهار مشابهة بحرمة المحارم فيحرم الدواعي أيضاً كما فيهن.

مسألة: للمرأة أن تطالبه بالوطيء وعليها أن تمنعه من الاستمتاع بها حتى يكفر وعلى القاضي أن يجبره على التكفير دفعاً للضرب عنها بحبسه، فإن أبى يضربه ولا يضرب في الدين ولو قال قد كفرت صدق ما لم يعرف بالكذب كذا في الفتح القدير.

مسألة: يجزيء الرقبة الكافرة والمسلمة والذكر والأنثى والصغيرة والكبيرة لإطلاق الرقبة وقال مالك والشافعي وأحمد في رواية لا يجزيء إعتاق الرقبة الكافرة حملاً للمطلق هاهنا على المقيد الوارد في كفارة القتل، قلنا: المطلق يجري على إطلاقه والمقيد على تقييده ولا وجه لحمل أحدهما على الأخرى وبسط هذا الكلام في أصول الفقه.

مسألة: لا يجزيء العمياء ولا مقطوعة اليدين أو الرجلين أو يد ورجل من جهة واحدة أو مقطوعة إبهامي اليدين أو مقطوعة ثلاث أصابع سوىٰ الإبهام من كل يد ومقطوعة إحدى اليدين وإحدى الرجلين من خلاف والصماء التي تسمع إذا صيح يجزيء وإلا لا والحاصل إن فاتت جنس المنفعة لا يجزيء والمختلة تجزيء.

مسألة: لا يجوز عتق المدبر من الكفارة ولا أم الولد لكون رقهما ناقصاً وكذا المكاتب الذي أدى بعض كتابته وإن لم يؤد شيئاً جاز خلافاً للشافعي.

مسألة: من اشترى أباه أو ابنه ينوي بالشراء الكفارة جاز عنها وكذا لو وهب له ونوى عند قبول الهبة خلافاً للشافعي ولو ورث ونوى عند موت مورثه لا يجوز اتفاقاً والحاصل أنه إذا دخل في ملكه بصنعه ونوى عند صنعه ذلك أنه للكفارة أجزأه وإلا لا.

مسألة: لو قال إن دخلت الدار فأنت حر ونوى عن الكفارة فإن نوى وقت اليمين جاز وإن نوى وقت الدخول لا يجوز.

﴿مِّن قَبۡلِ أَن يَتَمَآسَّاۚ﴾ الضمير يرجع إلى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها المراد بالتماس المجامعة، وفيه دليل على أن الكفارة شرط لحل الاستمتاع وأن الظهار يوجب الحرمة ﴿ذَٰلِكُمۡ﴾ أي الحكم بالكفارة قبل المسيس ﴿تُوعَظُونَ بِهِۦۚ﴾ ليزيل الحرمة الثابتة بالظهار أو لئلا يعود إلى الظهار مخافة الفرقة أو لأن إيجاب الكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيتعظوا بإيجاب الكفارة عن ارتكاب الظهار ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٞ ٣ فَمَن لَّمۡ يَجِدۡ﴾ الرقبة ولا يقدر على اكتسابها بالشراء إما بفقد قيمتها أو بفقد رقبة يمكن تملكها بالشراء أو لكون ماله مشغولاً بالدين أو محتاجاً إليه لنفقته أو لنفقة عياله عند أبي حنيفة والشافعي وأحمد خلافاً لمالك والأوزاعي فعندهما من ملك قيمة رقبة ويمكنه شرءها يلزمه الإعتاق وإن كانت قيمة مشغولة بدينه أو محتاجاً إليه لنفقته ولا يجوز له الانتقال إلى الصوم، لنا: أنه مشغول بحاجته الأصلية فكأنه ليس في ملكه.

مسألة: ومن كانت له رقبة لكنه محتاج إلى خدمته فعند الشافعي وأحمد له أن ينتقل إلى الصوم اعتباراً بالماء المعد للعطش يجوز له التيمم والمال المشغول بالدين وعندنا يلزمه الإعتاق ولا يجوز الانتقال إلى الصوم، والفرق لنا أن الماء مأمور بإمساكه لعطشه واستعماله محظور عليه وكذا الدين مأمور بأدائه بخلاف الخادم فإنه غير مأمور بإمساكه لخدمته.

مسألة: المعتبر اليسار والعسار وقت التكفير أي الأداء وبه قال مالك وقال أحمد والظاهرية وقت الوجوب وللشافعي أقوال كالقولين والثالث يعتبر أغلظ الحالين.

﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾ أي فعليه صيام شهرين ليس فيها رمضان ولا يوم الفطر والنحر وأيام التشريق لأن صوم رمضان لا يقع من الظهار لما فيه من إبطال ما أوجبه الله، وصوم الأيام المنهية لا ينوب عن الوجوب الكامل وقد قيد الله تعالى: ﴿مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا﴾ فإن فاتت التتابع بعذر أو بلا عذر يجب الاستئناف إجماعاً وإن وطىء المظاهر في خلال الشهرين ليلاً عامداً أو نهاراً ناسياً لا يجب الاستئناف عند الشافعي وأبي يوسف رحمهما الله تعالى وهي رواية عن أحمد لعدم فوات التتابع وهو الشرط وإن كان تقديمه على المسيس شرطاً ففي عدم الاستئناف تقديم البعض وفي الاستئناف تأخير الكل عنه، وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد في أظهر رواية يستأنف لأن الشرط في الصوم أن يكون قبل المسيس وأن يكون خالياً عن الجماع فيستأنف ﴿فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ﴾ الصيام لمرض أو كبر أو فرط شهوة لا يصبر عن الجماع أو خوف حدوث مرض ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ كل مسكين مدان عند أهل العراق وهو نصف صاع من أي جنس كان قال البغوي يروى ذلك عن عمر وعلي وعند أبي حنيفة نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو تمر وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير والحاكم ومجاهد والكرخي بإسناده إلى مجاهد أنه قال كل كفارة في القرآن فهو نصف صاع من بر وقال مالك مد وهو رطلان بالبغدادي، وقال أحمد مد بغدادي من حنطة أو دقيق ومدان من شعير أو تمر ورطلان من خبز أي خبز حنطة، وقال الشافعي مد بمد النبيّ ﷺ وهو رطل وثلث رطل من غالب قوت البلد، روى ابن الجوزي في التحقيق بسنده عن سليمان بن يسار قال أدركت الناس وهم يعطون في طعام المساكين مداً مداً ويروى أن ذلك يجزىء عنهم، والحجة لأبي حنيفة ما مر من حديث سلمة بن صخر وفيه «أطعم منك وسقاً من تمر ستين مسكيناً» لكن الحديث منقطع كما ذكرنا، وقد روى الترمذي من حديث أبي سلمة أن سلمة بن صخر البياضي جعل امرأته كظهر أمه حتى يمضي رمضان الحديث، وفيه قال «أطعم ستين مسكيناً» قال لا أجد قال رسول الله ﷺ لعروة بن عمرو: «أعطه الفرق» وهو مكتل يأخذ خمسة عشر صاعاً ليطعم ستين مسكيناً، ويمكن أن يقال إن قوله وهو مكتل يأخذ خمسة عشر صاعاً أو ستة عشر صاعاً من كلام الراوي والمرفوع إنما هو أعطه الفرق والفرق في اللغة الزنبيل سواء كان صغيراً أو كبيراً وعند الطبراني في حديث أوس بن الصامت قال فأطعم ستين مسكيناً ثلاثين صاعاً قال لا أملك ذلك إلا أن تعينني فأعانه النبيّ ﷺ بخمسة عشر صاعاً وأعانه الناس حتى بلغ ثلاثين صاعاً، وروى أبو داود

عن خولة بنت مالك قالت ظاهر مني زوجي أوس بن الصامت فجئت رسول الله ﷺ أشكو إليه ورسول الله ﷺ يجادلني فيه ويقول اتقي الله فإنه ابن عمك فما برحت حتى نزل القرآن: ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَـٰدِلُكَ﴾ الآية فقال يعتق رقبة فقلت لا يجد فقال يصوم شهرين متتابعين، قلت يا رسول الله إنه شيخ كبير ما به من صيام قال فيطعم ستين مسكيناً، قلت ما عنده شيء يتصدق به قال فإني سأعينه بفرق من تمر قلت يا رسول الله وإني سأعينه بفرق من تمر قلت يا رسول الله إني سأعينه بفرق آخر قال قد أحسنت فاذهبي فأطعمي عنه ستين مسكيناً وارجعي إلى ابن عمك قال والفرق ستون صاعا وقيل هو مكتل يسع ثلاثين صاعاً قال أبو داود وهذا أصح. قال ابن همام وجه الأصحية أنه لو كان ستين لم يحتج إلى معاونتها بفرق أخرى في الكفارة واحتج الشافعي ومن معه بحديث أبي هريرة في كفارة الصوم جاء رجل إلى النبيّ ﷺ أفطر في رمضان الحديث قال فأتى بفرق قدر خمسة عشر صاعاً قال كله أنت وأهلك وصم يوماً واستغفر الله رواه أبو داود من طريق هشام بن سعد، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عنه وهشام بن سعد ضعفه النسائي وغيره ورواه أبو داود من حديث إسماعيل قال واقعت امرأتي الحديث وفيه قال خمسة عشر صاعاً وكذا وقع في رواية ابن أبي حفصة ومؤمل قال البخاري منكر الحديث لكن قال الذهبي ومحمد بن أبي حفصة و سلمة ضعفه النسائي وغيره وقواه غير واحد في رواية حجاج بن أرطأة عن الزهري عند الدارقطني بخمسة عشر صاعاً فقال أطعمه ستين مسكيناً وحجاج بن أرطأة ضعيف مدلس وروى عبد الله بن أحمد عن أبيه عن يحيى أنه لم ير الزهري ويؤيد هذا الحديث حديث علي (رض) عند الدارقطني يطعم ستين مسكيناً لكل مسكين مد وفيه فإن بخمسة عشر صاعاً فقال أطعمه ستين، قلنا: قال البخاري في الحديث اضطراب ففي بعض الروايات خمسة عشر صاعاً وعند ابن خزيمة من طريق مهران خمسة عشر أو عشرون في الصحيحين ذكر حديث أبي هريرة وليس فيه تقدير الصيعان بل فيه أتى بفرق فيه تمر والفرق المكتل الضخم وفي مرسل سعيد بن المسيب ما بين خمسة عشر إلى عشرين وفيه عطاء الخراساني ذكره العقيلي في الضعفاء وقال البخاري عامة أحاديثه مقلوبة، وفي بعض الروايات عشرون صاعاً بالجزم كذا عند الدارمي في مرسل سعيد بن المسيب وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة أتى بفرق فيه عشرون صاعاً وهذه الأحاديث واردة في كفارة الصوم ما احتج به أبو حنيفة وارد فيما نحن فيه، والشافعي رحمه الله تعالى ذهب إلى أقل ما ورد في مقدار الطعام احتياطاً ولكن أصح ما ورد في تقدير طعام المسكين حديث كعب بن عجرة الذي ذكرناه في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] رواه الشيخان في الصحيحين وفيه أمره رسول الله ﷺ أن يطعم فرقاً بين ستة مساكين أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام والفرق ثلاثة أصوع، وفي هذا الحديث عند الطبراني لكل مسكين نصف صاع تمر ولأحمد عن نهر نصف صاع ولبشر بن عمر عن شعبة نصف صاع حنطة ورواية الحكم عن ابن أبي ليلى يقتضي نصف صاع من زبيب فإنه قال يطعم فرقاً من زبيب بين ستة مساكين، قال ابن

حزم لا بد من ترجيح إحدى الروايات لأنها قصة واحدة في مقام واحد، قال الحافظ: المحفوظ عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف على كونه تمر أو حنطة لعله من تصرف الرواة أما الزبيب فلم أره إلا في رواية الحكم وقد أخرجها أبو داود وفي إسناده أبو إسحاق وهو في المغازي لا في الأحكام إذا خالف وقيل المحفوظ رواية التمر فقد وقع الجزم بها عند مسلم من طريق أبي قلابة ولم يختلف فيه على أبي قلابة وكذا أخرج الطبراني من طريق الشعبي عن كعب، وقال الحافظ وما وقع في بعض النسخ عند مسلم لكل مسكين صاع تحريف فمن دون مسلم والصواب ما في النسخ الصحيحة لكل مسكين نصف صاع ولما كان الإطعام في الآية مجملاً في مقدار الواجب وما ورد من الأحاديث في باب الظهار والصوم مضطربة في المقدار، فالحمل على هذا الحديث الصحيح المتفق عليه أولى من الحمل على صدقة الفطر فإن الأمر فيه بالأداء دون الإطعام فعلى هذا مذهب أهل العراق أقوى ومذهب أبي حنيفة أحوط والله تعالى أعلم.

مسألة: لو غداهم وعشاهم أكلتين مشبعتين بخبز حنطة ولو بغير إدام أو بخبز شعير بإدام سواء كانت غداء وعشاء أو غداءين أو عشاءين بعد اتحاد ستين جاز ولو غدا ستين وعشا آخرين لم يجز ولو كان ممن أطعم صبياً فطيماً أو رجلاً شبعان لم يجز ويشترط الإشباع قليلاً أكلوا أو كثيراً ولا يشترط التمليك خلافاً للشافعي ولو أعطى مسكيناً واحداً ستين يوماً جاز عند أبي حنيفة خلافاً للجمهور وقد مرت المسائل اختلافاً واستدلالاً في كفارة اليمين في سورة المائدة.

فائدة: لم يذكر الله تعالى قيد من قبل أن يتماسا في الإطعام كما ذكر في أخويه ومن هاهنا قال أبو حنيفة إنه جامع المظاهر التي ظاهر منها في خلال الإطعام لا يجب عليه الاستئناف لأن الله سبحانه ما شرط في الإطعام أن يكون قبل المسيس ونظر إلى عدم تقيد الإطعام بقبلية المسيس قال مالك إنه من أراد التكفير بالإطعام جاز له الوطء، والجمهور على أنه لا يجوز له ذلك والوطء قبله الجمهور على أنه يجوز له ذلك الوطىء قبل التكفير حرام مطلقاً لأن الظهار موجب للحرمة والكفارة سبب لإزالة الحرمة فما لم توجد الكفارة لا يحل له الوطء سواء كانت بالإطعام أو غير ذلك، لعموم قوله ﷺ فاعتزلها حتى تكفر فيها، روى أصحاب السنن الأربعة عن ابن عباس(رض) أن رجلاً ظاهر من امرأته فوقع عليها قبل أن يكفر فقال عليه السلام ما حملك على هذا؟ قال رأيت خلف لها في ضوء القمر، وفي لفظ بياض ساقيها، قال «فاعتزلها حتى تكفر» قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب قال المنذر رجاله ثقات مشهور سماع بعضهم عن بعض، قال البغوي الإطلاق في الطعام محمول على المقيد في العتق والصيام وهذا مبني على أصلهم من حمل المطلق على المقيد قلت قوله تعالى ﴿مِّن قَبۡلِ أَن يَتَمَآسَّاۚ﴾ في الإعتاق والصيام ليس شرطاً لجواز الكفارة وإلا لزم أن من جامع امرأته بعد الظهار قبل الكفارة ثم كفر بعد ذلك لا يجوز كفارته ولا تحل له المرأة بل هو بيان لحرمة الوطء قبل الكفارة ولعله سبحانه ترك القيد بعد الإطعام حذراً من التطويل

واكتفاء بما سبق في أخويه ولم يقتصر على أحدهما لدفع توهم اختصاصه بالخصلة الأولى لو اقتصر عليه معها وتوهم اختصاصه لو اقتصر معها فذكره مرتين تنبيه على إرادة تكريره مطلقاً والله تعالى أعلم.

مسألة: لو جامع المظاهر قبل التكفير استغفر الله لوقوعه في الحرم ويكفر بعد ذلك ليحصل له الحل بعد ذلك وترتفع الحرمة الثابتة بالظهار ولا يجب عليه بالجماع قبل التكفير كفارة أخرى وقال بعض أهل العلم، يجب عليه كفارتان، لنا ما مرّ من حديث سلمة بن صخر أن النبيّ ﷺ أمرها بكفارة واحدة بعدما جامعها قبل التكفير وحديث ابن عباس مثل ذلك، وروى الترمذي وابن ماجه حديث سلمة بن صخر عن النبيّ ﷺ في مظاهر يواقع قبل أن يكفر قال: «كفارة واحدة» وقال الترمذي حديث حسن غريب وقال مالك في الموطأ فيمن يظاهر ثم يمسها قبل أن يكفر يكف عنها حتى يستغفر الله ويكفر ثم قال وذلك أحسن ما سمعت.

﴿ذَٰلِكَ﴾ منصوب بفعل مقدر أي بينا تلك الأحكام ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ذكر الله سبحانه الإيمان وأراد به شرائعه كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم يعني لتعملوا بشرائع الإسلام ترفضوا ما كنتم عليه في الجاهلية ﴿وَتِلْكَ﴾ الكفارات ﴿ اللَّهِ﴾ يمتنع بها المكلف عن إتيان المحرمات من الظهار ونحوه أو المعنى تلك الأحكام حدود الله لا يجوز تعديها ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ الذين لا يقبلون أحكام الله تعالى ولا يمتنعون عن المحرمات ويتجاوزون عن حدوده ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وهو نظير قوله تعالى: ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ وَقَدْ أَنزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ
عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ۚ أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ ﴿٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ
وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ۖ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ
بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا
اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۚ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا ۖ فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ
وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ
لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ۖ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ
الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ۚ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ أَأَشْفَقْتُمْ
أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ ۚ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ
وَرَسُولَهُ ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾﴾

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَآدُّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ أي يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون أمرهما، فإن كلاً من المتعادين في حد غير حد الآخر والمعنى يضعون أو يختارون حدوداً غير حدودهما ﴿كُبِتُواْ﴾ قال في القاموس كبته يكبته صرعه وأخزاه وصرفه وكسره ورد العدو بغيظه أذله والمكبت الممتلىء غماً ﴿كَمَا كُبِتَ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِمۡۚ﴾ من الكفار الأمم الماضية ﴿وَقَدۡ أَنزَلۡنَآ ءَايَٰتِۢ بَيِّنَٰتٖۚ﴾ دالة على صدق الرسول ﷺ ﴿وَلِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٞ مُّهِينٞ﴾ يذهب عزهم وتكبرهم ﴿يَوۡمَ يَبۡعَثُهُمُ ٱللَّهُ﴾ منصوب بالظرف المستقر أعني للكافرين أو بمهين أو بإضمار اذكر تعظيماً لليوم ﴿جَمِيعٗا﴾ تأكيد للضمير المنصوب في يبعثهم أو حال منه أي مجتمعين ﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓاْۚ﴾ على رؤوس الأشهاد تفضيحاً لهم وتقريراً لعذابهم ﴿أَحۡصَىٰهُ ٱللَّهُ﴾ يعني أحاط الله ما عملوا علماً لم يغب منه شيء ﴿وَنَسُوهُۚ﴾ لكثرته أو لتهاونهم به عند ارتكابه وإنما يحفظ من الأمور ما يستعظم ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ شَهِيدٌ﴾ لا يعزب عنه شيء ﴿أَلَمۡ تَرَ﴾ استفهام إنكار بمعنى تعلم ﴿أَنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۖ﴾ كلياً وجزئياً ﴿مَا يَكُونُ﴾ من كان التامة أي ما يقع ﴿مِن نَّجۡوَىٰ ثَلَٰثَةٍ﴾ قرأ أبو جعفر تكون بتاء التأنيث نجوى والباقون بالياء لأجل الفصل بمن الزائدة والنجوى اسم مصدر كذا في القاموس مشتق من النجاة وهي ما ارتفع من الأرض فإن السرائر مرفوع إلى الذهن لا يتيسر لكل أحد أن يطلع عليه والمعنى ما يقع من تناجي من الرجال ويجوز أن يقدر مضاف أو بأول نجوى بمتناجين ويجعل صفة لها ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمۡ﴾ استثناء مفرغ حال من ثلاثة يعني في حال من الأحوال إلا حال كون الله تعالى جاعلهم أربعة من حيث أنه معهم معية غير متكيفة وشريكهم في الاطلاع ﴿وَلَا خَمۡسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمۡ﴾ تخصيص العددين إما لخصوص الواقعة فإن الآية نزلت في تناجي المنافقين أو لأن الله وتر والله يحب الوتر والثلاثة أول الأوتار التي يمكن فيها التشاور لأن التشاور لا بد له غالباً من المتنازعين وواحد يتوسط بينهما ويرجح رأي أحدهما والمتنازعين إما يكون من كل جانب واحداً فالمجموع ثلاثة وإما يكون جماعة وأدنى الجماعات اثنان فالمجموع خمسة، فذكر العددين وأشار إلى غيرهما من الأعداد بقوله ﴿وَلَآ أَدۡنَىٰ مِن ذَٰلِكَ﴾ يعني أقل عدداً من الثلاثة كالاثنين ﴿وَلَآ أَكۡثَرَ﴾ من الثلاثة أو من الخمسة كالأربعة والستة وما فوقها قرأ يعقوب بالرفع عطفاً على محل نجوى قبل دخول من أو محل أدنى إن جعلت لا لنفي الجنس ﴿إِلَّا هُوَ﴾ يعني الله سبحانه ﴿مَعَهُمۡ﴾ معية غير متكيفة مقتضية للاطلاع على ما يجري بينهم ﴿أَيۡنَ مَا كَانُواْۖ﴾ فإن علمه تعالى ليس لقرب المكاني حتى يتفاوت باختلاف الأمكنة ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُواْ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِۚ﴾ تفضيحاً لهم وتقريراً لما يستحقونه من الجزاء ﴿ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٌ﴾ فإنه تعالى هو الخالق للذات والصفات من العلوم وغيرها والمقلب للأحوال.

أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان قال كان بين اليهود وبين النبيّ ﷺ موادعة فكانوا إذا مر بهم رجل من أصحاب جلسوا يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن أنهم يتناجون بقتله أو بما يكره، وذكر البغوي نحوه وزاد وإن المؤمنين حين يرونهم يتناجون كانوا يقولون ما نراهم إلا وقد بلغنهم من إخواننا الذين خرجوا في السرايا بقتل أو موت أو هزيمة فيقع

ذلك في قلوبهم فيحزنهم فلما طال ذلك وكثر شكوا إلى رسول الله ﷺ فنهاهم النبيّ ﷺ عن النجوى فلم ينتهوا فأنزل الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم تنظرنا يا محمد ﴿إِلَى ٱلَّذِينَ نُهُوا۟ عَنِ ٱلنَّجْوَىٰ﴾ أي المناجاة ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ مضارع بمعنى الماضي أي عادوا عطف على نهوا وإيراد صيغة المضارع لاستحضار صورة العود الشنيعة ﴿لِمَا نُهُوا۟ عَنْهُ﴾ لم ينتهوا ﴿وَيَتَنَٰجَوْنَ﴾ عطف على يعودون، قرأ حمزة يتنجون وهو يفتعلون من النجوى والباقون على وزن يتفاعلون ﴿بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَمَعْصِيَتِ ٱلرَّسُولِ﴾ أي بما هو إثم عند الله وعدوان على المؤمنين وتواص بمعصية الرسول وكان نفس النجوى أيضاً معصية للرسول فإنه عليه الصلاة والسلام نهاهم عنه، أخرج أحمد والبزار بسند جيد عن ابن عمر أن اليهود كانوا يقولون لرسول الله ﷺ سام عليكم ثم يقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت هذه الآية ﴿وَإِذَا جَآءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ ٱللَّهُ﴾ وهو قولهم السام عليكم والسام الموت وهم يوهمونه أنهم يقولون السلام عليكم ﴿وَيَقُولُونَ فِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾ يعني فيما بينهم إذا اخرجوا من عند النبيّ ﷺ أو يقولون في قلوبهم ﴿لَوْلَا﴾ هلا ﴿يُعَذِّبُنَا ٱللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ من التحية وأنه ليس نبي إن كان نبياً لعذبنا الله به قال الله عز وجل ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ عذاباً ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ حال من ضمير حسبهم ﴿فَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾ جهنم، عن عائشة قالت استأذن رهط من اليهود على النبيّ ﷺ فقال السام عليكم فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال: «يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله» قلت أو لم تسمع ما قالوا؟ قال «قد قلت وعليكم»(١) وفي رواية عليكم ولم يذكر الواو متفق عليه، وفي رواية البخاري قالت إن اليهود أتوا النبيّ ﷺ فقالوا السام عليكم قال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله ﷺ «مهلاً يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والفحش» قالت أو لم تسمع ما قالوا؟ قال: «أو لم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في»(٢) وفي رواية لمسلم: «لا تكوني فاحشة فإن الله لا يحب الفحش»(٣)، وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليكم»(٤)، متفق عليه وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم»(٥) متفق عليه.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟﴾ قال مقاتل يعني الذين آمنوا بألسنتهم دون قلوبهم وهم المنافقون وقال عطاء يريد الذين آمنوا بزعمهم ﴿إِذَا تَنَٰجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَٰجَوْا۟ بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَمَعْصِيَتِ ٱلرَّسُولِ﴾ كما يفعله اليهود ﴿وَتَنَٰجَوْا۟ بِٱلْبِرِّ﴾ بأداء الفرائض والطاعات وما يتضمن خير المؤمنين

---

(١) أخرجه البخاري في الأدب باب ٣٥، ٣٨، والجهاد باب ٩٨، والاستئذان باب ٢٢، والدعوات باب ٥٩، و٦٣، ومسلم في السلام حديث ١٠، ١٣.

(٢) انظر الحاشية السابقة.

(٣) أخرجه مسلم في السلام حديث ١١، وأحمد في المسند ٦/٢٢٩.

(٤) انظر الحاشية التالية.

(٥) أخرجه البخاري في الاستئذان باب ٢٢، والمرتدين باب ٤، ومسلم في السلام حديث ٩،٨٧.

﴿وَٱلتَّقْوَىٰٓ﴾ أي الاحتراز من معصية الرسول ﴿وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِىٓ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ فيما تفعلون وتتركون، فإنه مجازيكم، أخرج ابن جرير عن قتادة قال كان المنافقون يتناجون بينهم وكان ذلك يغيظ المؤمنين ويكبر عليهم فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ﴾ الذي يأتونه لغيظ المؤمنين وحزنهم ﴿مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ﴾ فإنه المزين لها وحاملهم عليها ﴿لِيَحْزُنَ﴾ متعلق بفعل محذوف تقديره يتناجون ليحزن أو يزين الشيطان النجوى ليحزن أو متعلق بالظرف المستقر يعني كائن من الشيطان ليحزن ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ بتوهمهم لوصول مكروه ﴿وَلَيْسَ﴾ النجوى أو الشيطان ﴿بِضَآرِّهِمْ﴾ أي المؤمنين ﴿شَيْـًٔا﴾ من الضرر ﴿إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ أي بقضائه ومشيئته، الجملة حال من فاعل الظرف المستقر ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ الفاء في فليتوكل جواب أما المحذوفة تقديره وأما على الله فليتوكل المؤمنون ولا يبالوا بنجواهم، عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بإذنه فإن ذلك يحزنه»[1] رواه البغوي وروى أحمد والشيخان والترمذي وصححه وابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعاً «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس فإن ذلك يحزنه»[2].

قال البغوي قال مقاتل بن حبان كان النبيّ ﷺ يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فجاء الناس منهم يوماً وقد سبقوا إلى المجلس فقاموا حيال النبي ﷺ فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على النبيّ ﷺ فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر النفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك من أقيم من مجلسه وعرف النبيّ ﷺ الكراهية في وجوههم فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا قِيلَ لَكُمْ﴾ الآية، وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنها أنزلت يوم جمعة وقد جاء ناس من أهل بدر فذكر نحوه، وقال البغوي قال الكلبي نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد ذكر في سورة الحجرات قصته، وأخرج ابن جرير عن قتادة قال كانوا إذا رأوا من جاءهم مقبلاً مجلسهم عند رسول الله ﷺ فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا۟﴾ توسعوا وليفسحوا بعضكم عن بعض من قولهم أفسح عني أي تنحَ ﴿فِى ٱلْمَجَٰلِسِ﴾ قرأ عاصم على صيغة الجمع بالألف والباقون والمجلس بغير ألف على التوحيد والمراد بالمجلس حينئذ الجنس أو مجلس رسول الله ﷺ فإنهم كانوا يتنافسون على القرب من النبي ويحرصون على استماع كلامه ﴿فَٱفْسَحُوا۟ يَفْسَحِ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ مجزوم في جواب الأمر أي يوسع الله لكم فيما تريدون الوسعة من المكان والرزق والصدر ويوسع لكم الجنة، روى البغوي بسنده عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقيمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا»[3] وروي أيضاً من طريق الشافعي

(١) انظر: الحاشية التالية.
(٢) أخرجه البخاري في الاستئذان باب ٤٧، ومسلم في السلام حديث ٣٧، ٣٨.
(٣) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٢/٢٩٧.

عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا»[١] وقال أبو العالية والقرظي والحسن هذا في مجالس الحرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم في الصف فيقول توسعوا فيأبون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانشُزُوا﴾ قرأ نافع وابن عمرو وعاصم بخلاف عن أبي بكر بضم الشين فيها ويتبدئون بهمزة الوصل والباقون بكسر السين ويبتدئون بكسر الهمزة، والمعنى ارفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لإخوانكم، وقال البغوي قال عكرمة والضحاك كان رجال يتثاقلون عن الصلاة إذا نودي بها فأنزل الله هذه الآية معناه إذا نودي للصلاة فانهضوا لها، وقال مجاهد وأكثر المفسرين معناه إذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاة إلى الجهاد وإلى كل خير وحق فقوموا لها ولا تقصروا ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ﴾ مجزوم في جواب الأمر ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ بالنصر وحسن الذكر ومهابتهم في أعين الناس وغير ذلك في الدنيا وإيوائهم في غرف الجنان في الآخرة ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ العلماء منهم خاصة ﴿دَرَجَاتٍ﴾ تميز من نسبة الرفع إلى المفعول تقديره يرفع الله درجات الذين آمنوا في الجنة بما جمعوا من العلم والعمل فإن العمل إذا صدر من أهل العلم يؤتى من الأجر ما لا يؤتى غيره لأنه يقتدي به دون الجاهل فله أجره وأجر من يقتدي به من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً.

قال رسول الله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء»[٢] الحديث رواه مسلم من حديث جرير، قال عليه الصلاة والسلام: «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر»[٣] رواه أحمد وأصحاب السنن عن كثير بن قيس وسماه الترمذي قيس بن كثير قال: قال عليه الصلاة والسلام: «فضل العالم على العابد كفضل الأعلى على أدناكم»[٤] رواه الترمذي من حديث أبي أمامة الباهلي، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ مر بمجلسين في مسجده فقال: «كلاهما على خير وأحدهما أفضل من صاحبه أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم أما هؤلاء فيتعلمون الفقه أو العلم ويعلمون الجاهل فهم أفضل وإنما بعثت معلماً ثم جلس فيهم»[٥] رواه الدارمي، قال الحسن: قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال: أيها الناس افهموا هذه الآيه ولترغبكم في العلم فإن الله يقول يرفع الله المؤمن العالم فوق الذي لا يعلم درجات، وفي هذه الآية إشارة إلى

---

(١) أخرجه الألباني في السلسلة الصحيحة ١٣٠٢.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٣) أخرجه أبو داود في العلم باب ١، والترمذي في العلم باب ١٩، وابن ماجه في المقدمة باب ١٧، والدارمي في العلم باب ٣٢، وأحمد في المسند ٥/١٩٦.

(٤) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٥) أخرجه الدارمي في المقدمة باب ٣٢.

أن النفر من أهل بدر مستحقون لما عوملوا من الإكرام والنبي ﷺ مصيب فيما أمر وأولئك المؤمنون مثابون فيما ائتمروا ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه، فيه ترغيب لمن عمل وتهديد لمن لم يمتثل الأمر واستكرهه أخرج ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن مسلمين أكثروا المسائل على رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه فأراد الله أن يخفف عن نبيه فأنزل الله تعالى ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَٰجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ﴾ أي إذا أردتم مناجاته ﴿فَقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ﴾ الرسول ﴿صَدَقَةً﴾ وقال البغوي قال مقاتل بن حبان نزلت في الأغنياء وذلك أنهم يأتون النبي ﷺ فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره النبي ﷺ طول جلوسهم ومناجاتهم، وقال ابن عباس في رواية ابن أبي حاتم أنه لما نزلت هذه الآية صبر كثير من الناس وكفوا عن المسألة، قال البغوي: انتهوا عن مناجاته فأما أهل العسرة فلم يجدوا شيئاً وأما أهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت الرخصة، قال مجاهد: نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم يناجه إلا علي رضي الله عنه تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة وكان علي يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل أحد بعدي وهي آية المناجاة، وروى ابن أبي شيبة في مصنفه والحاكم في المستدرك عن علي رضي الله عنه: إن في كتاب الله آية فما عمل بها أحد غيري كان لي دينار فصرفته فكنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم، وذكر في المدارك عن علي رضي الله عنه قال: كنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم وسألت رسول الله ﷺ عشر مسائل فأجابني عنها قلت يا رسول ما الوفاء، قال: «التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله»، قلت ما الفساد؟ قال: «الكفر بالله والشرك»، قلت: ما الحق؟ قال: «الإسلام والقرآن والولاية وإذا اهتبت إليك»، قلت ما الحيلة؟ قال «ترك الحيلة»، قلت ما عليّ؟ قال: «طاعة الله ورسوله» قلت وكيف أدعو الله؟ قال «بالصدق واليقين»، قلت وماذا أسأل، قال: «العافية» قلت ما أصنع لنجاة نفسي قال «كل حلالاً وقل صدقاً» قلت ما السرور؟ قال «الجنة»، قلت ما الراحة؟ قال «لقاء الله»، فلما فرغت منها نزل نسخها.

﴿ذَٰلِكَ﴾ التصدق ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من حب المال ﴿وَأَطْهَرُ﴾ لذنوبكم ﴿فَإِن لَّمْ تَجِدُواْ﴾ الصدقة لأجل الفقر ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ رخص للفقراء وأجاز لهم المناجاة من غير تصدق كأن هذه الجملة مخصص لما سبق من عموم الحكم، وأخرج الترمذي وحسنه عن علي(رض) قال لما نزلت﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَٰجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَةً﴾ قال لي النبيّ ﷺ ما ترى دينار؟ قلت لا يطيقونه، قال فنصف دينار؟ قلت لا يطيقونه، قال فكم؟ قلت: شعيرة قال «إنك لزهيد» فنزلت﴿ءَأَشْفَقْتُمْ﴾ الاستفهام للتقرير والمعنى خفتم الفقر من ﴿أَن تُقَدِّمُواْ﴾ أو المعنى خفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر ﴿بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَٰتٍ﴾ ما جمع الصدقات لجمع المخاطبين أو لكثرة التناجي قال عليّ فيما روى الترمذي عنه فخفف الله عن هذه الآية﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُواْ﴾ التصدق لأجل الفقر أو البخل ﴿وَتَابَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ تجاوز عنكم ولم يعاقبكم أو المعنى رجع بكم عنها وخفف بنسخ الصدقة ورخص

لكم أن لا تفعلوه وفيه إشعار بأن إشفاقكم ذنب تجاوز الله عنه وإذ هنا بمعناه، وقيل تقدير الكلام فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم تجاوز عنكم ونسخ الصدقة، قال مقاتل بن حبان كان ذلك عشر ليال، وقال الكلبي ما كانت إلا ساعة من النهار ﴿فَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ المكتوبة ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ المفروضة ولا تهاونوا في أدائها ﴿وَأَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ في سائر الأوامر ودوموا عليها فإن القيام بها كالجابر للتفريط في ذلك ﴿وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ظاهراً وباطناً فيجازيكم عليه.

﴿۞ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا۟ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مَّا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ ٱتَّخَذُوٓا۟ أَيْمَـٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا۟ عَن
سَبِيلِ ٱللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٦﴾ لَّن تُغْنِىَ عَنْهُمْ أَمْوَٰلُهُمْ وَلَآ أَوْلَـٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ أَصْحَـٰبُ ٱلنَّارِ ۖ هُمْ
فِيهَا خَـٰلِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُۥ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ۖ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَىْءٍ ۚ أَلَآ إِنَّهُمْ هُمُ
ٱلْكَـٰذِبُونَ ﴿١٨﴾ ٱسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّيْطَـٰنُ فَأَنسَىٰهُمْ ذِكْرَ ٱللَّهِ ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ حِزْبُ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۚ أَلَآ إِنَّ حِزْبَ ٱلشَّيْطَـٰنِ هُمُ
ٱلْخَـٰسِرُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَآدُّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ أُو۟لَـٰٓئِكَ فِى ٱلْأَذَلِّينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِىٓ ۚ إِنَّ
ٱللَّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ لَّا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ يُوَآدُّونَ مَنْ حَآدَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَلَوْ
كَانُوٓا۟ ءَابَآءَهُمْ أَوْ أَبْنَآءَهُمْ أَوْ إِخْوَٰنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ كَتَبَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَـٰنَ
وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ۖ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ خَـٰلِدِينَ فِيهَا ۚ رَضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟
عَنْهُ ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ حِزْبُ ٱللَّهِ ۚ أَلَآ إِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾﴾

روى أحمد والبزار وابن جرير والطبراني والحاكم من حديث ابن عباس أنه ﷺ كان في حجرة من حجراته وفي رواية كان في ظل حجرة وقد كان الظل يتقلص فقال «يدخل عليكم رجل جبار» وفي رواية «قلبه قلب جبار وينظر بعيني الشيطان فإذا جاءكم فلا تكلموه» فلم يلبثوا أن طلع عليهم رجل أزرق أعور، فدعاه رسول الله ﷺ فقال حين رآه على ما تشتمني أنت وأصحابك فقال ذرني آتك فانطلق فدعاهم فحلفوا له ما قالوا وما فعلوا فأنزل الله هذه الآية ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي تنظر استفهام للإنكار وإنكار النفي تقدير للإثبات ﴿إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا۟ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم﴾ والمراد بالموصول المنافقون وهم عبد الله بن نبتل وأصحابه وبقوم غضب الله عليهم اليهود فهم والوا اليهود وناصحوهم ونقلوا إسراء النبيّ ﷺ ﴿مَّا هُم﴾ يعني المنافقين ﴿مِّنكُمْ﴾ في الدين والولاية ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ أي اليهود جملة ما هم منكم حال من الموصول ﴿وَيَحْلِفُونَ﴾ عطف على تولوا ﴿عَلَى ٱلْكَذِبِ﴾ وهو ادعاء الإسلام ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حال من فاعل يحلفون يعني يحلفون عالمين بأنهم كاذبون لا كمن يحلف خطأ زعماً منه أنه صادق فيما يقول، قال السدي ومقاتل نزلت في عبد الله المنافق كان يجالس رسول الله ﷺ ثم يرفع حديثه إلى اليهود فبينما رسول الله ﷺ في حجرة فدائر نحو حديث ابن عباس المذكور وفيه فحلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ نوعاً من العذاب متفاقماً ﴿إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ في الماضي فتحزنوا

على سوء العمل وأصروا عليه ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ﴾ جملة مستأنفة أو حال من فاعل يحلفون بتقدير قد ﴿أَيۡمَٰنَهُمۡ﴾ الكاذبة ﴿جُنَّةٗ﴾ وقاية لدمائهم وأموالهم ﴿فَصَدُّواْ﴾ الناس في خلال أمنهم ﴿عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ عن طاعته والإيمان به، وقيل المعنى فصدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذ أموالهم ﴿فَلَهُمۡ عَذَابٞ مُّهِينٞ﴾ وعيد ثان بوصف آخر بعذابهم أو وعيد آخر بعذابهم فوق عذابهم الأول لكفرهم والثاني لصدهم كما في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ زِدۡنَٰهُمۡ عَذَابٗا فَوۡقَ ٱلۡعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨] وقيل الأول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ﴿لَّن تُغۡنِيَ عَنۡهُمۡ﴾ يوم القيامة ﴿أَمۡوَٰلُهُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ﴾ أي من عذابه ﴿شَيۡـًٔاۚ﴾ من الإغناء جملة لن تغني صفة أخرى بعذاب بحذف الرابط تقديره لهم عذاب مهين لن يغني عنهم في دفعه أموالهم أو مستأنفة ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ يَوۡمَ يَبۡعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعٗا﴾ الظرف متعلق بقوله فلهم عذاب مهين ﴿فَيَحۡلِفُونَ لَهُۥ﴾ أي لله تعالى يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كما ﴿كَمَا يَحۡلِفُونَ لَكُمۡ﴾ إنهم منكم ﴿وَيَحۡسَبُونَ أَنَّهُمۡ عَلَىٰ شَيۡءٍۚ﴾ من الحيلة للنجاة ويزعمون أن الأيمان الكاذبة ترفع على الله كما تروح عليكم في الدنيا ﴿أَلَآ إِنَّهُمۡ هُمُ ٱلۡكَٰذِبُونَ﴾ البالغون الغاية في الكذب فإنهم يكذبون مع عالم الغيب حيث لا ينفعهم الكذب ﴿ٱسۡتَحۡوَذَ﴾ غلب واستولى ﴿عَلَيۡهِمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ﴾ جملة مستأنفة ﴿فَأَنسَىٰهُمۡ ذِكۡرَ ٱللَّهِۚ﴾ وأغفلهم عنه تعالى بحيث لا يخافون عذاب الله ولا يزعمون أن الله مجازيهم وأنه يعلم سرهم وخفاياهم ﴿أُوْلَٰٓئِكَ حِزۡبُ ٱلشَّيۡطَٰنِۚ﴾ جنوده وأتباعه ﴿أَلَآ إِنَّ حِزۡبَ ٱلشَّيۡطَٰنِ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ﴾ لأنهم فوقوا حظهم وبدلوا نصيبهم من الجنة بالنار المؤبدة وقد ورد في الحديث الطويل عن أبي هريرة مرفوعاً «إن الكافر في القبر يفرج له فرجة، قبل الجنة فينظر إلى زهرتها وما فيها فيقال له انظر إلى ما صرفه الله عنك ثم يفرج له فرجة إلى النار فينظر إليها يحطم بعضها بعضاً فيقال له هذا مقعدك»(١) رواه ابن ماجه وعنه قال قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى ﴿أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡوَٰرِثُونَ﴾»(٢).

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَآدُّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ أُوْلَٰٓئِكَ فِي ٱلۡأَذَلِّينَ ۝٢٠﴾ أي في جملة، من هو أذل خلق الله تعالى لا يرى أحد أذل منهم ﴿كَتَبَ ٱللَّهُ﴾ في اللوح قضاء ثابتاً ﴿لَأَغۡلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِيٓۚ﴾ قرأ نافع وابن عامر بفتح الياء والباقون بالإسكان قوله لأغلبن جواب قسم محذوف أو يقر لما كان كتب لإفادة اللزوم بمعنى القسم أورد في جواب اللام، قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب في الحرب ومن لم يؤمن بالحرب فهو غالب بالحجة ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيٌّ﴾ لا يمتنع عنه ما يريد ﴿عَزِيزٞ﴾ لا يغلب عليه أحد ﴿لَّا تَجِدُ قَوۡمٗا يُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ يُوَآدُّونَ﴾ مفعول ثان لتجد إن كان بمعنى العلم وإن كان بمعنى المصادفة فهو حال أو صفة ﴿مَنۡ حَآدَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ هذه الآية تدل على أن إيمان المؤمن

(١) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٣٢، وأحمد في المسند ٦/ ١٠٤.
(٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٣٩.

يفسد بموادة الكافرين وأن المؤمن لا يوالي الكفار وإن كان قريبه، قيل نزلت الآية في أبي حاطب بن بلتعة حين كتب إلى أهل مكة وستأتي القصة في سورة الممتحنة إن شاء الله تعالى وأخرج ابن المنذر عن أبي جريج قال حدثنا أن أبا قحافة سب النبيّ ﷺ فصكه أبو بكر صكة فسقط فذكر ذلك النبيّ ﷺ فقال أفعلت يا أبا بكر فقال والله لو كان السيف قريباً مني لضربته به فنزلت ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ يُوَآدُّونَ مَنْ حَآدَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَلَوْ كَانُوٓا۟ ءَابَآءَهُمْ﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن ابن شودة قال نزلت هذه الآية في أبي عبيد بن الجراح حين قتل أباه يوم بدر، وأخرجه الطبراني والحاكم في المستدرك بلفظ جعل والد أبي عبيدة بن الجراح يتصدى لأبي عبيدة يوم بدر وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما اكثر قصده أبو عبيدة فقتله فنزلت، وروى مقاتل بن حبان عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية ولو كانوا آباؤهم يعني أبا عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد ﴿أَوْ أَبْنَآءَهُمْ﴾ يعني أبا بكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز فقال دعني يا رسول الله أكن في الرعلة الأولى فقال له رسول الله ﷺ متعناه بنفسك يا أبا بكر ﴿أَوْ إِخْوَٰنَهُمْ﴾ يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد ﴿أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ يعني عمر قتل خاله العاص بن هشام ابن المغيرة يوم بدر وعلياً وحمزة وعبيدة قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ﴾ الذين لم يوادوهم ﴿كَتَبَ﴾ أي أثبت ﴿فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَٰنَ﴾ أي التصديق فهي موقنة لا تدخل فيها الشك ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ أي بنور من عند الله وبنصره سمي بنصره إياهم روحاً لأن أمرهم يحيى به وقال السدي يعني بالإيمان، وقال الربيع يعني بالقرآن وحججه وقيل برحمة منه وقيل أيدهم بجبرئيل ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۚ رَضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بطاعته والجملة بتقدير قد حال من فاعل يدخلهم أو من مفعوله ﴿وَرَضُوا۟ عَنْهُ ۚ﴾ بثوابه بحسبهم في الآخرة أو بما قضى الله تعالى عليهم في الدنيا ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ حِزْبُ ٱللَّهِ ۚ﴾ وجنده وأنصار دينه يتبعون أمره وينهون عما نهى عنه ﴿إِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بخير الدنيا والآخرة الآمنون من كل مرهوب.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الحشر

آياتها أربع وعشرون وثلاث ركوعات وهي مدنية

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝١ هُوَ ٱلَّذِيٓ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُواْ وَظَنُّوٓاْ أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ ٱللَّهِ فَأَتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُواْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي ٱلْمُؤْمِنِينَ فَٱعْتَبِرُواْ يَٰٓأُوْلِي ٱلْأَبْصَٰرِ ۝٢ وَلَوْلَآ أَن كَتَبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمُ ٱلْجَلَآءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابُ ٱلنَّارِ ۝٣ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَآقُّواْ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَمَن يُشَآقِّ ٱللَّهَ فَإِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ۝٤﴾

في الصحيحين عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس(رض) سورة الحشر قال قل سورة النضير[1]، وأخرج البخاري عنه أن سورة الأنفال نزلت في بدر وسورة الحشر نزلت في بني النضير[2].

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝١ هُوَ ٱلَّذِيٓ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ بيان للموصول يعني بني النضير كانوا من أولاد هارون عليه السلام ﴿مِن دِيَٰرِهِمْ﴾ التي كانت لهم بالمدينة، قال ابن إسحاق: كان إجلاء بني نضير عند مرجع النبيّ ﷺ من أحد وفتح قريظة عند مرجعه عن الأحزاب وبينهما سنتان. وسبب إخراجهم أن النبيّ ﷺ لما دخل المدينة صالح بنو النضير على أن لا تقاتلوه ولا تقاتلوهن معه فقبل ذلك رسول الله ﷺ منهم فلما غزا رسول الله ﷺ بدراً وظهر على المشركين، قالت بنو النضير والله النبي الذي وجدنا نعته في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحد وانهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله ﷺ والمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ﷺ، وركب كعب بن الأشرف من بني النضير في أربعين راكباً من اليهود إلى مكة فأتوا قريشاً فحالفوهم وعاقدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد ودخل أبو سفيان في أربعين من قريش وكعب في أربعين من اليهود المسجد وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين الأستار والكعبة، ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة فنزل جبرئيل فأخبر النبيّ ﷺ بما

---

(١) أخرجه البخاري في المغازي باب ١٤، وتفسير سورة ٥٩، باب ١.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٥٩، باب ١، ومسلم في التفسير حديث ٣١.

تعاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمر النبيّ ﷺ بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلم ذكرنا قصة قتله في سورة آل عمران في قوله تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِىٓ أَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا۟ أَذًى كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ١٨٦] وكان النبيّ ﷺ اطلع منهم على خيانات منها أنهم أرسلوا إلى رسول الله ﷺ أن اخرج إلينا في ثلاثين من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حبراً حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فسمعوا منك فإن صدقوك وآمنوا بك آمنا بك كلنا فلما كان الغد غدا إليهم رسول الله ﷺ في ثلاثين من أصحابه وخرج إليه ثلاثون حبراً من يهود حتى إذا برزوا في براز من الأرض قال بعضهم لبعض كيف تخلصون إليه ومعه ثلاثون رجلاً من أصحابه كلهم يحب أن يموت قبله فأرسلوا إليه كيف نفهم ونحن ستون رجلاً أخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فإن صدقوك وامنوا بك آمنا بك فخرج رسول الله ﷺ في ثلاثة من أصحابه وخرجت ثلاثة من اليهود واشتملوا على الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير إلى أخيها وهو رجل مسلم من الأنصار فأخبرته ما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله ﷺ، فأقبل أخوها سريعاً حتى أدرك رسول الله ﷺ فساره بخبرهم قبل أن يصل إليهم فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، روى القصة أبو داود والبيهقي وعبد بن حميد وعبد الرزاق بإسناد صحيح، وذكروا حديثاً طويلاً وفيه أن بني النضير فعلوا ذلك الغدر حين كتب إليهم قريش بعد وقعة بدر إنكم أهل الحلقة والحصون وإنكم لتقاتلن صاحبنا أو لتفعلن كذا وذكر البغوي هذه القصة.

وقال بعد ذلك فلما كان الغد غدا إليهم رسول الله ﷺ بالكتاب فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة ومن خياناتهم أن النبيّ ﷺ لما أتاهم يستعين في دية الرجلين الذين قتلهما عمرو بن أمية الضميري في منصرفه من بئر معونة فهمت اليهود أن يطرحوا على رسول الله ﷺ حجراً من فوق الحصن فعصمه الله تعالى وأخبره به ذكرنا القصة في سورة المائدة في تفسير قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوٓا۟ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ [المائدة: ١١] الآية ذكر ابن حميد عن عكرمة أن الله سبحانه لما أخبر نبيه بذلك ورجع نبي الله ﷺ إلى المدينة قال لهم كنانة بن صوريا هل تدرون لم قام محمد قالوا لا والله ما ندري وما تدري أنت، قال بلى والتوراة إني لأدري قد أخبر محمد بما هممتم به من الغدر فلا تخدعوا أنفسكم والله إنه رسول الله وما قام إلا أنه أخبر بما هممتم وأنه لآخر الأنبياء وكنتم تطمعون أن يكون من بني هارون فجعله الله حيث شاء وإن كتبنا والذي درسنا في التوراة التي لم تغير ولم تبدل أن مولده بمكة وأن دار هجرته يثرب وصفته بعينها ما يخالف حرفاً مما في كتابنا ولكني أنظر إليكم طاعنين يتضاعى صبيانكم قد تركتم دوركم خلوفاً أموالكم وإنما هي شرفكم فأطيعوني في خصلتين والثلاثة لا خير فيها قال: ما هما قال: تسلمون وتدخلون مع محمد فتأمنوا على أموالكم وأولادكم وتكونوا على ما عليه أصحابه وتبقى بأيديكم أموالكم ولا تخرجون من دياركم قالوا لا نفارق التوراة وعهد

موسى، قال فإنه مرسل إليكم اخرجوا من بلدي فقولوا نعم فإنه لا يستحل لكم دماً ولا مالا وتبقى أموالكم إن شئتم بعتم وإن شئتم أمسكتم قالوا أما هذه فنعم، قال سلام بن مشكم قد كنت لما صنعتم كارهاً وهو مرسل إلينا أن اخرجوا من داري فلا تعقب ما في كلامه وأنعم له بالخروج من بلده فلما دخل النبيّ ﷺ المدينة أرسل إلى محمد بن مسلمة فلما جاء قال اذهب إلى اليهود بني النضير فقل لهم إن رسول الله ﷺ أرسلني إليكم أن اخرجوا من بلدي فلما جاءهم قال إن رسول الله ﷺ أرسلني برسالة ولست أذكرها لكم حتى أعرفكم بشيء تعرفونه فقالوا ما هو فقال أنشدكم بالتوراة التي أنزل على موسى هل تعلمون أني جئتكم قبل أن يبعث محمد ﷺ وبينكم التوراة فقلتم لي في مجالسكم هنا يا ابن المسلم إن شئت أن نعذبك عذبناك وإن شئت نهودك هودناك فقلت بل عذبوني ولا تهودوني فإني والله ما أتهود أبداً فعذبتموني في صفحة لكم والله لكأني أنظر إليها كأنها خدعة فقلتم لي ما يمنعك من ديننا إلا أنه دين يهود كأنك تريد الحنيفة التي سمعت بها أما إن أبا عامر الراهب ليس بصاحبها بل صاحبها الضحوك القتال في عينيه حمرة ويأتي من قبل اليمن يركب البعير ويلبس الشملة وتجزى بالكسرة وسيفه على عاتقه ينطق بالحكمة كأنه وسن حَيّكم هذه والله ليكونن بقريتكم هذه سلب وقتل مثل قالوا اللّهم نعم قد قلنا وليس به فاقد، فقلت إن رسول الله ﷺ أرسلني إليكم أنكم قد نقضتم الذي جعلت لكم بما هممتم به من الغدر بي وأخبرهم بما كانوا هموا به وظهور عمرو بن جحاش على البيت ليطرح عليه الصخرة ويقول اخرجوا من بلدي وقد أجلتكم عشراً فمن رأى بعد ذلك ضربت عنقه فمكثوا على ذلك أياماً يتجهزون وأرسلوا إلى ظهرهم بالحد فبيناهم على ذلك إذا جاءهم رسول عبد الله بن أبي ابن سلول سويد وأعسر فقالا يقول عبد الله بن أبي لا تخرجوا من دياركم وأموالكم وأقيموا مع حصونكم فإن معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون معكم حصنكم فيموتون من آخرهم قبل أن يوصل إليكم ويمدكم قريظة فإنهم لم يخذلوكم يمدكم حلفاءكم من غطفان وأرسل ابن أبي كعب بن أسد القرظي يكلمه أن يمده أصحابه، فقال لا ينقض رجل واحد العهد فيئس ابن أبي أخطب بن قريظة وأراد أن يلحم الأمر فيما بين النضير ورسول الله ﷺ فلم يزل يرسل إلى حيي بن أخطب فقال حيي أنا أرسل إلى محمد أعلمه أن لا يخرج من ديارنا فليصنع ما بدا له وطمع حيي فيما قال ابن أبي، فقال له سلام بن مشكم لولا أن يسفه رأيك لاعتزلتك بمن أطاعني من يهود فلا تغفل يا حيي فوالله إنك لتعلم ونعلم من معك إنه لرسول الله وإن صفته عندنا وإنما لم نتبعه لأنا حسدناه حيث خرج النبوة من بني هارون فلتقبل ما أعطانا من الأمر وتخرج من بلاده وقد عرفت أنك حالفتني في الغدر به فإذا كان أوان التمر جئنا أو جاءنا إلى تمرة أو صنع ما بدا له ثم انصرف إلينا فلم يقبل حيي قوله وأرسل حيي أخاه جدي بن أخطب إلى رسول الله ﷺ يقول له: إنا لا نبرح من ديارنا وأموالنا فاصنع ما أنت صانع وأمره أن يأتي ابن أبي فيخبره برسالته إلى رسول الله ﷺ ويأمره أن يتعمل ما وعده من النضير.

فلما سمع رسول الله ﷺ رسالة قول جدي بن أخطب أظهر التكبير وكبر المسلمون لتكبيره، وقال حاربت يهود ثم دخل جدي على ابن أبي وهو في بيته ومعه نفر من جلسائه وقد نادىٰ منادي رسول الله ﷺ يأمرهم بالسير إلى بني النضير فدخل عبد الله بن عبد الله بن أبي على ابنه وعلى النفر الذين معه وعنده جدي بن أخطب فلبس درعه وأخذ سيفه وخرج بعد فجاء جدي إلى حيي فقال ما وراءك، قال الشر ساعة أخبرت محمداً ما أرسلت به أظهر التكبير وقال حاربت يهود قال وجئت ابن أبي فلم أر عنده خبراً قال أنا أرسل إلى حلفاء من غطفان فيدخلون معكم فسار النبيّ ﷺ إلى بني النضير واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم وصلّى رسول الله ﷺ العصر بفناء النضير فلما أراد رسول الله ﷺ وأصحابه قاموا على جدر حصونهم يرمون بالنبل والحجارة واعتزلهم بنو قريظة فلم يعينوهم، فلما صلّى رسول الله ﷺ العشاء رجع إلى بيته في عشرة من أصحابه استعمل على العسكر علياً ويقال أبا بكر وبات المسلمون يحاصرونهم حتى أصبحوا ثم أذن بلال فغدا رسول الله ﷺ في أصحابه الذين كانوا معه فصلّى بالناس في قضاء بني حطم فأرسل حيي إلى رسول الله ﷺ نحن نعطيك الذي سألت ونخرج من بلادك فقال رسول الله ﷺ لا أقبله اليوم ولكن اخرجوا منها ولكم ما حملت الإبل إلا الحلقة فقال سلام بن مشكم: اقبل ويحك قبل أن تقبل شراً من ذلك قال حيي ما يكون شرا من هذا قال يسبي الذرية ويقتل القاتل مع الأموال والأموال أهون علينا فأبى حيي أن يقبل يوماً أو يومين، فلما رأى ذلك يامين بن عمير وأبو سعيد بن وهب قال أحدهما لصاحبه والله إنك لتعلم أنه رسول الله فما تنظر أن نسلم فنأمن على دمائنا وأموالنا فنزلا من الليل فأسلما وحرزا أموالهما ودماءهما وحاصر رسول الله ﷺ على قول محمد بن عمرو بن سعد والبلاذري وأبو معشر وابن حبان خمسة عشر يوماً وقال ابن إسحاق وأبو عمرو ست ليال وقال سليمان التيمي قريباً من عشرين ليلة، وقال ابن الطلاع ثلاث وعشرين ليلة وعن عائشة خمسة وعشرين.

وكانوا في حصارهم يخربون بيوتهم بأيديهم مما يليهم وكان المسلمون يخربون بأيديهم ويحرقون حتى وقع الصلح ونزلت اليهود على أن لهم ما حملت الإبل إلا الحلقة وجعل ما بين الرجل من قيس عشرة دنانير ويقال خمسة أوسق من تمر حتى قتل عمرو بن جحاش غيلة فسر رسول الله ﷺ فقال بنو النضير إن لنا ديوناً على الناس فقال عليه السلام تعجلوا فكان لأبي رافع على أسيد بن حضير عشرين ومائة دينار إلى سنة فصالحه على ثمانين فخرجت بنو النضير حملوا النساء والذرية وما استقلت به الإبل من الأمتعة فكان الرجل يهدم بيته عن إيجاف بابه وقبض رسول الله ﷺ الأموال والحلقة فوجد خمسين درعاً وخمسين بيضة وثلاثمائة وأربعين سيفاً، قال ابن عباس صالحهم رسول الله ﷺ على أن يحمل كل أهل ثلاثة أبيات على بعير ما شاؤوا من متاعهم وللنبي ﷺ ما بقي، وقال الضحاك أعطي كل ثلاثة نفر بعيراً ففعلوا ذلك فخرجوا من المدينة إلى الشام أي أذرعات وأريحا إلا أهل ستين آل حقيق وآل حيي بن أخطب فإنهم لحقوا الخيبر ولحقت طائفة منهم

بالحيرة فذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخۡرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمۡ لِأَوَّلِ ٱلۡحَشۡرِۚ﴾ اللام بمعنى الوقت كما في قوله تعالى: ﴿قَدَّمۡتُ لِحَيَاتِى﴾ [الفجر: ١] قال الزهري كانوا في سبط لم يصبهم جلاء فيما مضى وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا، وقال ابن عباس ومن شك أن المحشر بالشام فليقرأ هذه فكان هذا أول حشر إلى الشام قال لهم النبيّ ﷺ اخرجوا قالوا إلى أين قال أرض المحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة إلى أرض الشام وقال الكلبي إنما قال لأول الحشر لأنهم كانوا أول من أجلي من أهل الكتاب من جزيرة العرب، ثم أجلي آخرهم عمر بن الخطاب(رض) وقال مرة الهمداني كان أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب إلى أذرعات وأريحا من الشام في أيام عمر وقال قتادة كان هذا أول الحشر والحشر الثاني نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا روى البخاري من حديث أنس: «أول أشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب» من غير ذكر الآية والحشر إخراج جمع من مكان إلى آخر ﴿مَا ظَنَنتُمۡ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَن يَخۡرُجُواْ﴾ لشدة بأسهم ومنعتهم حال من فاعل اخرج ﴿وَظَنُّوٓاْ﴾ أي بنو النضير عطف على ما ظننتم ﴿أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمۡ حُصُونُهُم مِّنَ ٱللَّهِ﴾ يعني أن حصونهم تمنعهم من بأس الله وسلطانه حصونهم مبتدأ ومانعتهم خبر مقدم عليه والجملة خبر أن وتغير النظم وتقديم الخبر وإسناد الجملة إلى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها وزعم أنهم في عزة ومنعة لسببها ويجوز أن يكون مانعتهم مبتدأ من القسم الثاني صفة وحصونهم فاعل له والجملة خبر أن أيضاً ﴿فَأَتَىٰهُمُ ٱللَّهُ﴾ أي أمر الله وعذابه وهو الاضطرار إلى الجلاء ﴿مِنۡ حَيۡثُ لَمۡ يَحۡتَسِبُواْۖ﴾ حيث ألقى الرعب في قلوبهم ﴿وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعۡبَ﴾ الفزع والخوف كذا في القاموس، أو المعنى ألقى فيها الخوف الذي يرعبها أي يملؤها كذا قال البيضاوي، وفي القاموس رعبه كمنعه ملأه عطف تفسيري على تتبعهم بيان لجهة إتيان عذابهم ﴿ يُخۡرِبُونَ﴾ صفة مصارع بمعنى الماضي أورد لاستحضار صورة بديعة ﴿بُيُوتَهُم بِأَيۡدِيهِمۡ وَأَيۡدِى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ﴾ عطف على أيديهم من حيث إن تخريب المؤمنين سبب لبغضهم ونقض عهدهم فكأنهم استعملوهم فيه والجملة حال من الموصول المفعول لأخرج في قوله تعالى ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخۡرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ أو بدل اشتمال من قوله تعالى: ﴿وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعۡبَۚ﴾ كأنه تفسير له أو مستأنفة في جواب ما صنعوا قرأ أبو عمرو يخربون بالتشديد من التفعيل وهو أبلغ لما فيه من التكثير والباقون بالتخفيف من الإفعال وقيل الإخراب التعطيل وترك الشيء خراباً والتخريب أن النبيّ ﷺ صالحهم على أن لهم ما أقلت الإبل فكانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم فيهدمونها وينزعون منها ما يحتسنونه فيحملونه على إبلهم ويخرب المؤمنون باقيها.

وقال ابن زيد كانوا يقلعون العمد وينقضون السقوف وينقبون الجدران ويقلعون الخشب حتى الأوتاد ويخربونها لئلا يسكنها المؤمنون حسداً وبغضاً وقال قتادة كان المسلمون يخربون ما يليهم ويخربها اليهود من داخلها قال ابن عباس كلما ظهر المسلمون

على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم المقاتل وجعلوا أعداء الله ينقبون دورهم في أدبارها فيخرجون إلى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرن ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله ﷺ فذلك قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُم﴾ الآية ﴿ فَاعْتَبِرُوا﴾ فانظروا واتعظوا بما نزل بهم ولا تفعلوا من الكفر والفسوق مثل ما فعلوا كيلا ينزل بكم مثل ما نزل بهم من العذاب، استدلوا بهذه الآية على حجة القياس من حيث إنه تعالى أمر بالاعتبار والمجاوزة من أصل إلى فرع لمشاركة بينهما في وصف يصلح سبباً لذلك الحكم ﴿يَٰأُوْلِي ٱلْأَبْصَٰرِ﴾ يا ذوي العقول والبصائر، قال محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد أنه قال محمد بن عمر حدثني إبراهيم بن جعفر عن أبيه قال لما خرجت بنو النضير أقبل عمرو بن سعد اليهودي فأطاف بمنازلهم فرأى خراباً ففكر ثم رجع إلى بني قريظة فقال رأيت اليوم عبراً رأيت دار إخواننا خالية بعد ذلك العز والشرف والجلد والرأي الفاضل والعقل البارع قد تركوا أموالهم وملكها غيرهم وخرجوا خروج ذل وقد وَقع قبل ذلك بابن الأشرف بياناً في بيته أفتاد أو وقع بابن سنية سيد يهود وأجلدهم وأنجدهم ووقع ببني قينقاع وإجلاءهم وهم جد يهود كانوا أهل عدة وسلاح ونجدة فحصرهم فلم يخرج إنسان رأسه حتى سباهم فكلمهم فيهم فتركهم على أن إجلاءهم من يثرب يا قوم لقد رأيتم فأطيعوني وتعالوا نتبع محمداً فوالله إنكم لتعلمون أنه نبي وقد بشرنا به علماؤنا آخرهم ابن السيان أبو عمير وابن حواس هما أعلم يهود جاءا من بيت المقدس يتوكفان قدومه ثم أمرنا باتباعه وأن نقرئه منهما السلام ثم ماتا على دينه ودفنا لحبرتنا هذه فأسكت القوم فلم يتكلم منهم متكلم فأعاد الكلام أو نحوه وخوفهم بالحرب والسبي والجلاء، فقال الزبير بن باطا والتوراة قد قرأت صفة في كتاب باطا التوراة التي نزلت على موسى ليس في المثاني التي أحدثنا، فقال له كعب بن سعد ما يمنعك يا أبا عبد الرحمن من اتباعه قال أنت قال فلِمَ والتوراة جعلت بينك وبينه قط؟ قال الزبير بل أنت صاحب عهدنا وعقدنا فإن اتبعته اتبعناك وإن أبيت أبينا، فأقبل عمرو بن سعدي على كعب فقال أما والتوراة التي نزلت على موسى يوم طور سينا إنه للعز والشرف في الدنيا إنه لعلى منهاج موسى ونزل معه أمته في منزله غداً في الجنة، قال كعب نقيم على عهدنا وعقدنا فلا يخفر محمد ذمتكم وننظر ما يصنع حيي فقد أخرج إخراج ذل وصغا ذلاً فلا أراه يغزو محمداً فإن ظفر بمحمد فهو ما أردنا وأقمنا على ديننا وإن ظفر بحيي فما في العيش خير تحولنا من جواره قال عمرو بن سعدي ولم نؤخر الأمر وهو مقبل؟ قال كعب ما على هذا فوات متى أردت هذا من محمد أجابني إليه قال عمرو بلى والتوراة إنه عليه نعوتاً إذا سار إلينا محمد فاجأنا في حصوننا حتى ننزل على حكمه فيضرب أعناقنا قال كعب بن أسد ما عندي في أمره إلا ما قلت ما تطيب نفسي أن أصير تابعاً يقول هذا الإسرائيلي ولا يعرف لي فضل النبوة لا قدر الفعال، قال عمرو بن سعدي بل لعمري ليعرفن ذلك لك فبينما هم على ذلك لم يزعم إلا بمقدم النبيّ ﷺ قد حلت بساحتهم فقال هذا الذي قلت لك وذلك أنهم نقضوا عهد رسول الله ﷺ وحاربوه في وقعة الخندق.

﴿وَلَوْلَآ أَن كَتَبَ ٱللَّهُ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿عَلَيْهِمُ ٱلْجَلَآءَ﴾ أي الخروج من الوطن ﴿لَعَذَّبَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي كما فعل ببني قريظة ﴿وَلَهُمْ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ عَذَابُ ٱلنَّارِ﴾ جملة مستأنفة يعني إن نجوا من عذاب الدنيا لا ينجون من عذاب النار في الآخرة البتة ﴿ذَٰلِكَ﴾ لحقهم في الدنيا وما كانوا بصدده وما استحقوه من عذاب الآخرة ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي بسبب أنهم ﴿شَآقُّوا۟ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ ۖ وَمَن يُشَآقِّ ٱللَّهَ فَإِنَّ ٱللَّهَ﴾ يعذبه عذاباً شديداً لأنه ﴿شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾.

﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآئِمَةً عَلَىٰٓ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيُخْزِىَ ٱلْفَٰسِقِينَ ﴿٥﴾ وَمَآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْهُمْ فَمَآ أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُۥ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ كَىْ لَا يَكُونَ دُولَةًۢ بَيْنَ ٱلْأَغْنِيَآءِ مِنكُمْ ۚ وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا۟ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿٧﴾ لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَٰجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا۟ مِن دِيَٰرِهِمْ وَأَمْوَٰلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنًا وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ ﴿٨﴾ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَٰنَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِى صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّآ أُوتُوا۟ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَٱلَّذِينَ جَآءُو مِنۢ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَٰنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَٰنِ وَلَا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنَا غِلًّا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾

أخرج ابن إسحاق عن يزيد بن وومان قال لما نزل رسول الله ﷺ بني النضير تحصنوا منه في الحصون فأمر بقطع النخل والتحريق فيها، وذكر محمد بن يوسف الصالحي أنه ﷺ استعمل على قطعها أبا ليلى المازني وعبد الله بن سلام وكان أبو ليلى يقطع العجوة وكان عبد الله بن سلام يقطع اللون فقيل لهما ذلك فقال أبو ليلى العجوة أحرق لهم وقال عبد الله بن سلام قد عرفت أن الله سيغنم أموالهم العجوة خير أموالهم فلما قطعت العجوة شق النساء الجيوب وضربن الخدود ودعون بالويل، فجعل سلام بن مشكم يقول يا حيي العذق من العجوة بفرس فلا يطعم ثلاثين سنة تقطع فأرسل حيي إلى رسول الله ﷺ كنت تنهى عن الفساد فلم تقطع النخل ووجد بعض المسلمين في أنفسهم من قولهم وخشوا أن يكون فساداً فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فأنزل الله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ﴾ كما فعل أبو ليلى، ما شرطية منصوب المحل مفعول لقطعتم ومن لينة بيان له يعني أي شيء قطعتم حال كونه من لينة فعلتم من اللون ويجمع على الألوان وقيل هو من اللين كذا ذكر في الصحاح. قال البغوي اختلفوا في معنى اللينة فقال قوم النخل كلها لينة خلا العجوة وهو قول عكرمة وقتادة ورواية زاذان عن ابن عباس قال كان النبيّ ﷺ يقطع نخلهم إلا العجوة وأهل المدينة ما خلا العجوة من التمر الألوان واحدها لين ولينة وقال الزهري هو ألوان النخل كلها إلا العجوة والبرنية وقال مجاهد وعطية هي النخل كلها من غير استثناء، وقال العوفي عن ابن عباس من النخل وقال سفيان هي

كرام النخل وقال مقاتل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهي شديد الصفرة يرى نواة من خارج يغيب في الضرس وكان من أجود تمر هي أعجب إليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن رصيف وأحب إليهم من رصيف ﴿تَرَكْتُمُوهَا قَآئِمَةً عَلَىٰٓ أُصُولِهَا﴾ كما فعل عبد الله بن سلام ﴿فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ خبر مبتدأ محذوف يعني فقطعه وتركه بإذن الله ليس في شيء من ذلك إثم، أخرج البخاري عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني نضير وقطع وهي البويرة هذه الآية كذا روى أصحاب الكتب وأخرج أبو يعلى بسند ضعيف عن جابر قال رخص قطع النخل ثم شدد عليهم فأتوا النبيّ ﷺ قالوا يا رسول الله هل علينا إثم فيما قطعنا وتركنا فأنزل الله هذه الآية ﴿وَلِيُخْزِىَ﴾ الله بالإذن في القطع ﴿ٱلْفَـٰسِقِينَ﴾ اليهود عطف على بإذن الله وعلة لمحذوف، والجملة معطوفة على جملة تقريره وفعلتم أو أذن لكم لنخزيهم على فسقهم بما غاظهم منه.

مسألة من هٰهنا قال أبو حنيفة إذا حاصر الإمام حصناً للكفار جاز أن يقطع أشجارهم ويفسد زروعهم وهدم بيوتهم ويحرقها، قال ابن همام هذا إذا لم يغلب على الظن أنهم مأخوذون بغير ذلك فإن كان الظن أنهم مغلوبون وأن الفتح لا بد منه كره ذلك لأنه إفساد وفي غير محل الحاجة وما أبيح إلا لها، وقال أحمد لا يجوز قطع أشجارهم إلا بأحد الشرطين أحدهما أن يفعلوا بنا مثل ذلك ثانيهما أن يكون لنا حاجة إلى قطع ذلك لنتمكن من قتالهم، وقال الشافعي يجوز إتلاف بنائهم وشجرهم لحاجة القتال والظفر بهم وكذا إن لم يرج حصولها لنا فإن رجي ندب الترك والدليل على جواز قطع الأشجار هذه الآية والحديثين المذكورين وما روى أحمد عن أسامة بن زيد قال بعثني رسول الله ﷺ إلى قرية قال «ائتها صباحاً ثم حرق» قال ابن الجوزي احتجاجاً لمذهبه: إنه قد روى أصحابنا أن النبيّ ﷺ كان إذا بعث جيشاً قال لا تعودوا عيناً ولا تعقروا شجراً إلا شجر يمنعكم من القتال والحديثان يعني حديث ابن عمر وحديث أسامة بن زيد محمولان على ما ذكرنا انتهى كلامه، قلنا لا يجوز على ما ذكر ابن الجوزي لأن بني نضير لم يقطعوا أشجار المدينة قط ولا دليل على كون القطع لحاجة القتال بل الآية صريحة في أن الأمر بالقطع كان لخزي الفاسقين وكبت أعداء الله وكسر شوكتهم لا لغرض آخر لكن الظاهر أن الفتح لم يكن غالباً في الظن حين أمر النبيّ ﷺ بقطع أشجارهم يدل على قوله تعالى: ﴿مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا۟ ۖ وَظَنُّوٓا۟ أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم﴾ وما روى أصحاب أحمد حجة على عدم جواز القطع إن صح لا يمكن أن يكون معارضاً لكتاب الله المستلزم للجواز والله أعلم. قال البغوي فلما ترك بنو النضير رباعهم وضياعهم طلب المسلمون تقسيمها بينهم كما فعل لغنائم خيبر فبين الله تعالى حكمها وقال ﴿وَمَآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ﴾ الفيء الرجوع وأفاء بمعنى عاد، وقال الجوهري الفيء الرجوع إلى حالة محمودة قال الله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَفِىٓءَ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن فَآءَتْ فَأَصْلِحُوا۟﴾ [الحجرات: ٩] ﴿فَإِن فَآءُو فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٦] ولما كان الرجوع يقتضي سبق الملك قال البيضاوي أفاء بمعنى صير مجازاً أو بمعنى رده عليه فإنه كان حقيقياً بأن يكون له عليه السلام لأن الله

خلق الإنسان لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به إلى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطيعين ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من بني النضير ﴿فَمَآ أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ما أجريتم على تحصيله من الوجيف بمعنى سرعة السير ﴿مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ ما يركب من الإبل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبه، والمعنى أنه لم يلحق المؤمنين في تحصيل ما أفاء الله من بني النضير من المشقة بالحرب وإيجاف الخيل والركاب حتى يستحقوا الغنائم ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُۥ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ﴾ ويقذف الرعب في قلوبهم ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيفعل ما يريد تارة بالوسائط في الظن وتارة بلا وسائط هذه الآية والأحاديث الصحيحة تدل على أن بني نضير كان خالصاً لرسول الله ﷺ ثم صرفه عليه السلام حيث شاء، روى الشيخان في الصحيحين عن مالك بن أوس بن الحدثان النضيري أنه قال عمر بن الخطاب إن الله قد خص رسول الله ﷺ في هذا الفيء بشيء لم يعط أحداً غيره ثم قرأ ﴿وَمَآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْهُمْ﴾ إلى قوله ﴿قَدِيرٌ﴾(1) فكانت هذه خالصة لرسول الله ﷺ ينفق عليه وعلى أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذه ما بقي فيجعله فجعل مال الله، وأيضاً في الصحيحين عنه أنه جاء عمر حاجبه يرفأ فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون؟ قال نعم فأدخلهم فلبث قليلاً ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلي(رض) يستأذنان؟ قال نعم، فلما دخلا قال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في التي أفاء الله على رسوله من بني النضير فقال الرهط يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر، قال اتئدوا أنشدكم الله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة يريد بذلك نفسه، قالوا قد قال ذلك فأقبل عمر على عليّ وعباس فقال أنشدكما بالله هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قال ذلك قالا نعم قال فإني أحدثكم عن هذا الأمر إن الله قد خص رسول الله ﷺ في هذا الفيء بشيء لم يعط أحداً غيره فقال ﴿وَمَآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْهُمْ فَمَآ أَوْجَفْتُمْ﴾ إلى قوله ﴿قَدِيرٌ﴾ فكانت هذه خالصة لرسول الله ﷺ ثم والله ما اختارها دونكم ولا استأثرها عليكم فقد أعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي المال منها فكان رسول الله ﷺ ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله ﷺ حياته ثم توفي رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر فأنا ولي رسول الله ﷺ فقبضه أبو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله ﷺ وأنتم حينئذ جميع وأقبل على علي وعباس يذكران أن أبا بكر فيه كما يقولان والله يعلم أنه فيها لصادق بار راشد ثم توفى الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله ﷺ وأبي بكر فقبضتها سنين من إمارتي أعمل فيه بما عمل رسول الله ﷺ وأبو بكر والله يعلم إني فيه صادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلاكما وكلمتكما واحدة وأمركما جميع فقلت لكما إن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركنا

---

(1) أخرجه البخاري في الخمس باب ١، والمغازي باب ١٤، والنفقات باب ٣، والفرائض باب ٣، والاعتصام باب ٥، ومسلم في الجهاد حديث ٤٩، وأحمد في المسند ١/٢٠٨.

صدقة فلما بدا لي أن أدفعه إليكما، قلت إن شئتما دفعت إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيه بما عمل فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر وما عملت فيه منذ وليت وإلا فلا تكلماني فقلتما ادفعه إلينا بذلك فدفعته إليكما أفتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي تقوم بإذنه السماء والأرض لا أقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فإن عجزتما عنه فادفعا إليّ فأنا أكفيكماهما[1].

وأيضاً في الصحيحين عن عمر قال كانت أموال بني نضير مما أفاء الله على رسوله ما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله ﷺ خاصة ينفق على أهله نفقة سنتهم ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله[2] ﴿مَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ﴾ أي أموال أهل القرى، بيان للأول ولذلك لم يعطف لكنه يعم الأول يعني بني النضير وغيره فإن قيل لو كان هذا بياناً للأول لكان للأنصار أيضاً حقاً في فيء بني النضير مع أن النبيّ ﷺ لم يعط من فيء بني النضير شيئاً للأنصار غير ثلاثة منهم؟ قلنا كان للأنصار أيضاً فيه حقاً لكنهم آثروا المهاجرين على أنفسهم وجعل حقهم لهم كما سيأتي قال ابن عباس في تفسير أهل القرى وهي قريظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عرينة، وقال جلال الدين المحلي كان الصفراء ووادي القرى وينع، قلت: والصحيح أن خيبر فتحت عنوة وقسمت بين أهل الحديبية على ثمانية عشر سهماً كما مر في سورة الفتح ﴿فَلِلَّهِ﴾ افتتاح كلام للتبرك، وإضافة هذا المال إلى نفسه لشرفه وليس المراد منه أن سهماً منه له تعالى مفرداً فإن الدنيا والآخرة كلها لله تعالى وهو قول الحسن وقتادة وعطاء وإبراهيم والشعبي وعامة الفقهاء وعامة المفسرين وقال بعضهم يصرف سهم الله تعالى في عمارة الكعبة والمساجد ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾ يعني أقرباء رسول الله ﷺ وهم بنو هاشم وبنو المطلب لحديث جبير بن مطعم قال لما قسم رسول الله ﷺ سهم ذوي القربى بين بني هاشم وبني المطلب أتيته أنا وعثمان فقلنا يا رسول الله هؤلاء إخواننا من بني هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله منهم أرأيت إخواننا من بني المطلب أعطيتهم وتركتنا وإنما قرابتنا وقرابتهم واحدة؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد هكذا» وشبك بين أصابعه[3] رواه الشافعي، وفي رواية أبو داود والنسائي نحوه وفيه «أنا وبنو المطلب لا نفترق في الجاهلية ولا إسلام وإنما نحن وهم شيء واحد»[4] وشبك بين أصابعه ﴿وَٱلْيَتَٰمَىٰ﴾ الصغار الذين لا أب لهم ﴿وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ﴾ المسافر البعيد من ماله كان

---

(١) أخرجه البخاري في النفقات باب ٣، والمغازي باب ١٤، والاعتصام باب ٥.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٨٠، وتفسير سورة ٥٩، باب ٣، والنسائي في الفيء باب ٨، وأحمد في المسند ١/ ٢٥، ٤٨، ٦٠.

(٣) أخرجه الشافعي في مسنده ٣٢٤.

(٤) أخرجه أبو داود في الإمارة باب ٢٠، والملاحم باب ١٧، والنسائي في الفيء باب ١، وابن ماجه في الفتن باب ١٠.

المستفاد فيما مر من الآية أن الفيء مختص بالنبيّ ﷺ وضم هاهنا مع رسول الله ﷺ الأصناف المذكورة إشعاراً بما يفعل لرسول الله ﷺ في ذلك المال ولما كان مال الفيء بحيث لا نصيب فيه لرجال بعينهم كما في الغنائم للغانمين بل قسمة مفوض إلى رسول الله ﷺ وإلى خلفائه من بعده، وجاز لهم اختيار أشخاص من الأصناف المذكورة به عليه السلام منافياً لاختصاص المال به عليه السلام والله تعالى أعلم ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً﴾ متعلق بالظرف المستقر أعني فلله وللرسول قرأ هشام بخلاف عنه تكون بالتاء الفوقانية على التأنيث ودولة بالرفع على الفاعلية وكان حينئذ تامة والباقون بالياء التحتانية على التذكير على أن ضمير الفاعل راجع إلى الموصول ودولة منصوب على أنه خبر كان الناقصة ﴿بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ﴾ يعني لا يكون ما يتداوله الأغنياء بينهم دون الفقراء كما كان في الجاهلية بل جعل الله لرسوله ﷺ أن يقسمه على ما يراه مصلحة فيما أمر به ثم قال ﴿وَمَا آتَاكُمُ﴾ أعطاكم ﴿الرَّسُولُ﴾ من الفيء ﴿فَخُذُوهُ﴾ ولا تطمعوا فيما زاد على ما طابت نفسه ﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ﴾ من الغلول وغيره ﴿فَانتَهُوا﴾ ذكر هذه الجملة معترضة كيلا يطمع الناس من الرسول ما لا يرضاه وهذا نازل في الفيء وهو عام في كل ما أمر به النبيّ ﷺ ونهى عنه، عن عبد الله بن مسعود قال «لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله» فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب فجاءت فقالت إنه قد بلغني أنك لعنت كيت وكيت فقال ما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ ومن هو في كتاب الله فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول فقال لئن كنت قرأتيه لقد وجدتيه أما قرأت ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا﴾ قالت بلى قال فإنه قد نهى عنه[(١)] رواه البخاري ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة رسوله ﷺ معترضة أخرى ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالفه تعليل لما سبق.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ بدل من لذي القربى وما عطف عليه فإن الرسول لا يسمى فقيراً وقد أخرج الله رسوله من الفقراء لقوله: ﴿وَيَنصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قيل: هذا بدل الكل من الكل واللام في للفقراء للعهد والمراد منه هم المذكورون أعني ذوي القربى واليتامى والمساكين فلا يلزم أن لا يكون المذكورون سابقاً مصرفاً نظراً إلى المبدل منه لا يكون مقصوداً بالنسبة بل البدل هو المقصود بالنسبة، وعندي أن الفقراء المهاجرون وما عطف عليه أعم مطلقاً مما سبق فإنهم استوعبوا المؤمنين إلى يوم القيامة أجمعين غنيهم وفقيرهم على ما سنذكر إن شاء الله تعالى فهذا بدل الكل من البعض وهو من قبيل الاشتمال وعلى كلا التقديرين فما سبق في الذكر من ذوي القربى وما عطف عليه وإن لم يكن مقصوداً بالنسبة لفظاً لكنها داخلة في المقصود أعني البدل أو عينه والله أعلم. ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ﴾ التي بمكة ﴿وَأَمْوَالِهِمْ﴾ فإن كفار مكة أخرجوهم وأخذوا أموالهم وفي الآية دليل على أن كفار مكة ملكوا أموال

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٥٩، باب ٤، واللباس باب ٨٤.

المهاجرين التي خلفوها وهاجروا عنها لأن الله تعالى أطلق عليهم الفقراء والفقير من لا يملك شيئاً وليس من لا يملك مالاً وهو في مكان لا يصل إليه فقيراً بل هو مخصوص باسم ابن السبيل ولذا عطفوا عليه في نص الصدقة، ومن هاهنا قال أبو حنيفة ومالك الكفار إذا استولت على أموال المسلمين ملكوها بشرط الإحراز بدارهم عند أبي حنيفة وبمجرد الاستيلاء عند مالك وقال الشافعي لا يملكونها وذكر ابن همام لأحمد فيه روايتين كقول أبي حنيفة وكقول الشافعي وذكر ابن الجوزي قول أحمد كقول الشافعي لا غير ويؤيد مذهب أبي حنيفة من الأحاديث ما رواه أبو داود في مراسيله عن تميم بن طرفة قال وجد رجل مع رجل ناقة له فارتفعا إلى النبيّ ﷺ فأقام البينة أنها له وأقام الآخر البينة أنه اشتراها من العدو فقال رسول الله ﷺ «إن شئت أن تأخذ بالثمن الذي اشتراها به فأنت أحق وإلا فخلّ عنه ناقة» والمرسل عندنا وعند أكثر أهل العلم حجة.

وأخرج الطبراني مسنداً عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة وفي سنده ياسين الزيات ضعف وأخرج الدارقطني ثم البيهقي في سننهما عن ابن عباس عنه ﷺ قال «في ما أحرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم إن وجده صاحبه قبل أن يقسم فهو أحق به وإن وجد قد قسم فإن شاء أخذه بالثمن» فيه حسن بن عمارة قال الدارقطني متروك، وأخرج الدارقطني عن ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من وجد ماله في الفيء قبل أن يقسم فهو له وإن وجده بعدما قسم فليس له شيء»(١) وفيه إسحاق بن عبد الله بن فروة ضعيف وفي طريقه الآخر رشدين ضعيف أيضاً أخرجه الطبراني عن ابن عمر مرفوعاً: «من أدرك ماله في الفيء قبل أن يقسم فهو له فإن أدركه بعد أن يقسم فهو أحق به بالثمن»(٢) وفيه ياسين ضعيف وبه قال الشافعي واحتجوا أيضاً بأن عمر بن الخطاب قال من أدرك ما أخذ العدو قبل أن يقسم فهو له وما قسم فلا حق له فيه إلا بالقيمة وقال هذا إنما روي عن الشعبي عن عمرو عن رجاء بن حيوة عن عمر مرسلاً وكلاهما لم يدرك عمر وروى الطحاوي بسنده إلى قبيصة بن ذؤيب أن عمر بن الخطاب قال فيما أخذه المشركون فأصابه المسلمون فعرفه صاحبه أي أدرك قبل أن يقسم فهو له وإن جرت فيه السهام فلا شيء له وروي فيه أيضاً عن أبي عبيدة مثل ذلك وروي بإسناده إلى سليمان بن يسار عن زيد بن ثابت مثله، وروي أيضاً بإسناده إلى قتادة عن جلاس أن عليّ بن أبي طالب(رض) قال من اشترى ما أحرز العدو فهو جائز وهذه الأحاديث وإن كانت بعضها ضعيفة وبعضها مرسلة لكنها اعتضد بعضها ببعض وصارت حجة وعملاً بهذه الأحاديث شرط أبو حنيفة الإحراز وقال إن ظهر عليها المسلمون فوجدها المالكون قبل أن يقسم فهي لهم بغير شيء وإن وجدوها بعد القسمة أخذوها بالقيمة إن أحبوا وكذا إن دخل دار الحرب تاجر فاشترى ذلك فأخرجه إلى دار الإسلام فمالكه الأول

(١) أخرجه الدارقطني في سننه ٤/ ١١٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠٩٨٤.
(٢) أخرجه الزيلعي في نصب الراية ٣/ ٣٤٥، والهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٦.

بالخيار إن شاء أخذه بالثمن الذي اشتراه وإن شاء تركه وكذا لو وهبوا لمسلم يأخذه المالك بقيمته واستدل بعض الحنفية بما في الصحيحين أنه ﷺ لما سئل يوم الفتح أين تنزل غداً بمكة قال «هل ترك لنا عقيل من منزل؟»(١) وجه الاحتجاج أن عقيلاً استولى عليه وهو على كفره، وقيل إن الحديث إنما هو دليل على أن المسلم لا يرث الكافر فإن عقيلاً استولى على الرباع بإرثه إياها أبا طالب فإنه مات وترك علياً وجعفر مسلمين وعقيلاً وطالباً كافرين فورثاه والله تعالى أعلم. احتج الشافعي بحديث رواه أحمد ومسلم في صحيحه عن عمران بن حصين قال كانت العضباء لرجل من بني عقيل وكانت من سوابق الحاج فأسر الرجل وأخذت العضباء معه فحبسها رسول الله ﷺ لرجله ثم إن المشركين أغاروا على سرج المدينة وفيه العضباء وأسروا امرأة من المسلمين وكانوا إذا نزلوا يريحون إبلهم في أفنيتهم فلما كانت ذات ليلة قامت المرأة وقد نوموا فجعلت لا تضع يدها على بعير إلا رغا حتى أتت على العضباء فأتت على ناقة ذلول فركبتها ثم توجهت قبل المدينة ونذرت لئن الله عز وجل نجاها عليها لتزبحنها فلما قدمت عرفت الناقة فأتوا بها النبيّ ﷺ فأخبرت المرأة نذرها فقال رسول الله ﷺ تبسماً خبريتها أو وفيتها إن الله أنجاها عليها لتخربها ثم قال رسول الله ﷺ «لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم»(٢).

وجه الاحتجاج أنه لو ملكها المشركون ما أخذها رسول الله ﷺ وما بطل نذرها وحديث رواه داود عن ابن عمر قال ذهب فرس له فأخذها الكفار فظهر عليهم المسلمون فرد عليه في زمن رسول الله ﷺ، وأبق عبد له فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فرد عليه خالد بن الوليد وفاة رسول الله ﷺ، والجواب عن الحديث الأول أن ظاهر هذا الحديث يدل على أن الكفار لم يحرزوا العضباء بديارهم حيث قال وكانوا إذا نزلوا يريحون أهلهم في أفنيتهم وعن الحديث الثاني أنا نقول على حسب مقتضى هذا الحديث حيث نقول إن المشركين إذا غلبوا على أموالنا وملكوها فظهر عليهم المسلمون ووجدها ملاكها قبل القسمة ردت تلك الأموال عليها بلا شيء وبعد القسمة ردت بالقيمة وإن عبداً إذا أبق فدخل إليهم فأخذوه لم يملكوه عند أبي حنيفة ثم إذا ظهر عليهم المسلمون يأخذ المالك القديم بغير شيء موهوباً كان أو مشتري مغنوماً قبل القسمة وبعده والله تعالى أعلم.

﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ﴾ يعني ثواباً زائداً على قدر أعمالهم أضعافاً كثيرة ﴿وَرِضْوَٰنًا﴾ جملة يبتغون حال مقيدة لإخراجهم بما يوجب تفخيم شأنهم ﴿وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ﴾ يعني دينه عطف على يبتغون ﴿وَرَسُولَهُۥٓ أُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ﴾ في ادعاء إيمانهم وحالهم على صدق دعواهم فمن قال من الروافض إنهم كانوا منافقين وكانوا كاذبين في ادعاء الإيمان كفر لاستلزام إنكار هذه

(١) روي الحديث بلفظ: «هل ترك عقيل من رباع أو دور» أخرجه بهذا اللفظ البخاري في الحج باب ٤٤، ومسلم في الحج حديث ٤٣٩، وابن ماجه في الفرائض باب ٦.

(٢) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ٢١، والدارمي في السير باب ٦١، وأحمد في المسند ٤/ ٤٣٠.

الآية، وقال قتادة هؤلاء المهاجرين الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حباً لله ولرسوله واختاروا الإسلام على ما كانت فيه من شدة حتى ذكر أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه يقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها، قلت وكانوا يحبون القتل في سبيل الله روى البغوي في المعالم وشرح السنة عن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد عن النبيّ ﷺ أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين، وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ: «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً»[١] وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري عن النبيّ ﷺ قال: «أبشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة»[٢] قلت لعلهم يدخلون الجنة قبل أغنياء المهاجرين بأربعين خريفاً وقبل أغنياء سائر الناس بخمسمائة سنة والله تعالى أعلم. أخرج ابن المنذر عن يزيد بن الأصم أن الأنصار قالوا يا رسول الله اقسم بيننا وبين إخواننا المهاجرين الأرض يعني الأرض المملوكة للأنصار نصفين قال «لا ولكن تكفونهم المؤنة وتقاسمونهم الثمرة والأرض أرضكم» قالوا رضينا فأنزل الله تعالى يعني أنزل فيهم قوله ﴿وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَٰنَ﴾ الآية وروى البخاري عن أبي هريرة بلفظ قالت الأنصار اقسم بيننا وبين إخواننا النخل قال «لا تكفونا المؤن ونشرككم في الثمر» قالوا سمعنا وأطعنا[٣] وليس ذكر نزول الآية صحيح والمعنى تبوؤوا دار الهجرة وتمكنوا في الإيمان وهم أنصار شبه الإيمان بالمقر لدوام إثباتهم عليه وأثبت التبوء على الاستعادة التخييلية وجاز أن يكون الإيمان منصوباً بالفعل المقدر يعني وأخلصوا الإيمان من قبيل علفتها تبناً وماء بارداً، يعني وسقيتها ماءً بارداً وقيل المعنى تبوؤوا دار الهجرة ودار الإيمان وهي المدينة فحذف المضاف من الثاني والمضاف إليه من الأول وعوض عنه اللام سميت المدينة دار الإيمان لأنها مظهره عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى سمى المدينة طابة»[٤] رواه مسلم وعن جابر بن عبد الله في حديث قال قال رسول الله ﷺ: «إنما المدينة كالكير تنفي خبثها وتنصع طيبها»[٥] متفق عليه وروى مسلم عن أبي هريرة بمعناه.

﴿مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي من قبل هجرة المهاجرين وقيل تقدير الكلام والذين تبوؤوا الدار من قبلهم والإيمان ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِى صُدُورِهِمْ﴾ في أنفسهم ﴿حَاجَةً﴾ قيل المحتاج إليه يسمى حاجة والمعنى طلب حاجة وقيل المراد ما يحمل عليه الحاجة من

---

(١) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٣٧، وأحمد في المسند ٢/ ١٦٩.

(٢) أخرجه أبو داود في العلم باب ١٣، وأحمد في المسند ٣/ ٦٣، ٩٦.

(٣) أخرجه البخاري في الشروط باب ٥، والحرث باب ٥، والترمذي في القيامة باب ٤٤.

(٤) أخرجه مسلم في الحج حديث ٤٩١، وأحمد في المسند ٥/ ٩٤، ٩٧، ١٠٢، ١٠٨.

(٥) أخرجه البخاري في المدينة باب ١٠، والأحكام باب ٤٥، ٤٧، ٥٠، والاعتصام باب ١٦، ومسلم في الحج حديث ٤٨٧، ٤٨٩.

الطلب والحسد والغيظ ﴿مِّمَّآ أُوتُوا۟﴾ أي من أجل ما أعطي المهاجرون دونهم من الفيء وذلك أن النبيّ ﷺ قسم أموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط أحداً من الأنصار إلا ثلاثة منهم فطابت أنفس الأنصار بذلك، قال محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد إن رسول الله ﷺ لما تحول من بني عوف بن عمر الى المدينة تحول المهاجرون فتنافست فيهم الأنصار أن ينزلوا عليهم، اقترعوا فيهم بالسهمان فما نزل أحد من المهاجرين على أحد من الأنصار إلا بقرعة بينهم فكان المهاجرون في دور الأنصار وأموالهم فلما غنم رسول الله ﷺ بني النضير دعا ثابت بن قيس بن شماس فقال ادع لي قومك قال ثابت الخزرج يا رسول الله ﷺ الأنصار كلها فدعى الأوس والخزرج فتكلم رسول الله ﷺ فحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله ثم ذكر الأنصار وما صنعوا بالمهاجرين وإنزالهم إياهم في منازلهم وأموالهم وإيثارهم على أنفسهم ثم قال رسول الله ﷺ «إن أحببتم قسمت بينكم وبين المهاجرين ما أفاء الله تعالى عليّ من بني النضير وكان المهاجرون على ما لهم من السكنى ومساكنكم وأموالكم وإن أحببتم أعطيتهم وخرجوا من دوركم» فتكلم سعد بن عبادة وسعد بن معاذ (رض) وخيراهما خيراً فقالا يا رسول الله بل تقسمه بين المهاجرين ويكونوا في دورنا كما كانوا ونادت الأنصار وجزاهم الله خيراً رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إرحم الأنصار» فقسم رسول الله ﷺ ما أفاء الله عليه وأعطى المهاجرين ولم يعط أحداً من الأنصار من ذلك الفيء شيئاً إلا رجلين كانا محتاجين سهل بن حنيف وأبا دجانة وأعطى سعد بن معاذ (رض) عنهم سيف ابن أبي الحقيق وكان سيفاً له ذكر عندهم، وذكر البلاذري في فتوح البلدان له أن رسول الله ﷺ قال للأنصار «ليس لإخوانكم من المهاجرين أموال فإن شئتم قسمت هذه وأموالكم بينكم وبينهم جميعاً وإن شئتم أمسكتم أموالكم وقسم هذه فيهم خاصة» قالوا بل اقسم هذه فيهم واقسم لهم من أموالنا ما شئت فنزلت.

﴿وَيُؤْثِرُونَ﴾ أي يقدمون المهاجرين بأموالهم ومنازلهم ﴿عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ﴾ حتى أن من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من أحدهم ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ فاقة وحاجة إلى ما يؤثر، قال البغوي روي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: يوم النضير للأنصار فذكر نحو ما ذكر البلاذري، وروى البخاري عن أبي هريرة قال: «أتى رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أصابني الجهد فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئاً فقال: «ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله» فقام رجل من الأنصار فقال أنا يا رسول الله فذهب إلى أهله فقال لامرأته هذا ضيف رسول الله ﷺ لا تدخريه شيئاً، قالت والله ما عندي إلا قوت الصبية، قال فإذا أراد الصبية العشاء فنوميهم وتعالي فأطفئي السراج ونطوي بطوننا الليلة ففعلت وفي رواية فهيأت طعامها ونومت صبيانها ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأت فجعلا يريانه أنهما يأكلان فباتا طاويين ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ فقال: «لقد أعجب الله أو ضحك من فلان وفلانة فأنزل: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ وأخرج مسدد في مسنده وابن المنذر عن أبي المتوكل الناجي أن رجلاً من المسلمين فذكر نحوه وفيه أن

الرجل الذي أضاف ثابت بن قيس بن شماس فنزلت فيه هذه الآية، وأخرج الواحدي من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر قال: أهدي لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال إن أخي فلان وعياله أحوج إلى هذا منا فبعث به إليهم فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى تداولها سبعة أبيات حتى رجعت إلى أولئك فنزلت ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ وروى البخاري عن أنس بن مالك قال دعى النبيّ ﷺ الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا أن نقطع لإخواننا من المهاجرين مثلنا قال: «فاصبروا حتى تلقوني فإنه سيصيبكم أثرة بعدي» وذكر البلاذري في فتوح البلدان أنه قال أبو بكر جزاكم الله يا معشر الأنصار فواللّه ما مثلنا ومثلكم إلا كما قال الغنوي[1]:

جزى الله عنا جعفراً حين أرتعت ... بنا تعلنا في الواطئين فزلّتِ

أبوا أن يحلّونا ولو أن أمنا ... به تلقى الذي يلقون منا طلت.

وروى الآجري في كتاب الشريعة عن قيس بن أبي حازم نحوه ﴿وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ﴾ حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الإنفاق ﴿فَأُوْلَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ الشح البخل والحرص كذا في القاموس وفي الصحاح بخل مع حرص، قال البغوي فرق العلماء بين الشح والبخل، روي أن رجلاً قال لعبد الله بن مسعود إني أخاف أن أكون قد هلكت قال وما ذاك قال: أسمع الله يقول: ﴿وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُوْلَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء، قال عبد الله: ليس ذاك بالشح الذي ذكره الله عز وجل ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلماً ولكن ذاك البخل وبئس الشيء البخل وقال عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل إلى ما ليس له، وقال سعيد بن جبير الشح هو أخذ الحرام ومنع الزكاة، وقيل الشح الحرص الشديد الذي يحمله على ارتكاب المحارم، وقال ابن زيد من لم يأخذ شيئاً نهاه الله عنه ولم يدعه الشح إلى أن يمنع شيئاً من شيء أمره الله به فقد وقى شح نفسه، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم أن يسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم»[2] رواه مسلم وأحمد وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان في جوف عبد أبداً ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً»[3] رواه البغوي وكذا روى النسائي.

---

(١) البيتان من الطويل، وهما لطفيل الغنوي في ديوانه ص٣٢، ورواية البيتين في الديوان:

جزى الله عنا جعفراً حين أزلقت ... بنا نعلنا في الواطئين فزلّتِ

أبوا أن يملّونا ولو أنّ أمّنا ... تلاقي الذي لاقوه منّا لملّتِ

(٢) أخرجه مسلم في البر حديث ٥٦.

(٣) أخرجه بنحوه الترمذي في فضائل الجهاد باب ٨، والزهد باب ٨، والنسائي في الجهاد باب ٨، وابن ماجه في الجهاد باب ٩.

﴿وَالَّذِينَ جَآءُو مِنۢ بَعْدِهِمْ﴾ أي بعد المهاجرين والأنصار وهم الذين أسلموا من الصحابة بعد الفتح والمؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة ﴿يَقُولُونَ﴾ حال من فاعل جاؤوا ﴿رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَٰنِنَا﴾ في الدين ﴿ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَٰنِ﴾ فإن السابقين لهم حق على اللاحقين حيث اهتدوا بالإيمان والشرائع يتوسطهم كما اهتدوا أولئك بتوسط النبيّ ﷺ ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنَا غِلًّا﴾ حقداً وحسداً وبغضاً ﴿لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ من قبل من المهاجرين والأنصار ﴿رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ فكل من كان في قلبه غل على أحد من الصحابة ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناه الله بهذه الآية، قال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرين والذين تبوؤوا الدارِ والإيمان والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان فاجهد أن لا تكون خارجاً من هذه المنازل، روى البغوي بسنده عن عائشة قالت أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ يسموهم سمعت نبيكم ﷺ يقول: «لا تذهب هذه الأمة حتى تلعن آخرها أولها»[(١)]، وروى صاحب الفصول من الإمامية الاثنا عشرية إلى جعفر محمد بن علي الباقر أنه قال لجماعة خاضوا في أبي بكر وعمر وعثمان أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله فيهم والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ﴿رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَٰنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَٰنِ﴾ الآية، وفي الصحيفة الكاملة أنه كان من دعاء الإمام علي بن الحسين (رض) اللّهم وصل على أصحاب محمد خاصة الذين أحسنوا النصيحة والذين أبلوا البلاء الحسن في نصره وكافؤوه وأسرعوا إلى وفادته وسابقوا إلى دعوته واستجابوا له حيث أسمعتهم حجة رسالاته وفارقوا الأزواج والأولاد في إظهار كلمته وقاتلوا الآباء والأبناء في تثبيت نبوته وانتصروا به ومن كانوا منطوين في محبته يرجون تجارة لن تبور في مودته، والذين هجرتهم العشائر إذ تعلقوا بعروته وانتقت منهم القرابات أو سكنوا في ظل قرابته فلا تنس لهم اللهّم ما تركوا لك وفيك وأرضهم من رضوانك وبما حاشوا الخلق عليك وكانوا مع رسولك دعاه لك إليك واشكرهم على هجرهم فيك ديار قومهم وخروجهم من سعة المعاش إلى ضيقه اللّهم وصلِّ على التابعين لهم بإحسان الذين يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان خير جزائك الحديث، قال مالك بن مغول قال عامر بن شرحبيل الشعبي يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير أهل ملتكم فقالوا أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم فقالوا حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد ﷺ أمروا بالاستغفار لهم فسبوهم فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة لا يقوم لهم راية ولا تثبت لهم أقدام ولا تجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأ الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم وإدحاض جهنم أعاذنا الله وإياكم من الهواء المضلة قال مالك بن أنس من يبغض أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ أو كان في قلبه عليهم غل فليس لهم حق في فيء

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥/١٢٥، والطبراني في المعجم الصغير ٢/٨٣.

المسلمين ثم تلا ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى حتى أتى على هذه الآية: ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَٰجِرِينَ﴾ ﴿وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَٰنَ﴾ ﴿وَٱلَّذِينَ جَآءُو مِنۢ بَعْدِهِمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ قال أكثر المفسرين الذين تبوّؤوا الدار والإيمان وللفقراء الذين جاؤوا من بعدهم وعلى هذا وصف الفقر شرط لاستحقاق الفرق الثلاثة وعندي الذين تبوؤوا معطوف على الفقراء ووصف الفقر ليس شرطاً لاستحقاق واحد منهم كيف وابن السبيل مصرف اتفاقاً مع أنه لا يسمى فقيراً، أو إنما ذكر وصف الفقر في المهاجرين جرياً على الغالب لأن أكثر المهاجرين حينئذ كانوا فقراء لا للاحتراز كما أن في قوله تعالى: ﴿وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِى فِى حُجُورِكُم﴾ [النساء: ٢٣] كونهن في الحجور ليس للاحتراز بل خرج مخرج العادة جرياً على الغالب وإنما قلت هكذا للإجماع على أن مال الفيء هو للمسلمين كافة غنيهم وفقيرهم يصرف في مصالحهم ويعطى لقضاة المسلمين وعمالهم وعلمائهم وإن كانوا أغنياء وكذا للمقاتلة سواء كانوا اغنياء أو فقراء، وكان أبو بكر(رض) يقسم المال بين الناس على السوية وكان عمر(رض) يفضل في القسمة بفضلهم. قال أبو يوسف في كتاب الخراج حدثني ابن أبي نجيح قال قدم علي أبي بكر الصديق(رض) مال فقال من كان له عند النبيّ ﷺ عدة فليأت فجاء جابر بن عبد الله فقال قال لي رسول الله ﷺ لو جاء ومال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا يشير بكفيه فقال له أبو بكر خذ فأخذ بكفيه ثم عده فوجده خمسمائة فقال خذ إليها ألفاً فأخذ ألفاً ثم أعطى كل إنسان كان رسول الله ﷺ وعده شيئاً وبقي بقية من المال فقسمه بين الناس بالسوية على الصغير والكبير والحر والمملوك والأنثى فخرج على تسعة دراهم وثلث لكل إنسان، فلما كان العام المقبل جال أكثر من ذلك فقسمه بين الناس فأصاب كل إنسان عشرون درهماً فجاء ناس من المسلمين قالوا يا خليفة رسول الله إنك قسمت هذا فسويت بين الناس وعن الناس أناس لهم فضل وسوابق وقدم فلو فضلت أهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم قال فقال أما ما ذكرتم من السوابق والقدم فما أعرفني بذلك وإنما ذلك شيء ثواب على الله هذا معاش فالأسوة فيه خير من الأثرة.

فلما كان عمر بن الخطاب (رض) وجاءته الفتوح فضل وقال لا أجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه ففرض أهل السوابق والقدم من المهاجرين والأنصار فمن شهد بدراً خمسة آلاف ولمن كان له إسلام كإسلام بدر دون ذلك أنزلهم على قدر منازلهم من السوابق. قال أبو يوسف وحدثني أبو معشر قال حدثني عمر مولى عفرة وغيره قال لما جاءت عمر بن الخطاب الفتوح وجاءته الأموال قال إن أبا بكر رأى في هذا المال رأياً ولي فيه رأي آخر لا أجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه ففرض للمهاجرين والأنصار فمن شهد بدراً أربعة آلاف أربعة آلاف وفرض لأزواج النبيّ ﷺ اثني عشر ألفاً إلا صفية وجويرية، فإنه فرض لهما ستة آلاف ستة آلاف فأبيا أن يقبلا فقال لهما إنما فرضت لهن للهجرة فقالتا لا إنما فرضت لهن لمكانهن من رسول الله ﷺ وكان لنا مثله فعرف ذلك عمر ففرض لهما اثني عشر ألفاً اثني عشر ألفاً وفرض للعباس عم رسول الله ﷺ اثني عشر

ألفاً وفرض لأسامة بن زيد أربعة آلاف وفرض لعبد الله بن عمر ثلاثة آلاف فقال يا أبت لم زدته عليّ ألفاً ما كان لأبيه من الفضل ما لم يكن لأبي وما كان له ما لم يكن لي فقال إن أبا أسامة كان أحب إلى رسول الله ﷺ من أبيك وكان أسامة أحب إلى رسول الله ﷺ منك وفرض لأبناء المهاجرين والأنصار ألفين ألفين، فمر به عمرو بن أبي سلمة فقال زيدوه ألفاً فقال له محمد بن عبد الرحمن بن جحش ما كان لأبيه أبي سلمة ما لم يكن لآبائنا وما كان له ما لم يكن لنا؟ فقال عمر إني فرضت له بأبيه أبي سلمة ألفين وزدته بأمه أم سلمة ألفاً فإن كانت لك أم مثل أم سلمة زدتك ألفاً وفرض لأهل والناس ثمانمائة فجاءه طلحة بن عبيد الله بأخيه ففرض له ثمانمائة فمر به النضر بن أنس فقال عمر افرضوا له ألفين، فقال إن أبا هذا يعني يوم أحد فقال ما فعل رسول الله ﷺ فقلت ما أراه إلا قد قتل فسل سيفه وكسر غمده وقال إن كان رسول الله ﷺ قد قتل فإن الله حي لا يموت فقاتل حتى قتل وهذا يرعى الشاء في مكان كذا كذا فعمل عمر بهذا خلافته. قال أبو يوسف وحدثني محمد بن إسحاق عن أبي جعفر أن عمر لما أراد أن يفرض للناس وكان رأيه آخر من رأيهم قالوا له ابدا بنفسك فقال لا فبدأ بالأقرب فالأقرب من رسول الله ﷺ ففرض للعباس ثم لعلي حتى والى بين خمس . . . حتى انتهى إلى عدي بن كعب.

قال حدثنا المجالد بن سعيد عن الشعبي عمن شهد عمر بن الخطاب قال لما فتح الله عليه الفارس والروم جمع ناساً من أصحاب النبيّ ﷺ فقال ما ترون فإني أرى أن أجعل عطاء الناس في كل سنة وأجمع المال فإنه أعظم للبركة قالوا أضع ما رأيت فإنك، إن شاء الله موفق ففرض الأعطيات فقال بمن أبدأ فقال عبد بن عوف ابدأ بنفسك فقال لا والله ولكن أبدأ ببني هاشم رهط النبيّ ﷺ فكتب من شهد بدراً من بني هاشم من مولى أو عربي لكل رجل منهم خمسة آلاف وللعباس بن عبد المطلب اثني عشر ألفاً ثم فرض لمن شهد بدراً من بني أمية بن عبد الشمس ثم الأقرب فالأقرب إلى بني هاشم ففرض للبدريين أجمعين عربيهم ومولاهم خمسة آلاف وللأنصار أربعة آلاف وكان أول أنصاري فرض له محمد بن مسلمة ولأزواج النبيّ ﷺ عشرة آلاف ولعائشة اثني عشر ألفاً ولمهاجرة حبشة أربعة آلاف أربعة آلاف ولعمر بن أبي سلمة لمكان أم سلمة أربعة آلاف فقال محمد بن عبد الله بن جحش لم تفضل علينا؟ فذكر نحو ما ذكر في الحديث السابق وللحسن والحسين خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله ﷺ ثم فرض للناس ثلاثمائة وأربعمائة للعربي والمولى وفرض لنساء المهاجرين والأنصار ستمائة وأربعمائة وثلاثمائة ومائتين وفرض لأناس من المهاجرين ألفين ألفين وفرض للبرقيل حين أسلم ألفين وقال له دع أرضي في يدي أعمرها وأؤدي عنها الخراج ما كانت تؤدي فرفض. قال أبو يوسف وحدثني محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة فذكر حديثاً وفيه فرض للمهاجرين خمسة خمسة آلاف وللأنصار ثلاثة ثلاثة آلاف ولأزواج النبيّ ﷺ اثنا عشر اثنا عشر ألفاً فلما أتى زينب بنت جحش مالها قالت يغفر الله أمير المؤمنين لقد كان في

صواحباتي من هو أقوى على قسمة هذا مني فقيل إن هذا كله لك ناصرت به فغضبت وغطته بثوب ثم قالت لبعض من عندها أدخلي يدك لأن فلان الفلان فلم تزل تعطي حتى قالت لها التي قلت تدخل يدها لا أراك تذكريني ولي عليك حق قالت لك ما تحت الثوب فكشفت فإذا ثمة خمسة وثمانون درهماً ثم رفعت يدها فقالت اللّهم لا يدركني عطاء لعمر بن الخطاب بعد عامي هذا أبداً فكانت أول أزواج النبيّ ﷺ لحوقاً به زينب وذكر لنا أنها اسخى أزواج النبيّ ﷺ، وحمل عمر زيد بن ثابت عطاء الأنصار فبدأ بأهل العوالي فبدأ ببني عبد الأشهل ثم الأوس لبعد منازلهم ثم الخزرج حتى كان هو آخر الناس وهم بنو مالك بن نجار وهم حول المسجد وقال ابو يوسف وحدثني شيخ من أهل المدينة عن إسماعيل بن السائب بن يزيد عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب(رض) يقول والله الذي لا إله إلا هو ما أحد إلا وله في هذا المال حق أعطيه أو منعته وما أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك وما أنا فيه إلا كأحدكم ولكن على منازلهم لنا من كتاب الله تعالى وقسمنا من رسول الله ﷺ فالرجل وتلاده في الإسلام والرجل وقدمه في الإسلام والرجل وغناه في الإسلام والرجل وحاجته في الإسلام والله لئن بقيت ليأتين الراعي لجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو مكانه قبل أن يحمر وجهه يعني في طلبه وكان ديوان حمير على حدة وكان يفرض لأمير الجيوش والعري في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على قدر ما يصلحهم من الطعام وما يقومون به من الأمور، قال وكان يفرض للمنفوس إذا ترحته أمه فإذا ترعرع بلغه به مائتين فإذا بلغ زاده قال ولما رأى المال قد كثر قال لئن عشت إلى هذه الليلة من قابل لألحقن أخرى الناس بأولادهم حتى يكونوا في العطاء سواء قال فتوفي قبل ذلك.

مسألة: اختلف الأئمة أن المال الذي يحصل بلا قتال كجزية وعشر تجارة وما جلوا عنه خوفاً وما صولحوا عليه ومال مرتد قتل أو مات ومال ذمي مات بلا وارث وزكاة بني تغلب وما أهداه أهل الحرب إلى الإمام وكذا اخراج الأرض هل يخمس أم لا؟ فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد في أظهر قوليه لا يخمس بل جميعه لمصالح لما صلح المسلمين كسد الثغور وبناء القناطير والجسور ويعطي قضاة المسلمين والمحتسبين وعمالهم وعلمائهم منه ما يكفيهم ويدنو منه أرزاق المقاتلة وذراريهم كذا في الهداية وفي التجنس يعطي المعلمين والمتعلمين ويدخل فيه طلبة العلم أيضاً، وقال الشافعي في القديم لا يخمس إلا ما تركوه فزعاً وهربوا وفي الجديد أنه يخمس جميع ذلك ثم يجعل الخمس خمسة أسهم سهم منها لبني هاشم وبني المطلب يشرك فيه الغني والفقير ويعطي للذكر مثل حظ الأنثيين وسهم لليتامى وهو صغير لا أب له ويشترط فقره على المشهور وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل ويعم الأصناف الأربعة المذكورة، وقيل يخص بالحاصل في كل ناحية من فيها منهم وسهم لمصالح المسلمين كسد الثغور والقضاة والعلماء ويقدم الأهم وأما الأخماس الأربعة فالأظهر أنها للمرتزقة وهم أجناد المرصدون للجهاد فيضع الإمام ديواناً فيعطي كل واحد منهم كفاية ويقدم في الإعطاء قريشاً

ومنهم بني هاشم والمطلب ثم عبد الشمس ثم نوفل ثم عبد العزى ثم سائر البطون الأقرب فالأقرب إلى رسول الله ﷺ ثم الأنصار ثم سائر العرب ثم العجم ولا يثبت في الديوان أعمى ولا زمناً ولا من لا يصلح للقتال فإن فضلت الأخماس الأربعة عن حاجات المرتزقة وزع عليهم على قدر مؤنتهم والأصلح أنه يجوز أن يصرف بعضه في اصلاح الثغور والكراع هذا حكم منقول الفيء وآما عقارة فالمذهب ان يجعل وقفاً ويقسم غلته كذلك كذا في المنهاج ويؤيد مذهب الجمهور في عدم التخميس ما ذكره محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد في أموال بني النضير أنه قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ألا تخمس ما أصبت؟ قال رسول الله ﷺ «لا أجعل شيئاً جعله الله تعالى دون المؤمنين بقوله تعالى: ﴿مَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ﴾ الآية كهيئته ما وقع فيه السهمان، قال ابن همام ذكروا أن قول الشافعي في تخميس الجزية مخالف للإجماع، قال الكرخي ما قال به أحد قبله ولا بعده ولا في عصره، ووجه قوله القياس على الغنيمة قال ابن همام إنه صلّى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر ونصارى نجران وفرض الجزية على أهل اليمن ولم ينقل منه التخميس ولو كان لنقل، وروى أبو داود بسند فيه ضعف أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عماله أن ما حكم عمر بن الخطاب فرآه المؤمنون عدلاً موافقاً لقول النبيّ ﷺ والله تعالى أعلم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟ يَقُولُونَ لِإِخْوَٰنِهِمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ ﴿١١﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا۟ لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا۟ لَا يَنصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَّصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ ٱلْأَدْبَٰرَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٢﴾ لَأَنتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِى صُدُورِهِم مِّنَ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَا يُقَٰتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِى قُرًى مُّحَصَّنَةٍ أَوْ مِن وَرَآءِ جُدُرٍۭ بَأْسُهُم بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ كَمَثَلِ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا۟ وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ إِذْ قَالَ لِلْإِنسَٰنِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّنكَ إِنِّىٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَٰقِبَتَهُمَآ أَنَّهُمَا فِى ٱلنَّارِ خَٰلِدَيْنِ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَٰٓؤُا۟ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٧﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ نَسُوا۟ ٱللَّهَ فَأَنسَىٰهُمْ أَنفُسَهُمْ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَٰسِقُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِىٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ ﴿٢٠﴾ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

﴿۞ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟﴾ يعني عبد الله ابن سلول وأصحابه ﴿يَقُولُونَ لِإِخْوَٰنِهِمُ﴾ في الكفر أو الصداقة والموالاة ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ جهاراً ﴿مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ وهم اليهود من

بني النضير والقريظة وقد ذكرنا قصة عبد الله ابن سلول أنه أرسل إلى بني النضير رسولين وقال لا تخرجوا إن معي ألفين يدخلون معكم حصنكم، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي أنه قال أسلم ناس من بني قريظة وكان منهم منافقون نزلت فيهم هذه الآية وعلى هذا المراد بالإخوة في النسب فكان المنافقون يقولون لبني النضير ﴿لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ﴾ من دياركم من المدينة ﴿لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ﴾ أي في قتالكم أو خذلانكم ﴿أَحَدًا﴾ يعني رسول الله ﷺ والمؤمنين ﴿أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُمْ﴾ ويعني إن قاتلكم الرسول ﷺ والمؤمنون ﴿لَنَنصُرَنَّكُمْ﴾ عليهم ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ حال من فاعل يقولون ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي المنافقون ﴿لَكَاذِبُونَ﴾ منصوب بتقدير القول يعني والله يشهد ويقول إنهم لكاذبون أو هو متعلق بيشهد بتضمن القول ثم بين كذبهم بقوله ﴿لَئِنْ أُخْرِجُوا﴾ أي اليهود ﴿لَا يَخْرُجُونَ﴾ أي المنافقون جواب للقسم لفظاً وجزاء للشرط معنى وكذا قوله تعالى: ﴿لَا يَنصُرُونَهُمْ﴾ ﴿مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا لَا يَنصُرُونَهُمْ﴾ وفيه معجزة حيث كان الأمر في المستقبل كذلك فإن بني نضير أخرجوا ولم يخرج معهم عبد الله بن أبي ابن سلول ولا منافقو قريظة وقريظة قوتلوا وقتلوا لم ينصرهم منافقو مدينة ﴿وَلَئِن نَّصَرُوهُمْ﴾ على الفرض والتقدير، وقال الزجاج معناه لو قصدوا نصر اليهود ﴿لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبَارَ﴾ منهزمين ﴿ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾ أي كفار اليهود ولا يصيرون منصورين إذا انهزم ناصروهم، وجاز أن يكون ضمير لا ينصرون راجعاً إلى المنافقين ﴿لَأَنتُمْ﴾ أيها المسلمون ﴿رَهْبَةً﴾ أي مرهوبة ﴿فِي صُدُورِهِم﴾ أي المنافقين. ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾ حيث يؤمنون باللسان دون القلب مخافة الناس دون الله تعالى العالم بما في الصدور ﴿ذَٰلِكَ﴾ الخوف منكم دون الله تعالى ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُونَ﴾ أي لا يعرفون الله تعالى وعظمته وأن الله تعالى: هو النافع والضار وأفعال العباد إنما هي مخلوقة له تعالى فهو الحقيق بأن يخشى دون غيره ﴿لَا يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ أي الكفار والمنافقون ﴿جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين على عزم واجتهاد ولإلقاء الله تعالى الرعب في قلوبهم ﴿إِلَّا فِي قُرًى مُّحَصَّنَةٍ﴾ بالأروب والخناديق يعني لا يبرزون لقتالكم رهبة منكم ﴿أَوْ مِن وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو جدار بكسر الجيم وفتح الدال وألف بعدها على التوحيد، وأمال أبو عمرو فتح الدال والباقون بضم الجيم والدال على الجمع ﴿بَأْسُهُم﴾ يعني صبرهم وشجاعتهم ﴿بَيْنَهُمْ﴾ يعني في مقابلة الكفار بعضهم بعضاً ﴿شَدِيدٌ﴾ يعني ليست تلك الرهبة منكم لضعفهم وجنبهم فإنهم أشد بأساً إن حارب بعضهم بعضاً بل لقذف الله الرعب في قلوبهم معجزة لرسوله وإظهاراً الدينه فإن الشجاع يجبن والعزيز يذل إذا حارب الله ورسوله ﴿تَحْسَبُهُمْ﴾ يا محمد ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين متفقين على حربكم ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ﴾ أي متشتتة بسبب إلقاء الرعب فإن في حالة شدة الخوف لا يتقرر قلبه على نهج مستقيم بل قد يريد الحرب نظراً إلى مصالح دنيوية وقد يريد الفرار لاستيلاء الرعب والخوف ﴿ذَٰلِكَ﴾ التشتت ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ﴾ الحق من الباطل ولا يتدبرون ولا يفهمون أن هذا الرعب إنما استولي عليهم لكفرهم ومحاربتهم بالنبي المحق ﷺ.

﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ يعني مثلهم أي بني النضير كمثل الذين من قبلهم ﴿قَرِيبًا﴾

يعني أهل بدر من مشركي مكة كذا قال مجاهد وقال ابن عباس يعني ببني قينقاع من اليهود هم قوم عبد الله بن سلام كانوا حلفاء عبد الله بن أبي ابن سلول أو عبادة بن الصامت وغيرهما من قومهما وكانوا أشجع يهود وكانوا صاغة ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ يعني سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله ﷺ في الدنيا وذلك أنه لما قدم النبيّ ﷺ مهاجراً وادعته اليهود كلها كتب بينه وبينهم كتاباً وألحق كل قوم بحلفائهم وجعل بينه وبينهم أماناً وشرط عليهم شروطاً منهما أن لا يظاهروا عليه عدواً فلما كانت يوم بدر كانت قينقاع أول يهود ونقضوا العهد وأظهروا البغي والحسد، فبينما هم على ما هم عليه من إظهار العداوة ونبذ العهد قدمت امرأة من العرب يحلب لها فباعت بسوق بني قينقاع وجلست إلى صائغ بها لحلي فجعلوا يريدونها على كشف وجهها فلم تفعل فعمد الصانع إلى طرف ثوبها من ورائها فخله بشوكة وهي لاتشعر فلما قامت بدت عورتها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وكان يهودياً وشدت اليهود على المسلم فقتلوه ونبذوا العهد إلى النبيّ ﷺ واستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود وغضب المسلمون فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع وأنزل الله سبحانه ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً فَانۢبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَآءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨] فقال ﷺ إنما أخاف من بني قينقاع فسار إليهم رسول الله ﷺ بهذه الآية وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب واستخلف على المدينة أبا لبابة فتحصنوا فحاصرهم أشد الحصار فقاموا على ذلك خمسة عشر ليلة حتى قذف الله في قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم رسول الله ﷺ على أن للرسول ﷺ أموالهم وأن لهم النساء والذرية فكنفوا واستعمل على كنافهم المنذر بن قرامة السلمي ومشى عبادة بن الصامت إلى رسول الله ﷺ وقالوا يا رسول الله أنوي الله ورسوله وأبرأ من حلف هؤلاء الكفار فقام إلى رسول الله ﷺ عبد الله بن أبي ابن سلول حين أمكنه الله منهم وقال يا محمد أحسن في موالي فأعرض عنه فأدخل يده في جيب درع رسول الله ﷺ من خلفه فقال له رسول الله ﷺ ويحك أرسلني، وغضب رسول الله ﷺ حتى رأوا بوجهه ظللاً قال ويحك أرسلني قال والله لا أرسلك حتى تحسن إليّ في موالي أربعمائة حاسر وثلاثمائة دارع قد صغرني من الأحمر والأسود ونحصدهم في الغداة واحدة إني والله امرؤ أخشى الدوائر، فقال رسول الله ﷺ خلوهم لعنهم الله ولعن من معهم وتركهم من القتل وأمرهم أن يجلوا من المدينة فخرجوا بعد ثلاث وولي إخراجهم منها عبادة بن الصامت، وقال محمد بن مسلمة فجعلوا بأذرعات وأخذ رسول الله ﷺ من سلاحهم ثلاثة نِسْعٌ ودرعين وثلاثة رماح وثلاثة أسياف ووجد في منازلهم سلاحاً كثيراً وآلة الصناعة فأخذ رسول الله ﷺ صيغة والخمس وقسم أربعة أخماسه على أصحاب فكان أول خمس بعد بدر وكانت هذه الواقعة يوم السبت لنصف من شوال سنة ٢هـ على رأس عشرين شهراً من مهاجرته ﷺ ونزل في عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي ابن سلول ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَتَّخِذُوا۟ ٱلْيَهُودَ وَٱلنَّصَٰرَىٰٓ أَوْلِيَآءَ﴾ [المائدة: ٥١] آيات من سورة المائدة إلى قوله: ﴿هُمُ ٱلْغَٰلِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦] الآية وقد ذكرنا في المائدة.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة يعني لا ينقص عذابهم في الآخرة بما أصابهم وبال أمرهم في الدنيا ﴿كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ﴾ أي مثل المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول وأشباهه في اغترار اليهود على القتال كمثل الشيطان ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنسَٰنِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّنكَ﴾ قال البغوي روى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا يعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة وأن إبليس أعياه في أمره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين فقال ألا أجد أحداً يكفيني أمر برصيصا، فقال الأبيض وهو صاحب الأنبياء وهو الذي تصدى للنبيّ ﷺ وجاءه في صورة جبرئيل ليوسوس على وجه الوحي فدفعه جبرئيل إلى أقصى أرض الهند فقال الأبيض لإبليس أنا أكفيك فانطلق فتزين بزينة الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفتل من صلاته إلا في عشرة أيام ولا يفطر إلا في عشرة أيام مرة، فلما رأى الأبيض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته فلما انفتل برصيصا اطلع من صومعته فرأى الأبيض قائماً يصلّي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه حين لم يجبه فقال له إنك ناديتني وكنت مشتغلاً عنك فما حاجتك؟ قال حاجتي أني أحببت أن أكون معك فأتاوب بك وأقتبس من علمك وعملك ونجتمع على العبادة فتدعو لي وأدعو لك فقال برصيصا إني لفي شغل عنك فإن كنت مؤمناً فإن الله سيجعل لك فيما أدعو للمؤمنين نصيباً إن استجاب لي ثم أقبل على صلاته وترك الأبيض، وأقبل الأبيض يصلّي فلم يلتفت إليه برصيصا أربعين يوماً بعدها فلما انفتل رآه قائماً يصلّي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده قال ما حاجتك؟ قال حاجتي أن تأذن لي فأرتفع إليك فأذن له فارتفع إليه في صومعته فأقام معه حولاً يتعبد لا يفطر إلا في كل أربعين يوماً ولا ينفتل عن صلاته إلا في كل أربعين يوماً مرة وربما مد إلى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت إليه نفسه وأعجبه شأن الأبيض.

فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصا إني منطلق فإن لي صاحباً غيرك ظننت أنك أشد اجتهاداً مما أرى وكان بلغنا عنك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمر شديد وكره مفارقته للذي رأى منه شدة اجتهاده فلما ودعه قال له الأبيض إن عندي دعوات أعلمكها تدعو بهن فهن خير مما أنت فيه يشفي الله به السقيم ويعافي به المبتلى والمجنون، قال برصيصا أكره هذه المنزلة لأن لي في نفسي شغلاً إني أخاف إن علم به الناس شغلوني عن العبادة فلم يزل به الأبيض حتى علمه ثم انطلق حتى أتى إبليس فقال قد والله أهلكت الرجل قال فانطلق الأبيض فتعرض لرجل فخنقه ثم جاء في صورة رجل متطبب فقال لأهله إن لصاحبكم جنوناً أفأعالجه؟ قالوا نعم فقال لهم إني لا أقوى على جنته ولكن أرشدكم إلى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا إلى برصيصا قال عنده الاسم الأعظم الذي إذا دعا به أجاب فانطلقوا إليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الأبيض يفعل مثل ذلك بالناس ويرشدهم إلى برصيصا فيعافون وانطلق الأبيض إلى جارية من بنات ملوك بني

إسرائيل بين ثلاثة إخوة وكان أبوهم ملكهم فمات واستخلف أخاه فكان عمها ملك بني إسرائيل فجاء الأبيض إلى تلك الجارية فعذبها وخنقها ثم جاء إليهم في صورة متطبب فقال لهم أتريدون أن أعالجها قالوا نعم، قال إن الذي عرض لها مارد ولا يطلق ولكن سأرشدكم إلى رجل تثقون به تدعونها عنده إذا جاء شيطانها دعا لها حتى تعلموا أنها قد عوفيت وتردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا الزاهد قالوا وكيف لنا أن يجيبنا إلى هذا وهو أعظم شأناً من هذا قال ابنوا صومعة إلى جنب صومعته حتى تشرفوا عليه فإن قبلها وإلا فضعوها في صومعة ثم قولوا هي أمانة عندك فاحتسب فيها قال انطلقوا إليه فسألوه فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم به الأبيض فوضعوا الجارية في صومعة فقالوا هذه أختنا هذه أمانة فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انفتل برصيصا من صلاته رأى الجارية وما بها من جمال فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها شيطان فخنقها فدعا برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان ثم أقبل على صلاته ثم جاءها فخنقها وكانت تكشف عن نفسها فجاءه الشيطان وقال واقعها فستتوب بعد ذلك والله تعالى غفار الذنوب والخطايا فتدرك ما تريد من الأمر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل على ذلك يأتيها حتى حملت فظهر حملها.

فقال له الشيطان ويحك قد افتضحت يا برصيصا فهل لك أن تقتلها وتتوب فإن سألوك فقل ذهب بها شيطانها فلم أقدر عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها إلى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها ليلاً فأخذ بطرف إزارها فبقي طرفه خارجها من التراب ثم رجع برصيصا إلى صومعة فأقبل على صلاته إذ جاءه إخوتها يتعاهدون أختهم وكانوا يجيئون في فرط الأيام يسألون عنها ويوصونه بها فقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقوه فانصرفوا، فلما أمسوا وهم مكروبون جاء الشيطان إلى أكبرهم في منامه فقال ويحك إن برصيصا قد فعل بأختك كذا وكذا وإنه دفنها في موضع كذا فقال الأخ في نفسه هذا حلم وهو من عمل الشيطان فإن برصيصا خير من ذلك قال فتتابع عليه ثلاث ليال مرات ليلاً فلم يكترث فانطلق إلى الأوسط بمثل ذلك فقال الأوسط مثل ما قال الأكبر فلم يخبر به أحداً فانطلق إلى أصغرهم بمثل ذلك، فقال أصغرهم لأخويه والله لقد رأيت كذا وكذا وقال الأوسط وأنا والله قد رأيت مثله. . . فانطلقوا إلى برصيصا وقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال أليس قد أعلمتكم بحالها فكأنكم اتهمتموني، فقالوا والله ما نتهمك واستحيوا منه فانصرفوا فجاءهم الشيطان، وقال ويحكم إنها لمدفونة في موضع كذا وإن طرف إزارها خارج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على ما رأوا في النوم فمشوا في مواليهم وغلمانهم معهم الفؤوس والمساحي، فهدموا صومعته فأنزلوه ثم كتفوه فانطلقوا به إلى الملك فأقر على نفسه وذلك أن الشيطان أتاه فقال تقتلها ثم تكابر يجتمع عليه أمران قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الأبيض قال يا برصيصا أتعرفني قال لا قال أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات فاستجيب لك ويحك ما اتقيت الله في أمانتك خنت أهلها فإنك زعمت أنك أعبد بني إسرائيل أما استحييت فلم يزل

يعيره ثم قال في آخر ذلك ألم يكفك ما صنعت حتى أقررت على نفسك وفضحت نفسك وفضحت أشباهك من الناس فإن مت على هذه الحالة فلم يفلح أحد من نظرائك، قال فكيف أصنع؟ قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيك ما أنت فيه فآخذ بأعينهم وأخرجك من مكانك، قال وما هي؟ قال تسجد لي، قال أفعل فسجد له فقال يا برصيصا هذا الذي أردت منك صار عاقبة أمرك إلى أن كفرت بربك إني بريء منك.

﴿إِنِّيٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ إنما قال ذلك رياء وإلا فالخشية من الله تعالى لم يخلق في الشياطين، وقيل المراد بالإنسان الجنس ويقول الشيطان اكفر إغراءه على الكفر إغراء الأمر المأمور وقوله إني بريء بقوله في الآخرة مخافة أن يشاركه في العذاب وينفعه ذلك نظيره قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلشَّيۡطَٰنُ لَمَّا قُضِيَ ٱلۡأَمۡرُ إِنَّ ٱللَّهَ وَعَدَكُمۡ وَعۡدَ ٱلۡحَقِّ وَوَعَدتُّكُمۡ فَأَخۡلَفۡتُكُمۡۖ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيۡكُم مِّن سُلۡطَٰنٍ إِلَّآ أَن دَعَوۡتُكُمۡ فَٱسۡتَجَبۡتُمۡ لِيۖ فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوٓاْ أَنفُسَكُمۖ﴾ [إبراهيم: ٢٢] وقيل المراد بالإنسان أبو جهل قال له إبليس يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلۡيَوۡمَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَإِنِّي جَارٞ لَّكُمۡۖ فَلَمَّا تَرَآءَتِ ٱلۡفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيۡهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيٓءٞ مِّنكُمۡ إِنِّيٓ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوۡنَ إِنِّيٓ أَخَافُ ٱللَّهَۚ﴾ [الأنفال: ٤٨] يعني من الهلاك في الدنيا ﴿فَكَانَ عَٰقِبَتَهُمَآ﴾ أي الإنسان والشيطان ﴿أَنَّهُمَا فِي ٱلنَّارِ خَٰلِدَيۡنِ فِيهَاۚ وَذَٰلِكَ جَزَٰٓؤُاْ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَلۡتَنظُرۡ نَفۡسٞ﴾ أي نفس كل أحدكم ﴿مَّا قَدَّمَتۡ﴾ يعني أي شيء قدمت من عمل صالح ينجيه أو سيىء يوبقه فينزع عنه ويستغفر منه ﴿لِغَدٖۖ﴾ أي ليوم القيامة سماه غداً لدنوه أو لأن الدنيا كيوم واحد والآخرة غد في الحديث «الدنيا يوم ولنا فيها صوم» ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾ تكرير للتأكيد أو الأول لأداء الواجبات والثاني لترك المحارم لاقترانه لقوله ﴿إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرُۢ بِمَا تَعۡمَلُونَ﴾ وهو كالوعيد على المعاصي ﴿وَلَا تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ نَسُواْ ٱللَّهَ﴾ فلا يبالون بإتيان مناهيه وترك أوامره ﴿فَأَنسَىٰهُمۡ أَنفُسَهُمۡۚ﴾ أي حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيراً وأراهم يوم القيامة من الهول وأنساهم أنفسهم ﴿وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡفَٰسِقُونَ﴾ الكاملون في الفسق ﴿لَا يَسۡتَوِيٓ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصۡحَٰبُ ٱلۡجَنَّةِۚ﴾ أي الذين استمهنوا أنفسهم فاستحقوا النار والذين استكملوا أنفسهم فاستحقوا الجنة، استدل الشافعية بهذه الآية أن المسلم لا يقتل بالكافر قصاصاً وليس شيء فإن المراد عدم مساواتهم في الآخرة حيث قال الله تعالى ﴿أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَنَّةِ هُمُ ٱلۡفَآئِزُونَ﴾ بالنعيم المقيم.

﴿لَوۡ أَنزَلۡنَا هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ عَلَىٰ جَبَلٖ لَّرَأَيۡتَهُۥ خَٰشِعٗا مُّتَصَدِّعٗا مِّنۡ خَشۡيَةِ ٱللَّهِۚ﴾ قيل هذا تمثيل وتخييل يعني لو جعل في الجبل تميزاً وأنزل عليه القرآن تخشع وتشقق وتصدع من خشية الله مع صلابته ورزانته حذراً من أن لا يؤدي حق الله عز وجل في تعظيم القرآن والكافر يعرض عما فيه من العبر كأن لم يسمعها، وجاز إن يقال أن الجمادات إن كانت في الظاهر عديمات الشعور لكنها بالنسبة إلى خالقها ذات شعور وخشية قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنۡهَا لَمَا يَهۡبِطُ مِنۡ خَشۡيَةِ ٱللَّهِۗ﴾ [البقرة: ٧٤] وقال النبيّ ﷺ: «الجبل ينادي الجبل أي فلان جبل هل مر

بك أحد يذكر الله فإذا قال نعم استبشر» الحديث ﴿وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾، في الآية توبيخ على عدم تفكر الإنسان وتدبره وعدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ۖ﴾ قد بسطنا الكلام في تفسير الغيب والشهادة في سورة الجن في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ [الجن: ٢٧] ﴿هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ﴾ الظاهر من كل عيب البليغ في النزاهة عما لا يليق به ﴿ٱلسَّلَٰمُ﴾ ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة ﴿ٱلْمُؤْمِنُ﴾ قال ابن عباس الذي آمن الناس من ظلم وآمن من آمن به من عذاب فهو من الأمان ضد التخويف، وقيل معناه المصدق لرسله بإظهار المعجزات ﴿ٱلْمُهَيْمِنُ﴾ الشهيد على عباده بأعمالهم يقال همن يهمن إذا كان رقيباً على الشيء كذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي ومقاتل كذا قال في القاموس حيث قال همن على كذا إذا صار رقيباً عليه حافظاً وكذا قال الخليل، وقيل أصله مأمن من الأمن قلبت همزة الثانية ياء أو الأولى هاء ومعناه المؤمن كذا قال ابن زيدان معناه المصدق، وقال سعيد بن المسيب والضحاك وابن كيسان هو اسم من أسماء الله تعالى في الكتب السماوية الله تعالى أعلم بتأويله ﴿ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ﴾ قال ابن عباس هو العظيم وجبروت الله عظيمه فهو صفة ذات، وقيل هو من الجبر بمعنى الإصلاح يقال جبرت الأمر وجبرت العظم إذا أصلحته بعد الكسر فهو يغني الفقير ويصلح الكسر في الحديث «جابر العظم الكسير» وقال السدي ومقاتل هو الذي يقهر الناس ويجبر على ما أراد سُئِلَ بعضهم عن معنى الجبار قال هو القهار الذي إذا أراد أمراً فعل لا يقدر أحد على أن يحجره ﴿ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ﴾ التفعل للمبالغة والكبر والكبرياء الامتناع فهو الممتنع عن كل ما يوجب حاجة أو نقصاناً وقيل المتكبر المتعظم، وقيل ذو الكبرياء وهو الملك ﴿سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ إذ لا يشاركه أحد في شيء من ذلك.

﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ﴾ المقدر للأشياء كما قال يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق وفي القاموس المبدأ الشيء المخترع على غير مثال سبق ﴿ٱلْبَارِئُ﴾ الموجود للأشياء برياً من التفاوت في القاموس برأ الله الحق كجعل بروءاً وبرؤا خلقهم ﴿ٱلْمُصَوِّرُ ۖ﴾ قال البغوي المماثل للمخلوق بالعلامات التي يتميز بها بعضها عن بعض يقال هذه صورة الأمر أي مثاله فأولاً يكون خلقاً ثم برأ ثم تصويراً وفي الصحاح ما يتنقش به الأعيان ويتميز بها عن غيرها وذلك ضربان: أحدهما محسوس يدركه الخاصة والعامة بل يدركه الإنسان وكثير من الحيوانات كصورة الإنسان والفرس والجماد بالمعاينة، قلت: ومنه ما امتاز به زيد من عمرو، الثاني معقول يدركه الخاصة دون العامة كالصورة التي اختص بها الإنسان من الفعل والمعاني التي خص بها شيء دون شيء وإلى الصورتين أشار الله تعالى بقوله: ﴿خَلَقْنَٰكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَٰكُمْ﴾ [الأعراف: ١١] وقال: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ [غافر: ٦٤] وقال: ﴿فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾﴾ [الانفطار: ٨] وقال: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِى ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ۚ﴾ [آل عمران: ٦]

وقال عليه الصلاة والسلام «إن الله تعالى خلق آدم على صورته»[١] فالصورة أراد بها ما خص الإنسان به من الهيئة المدركة بالبصر والبصيرة وبها فضله على كثير من الخلق وإضافة إلى الله على سبيل الملك لا على سبيل البعضية والتشبيه تعالى عن ذلك وذلك على سبيل التشريف كقوله بيت الله وناقة الله، قلت: ويمكن أن يراد به خلقه تعالى على صفاته من العلم والقدرة والإرادة ونحو ذلك التي بها لبس خلعه الخلافة وامتاز به عما عداه واحتمل ثقل الأمانة وجاز أن يكون ضمير صورته راجعاً إلى آدم. يعني خلقه على صورة لم يعط أحداً غيره والله تعالى أعلم ﴿لَهُ﴾ تعالى: ﴿ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ الدالة على محاسن الصفات والمعاني ﴿يُسَبِّحُ لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ لتنزهه عن النقائص كلها ﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾ الجامع للكمالات كلها فإنها راجعة إلى الكمالات في القدرة والعلم، عن المعقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي فإن مات في ذلك اليوم مات شهيداً من قال حين يمسي كان بتلك المنزلة»[٢] رواه الترمذي، وقال حديث غريب، وعن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ: «من قرأ خواتيم الحشر من ليلة أو نهار فقبض في ذلك اليوم أو ليلة فقد أوجب الجنة»[٣] رواه ابن عدي والبيهقي وسنده ضعيف.

---

(١) أخرجه مسلم في البر حديث ١١٥، والجنة حديث ٢٨، وأحمد في المسند ٢/ ٢٤٤، ٢٥١، ٣٢٣، ٤٣٤، ٤٦٣، ٥١٩.

(٢) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ٢٢، والدارمي في فضائل القرآن باب ٢٢، وأحمد في المسند ٥/ ٢٦.

(٣) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٠٢، والقرطبي في تفسيره ١٨/ ٤٩، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٣/ ١١٦٤، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/ ٤٦٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٦٤٣.

سورة الممتحنة

آياتها ثلاث عشرة آية وفيها ركوعان وهي مكيَّة

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُواْ بِمَا
جَآءَكُم مِّنَ ٱلْحَقِّ يُخْرِجُونَ ٱلرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُواْ بِٱللَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُنتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَٰدًا فِي سَبِيلِي وَٱبْتِغَآءَ
مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَأَنَا۠ أَعْلَمُ بِمَآ أَخْفَيْتُمْ وَمَآ أَعْلَنتُمْ وَمَن يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ (١)
إِن يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُواْ لَكُمْ أَعْدَآءً وَيَبْسُطُوٓاْ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِٱلسُّوٓءِ وَوَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُونَ (٢) لَن تَنفَعَكُمْ
أَرْحَامُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣) قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِيٓ
إِبْرَٰهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ إِذْ قَالُواْ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَٰٓؤُاْ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
ٱلْعَدَٰوَةُ وَٱلْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُواْ بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥٓ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَٰهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَآ أَمْلِكُ لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن
شَيْءٍ رَّبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ (٤) رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ وَٱغْفِرْ لَنَا رَبَّنَآ إِنَّكَ
أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ (٥) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُواْ ٱللَّهَ وَٱلْيَوْمَ ٱلْأٓخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ
هُوَ ٱلْغَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ (٦) ۞ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً وَٱللَّهُ قَدِيرٌ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
(٧) لَّا يَنْهَىٰكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَٰتِلُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوٓاْ إِلَيْهِمْ إِنَّ ٱللَّهَ
يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ (٨) إِنَّمَا يَنْهَىٰكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ قَٰتَلُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ وَظَٰهَرُواْ عَلَىٰٓ إِخْرَاجِكُمْ أَن
تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ (٩)﴾

ذكر البغوي وغيره أن سارة مولاة أبي عمرو بن صفي بن هاشم بن عبد مناف أتت المدينة من مكة ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله ﷺ «أمُسلمةٌ جئت؟» قالت لا، قال «أمهاجرة جئت؟» قالت لا قال «فما جاء بك؟» قالت كنتم الأهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالي فاحتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني، فقال «أين أنت من شبان مكة» وكانت مغنية نائحة، قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وبني المطلب فأعطوها نفقة وكسوها وحملوها فأتاها حاطب بن أبي بلتعة حليف بني أسد بن عبد العزى فكتب معها إلى أهل مكة وأعطاها عشرة دنانير وكساها برداً على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة أن رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم

فخرجت سارة ونزل جبرئيل فأخبر النبيّ ﷺ بما فعل حاطب، فبعث رسول الله ﷺ علياً وعماراً والزبير وطلحة ومقداد بن الأسود وأبا مرثد فرساناً فقال لهم: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها وإن لم تدفع إليكم فاضربوا عنقها»[1] قال فخرجوا حتى أدركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله ﷺ فقالوا لها أين الكتاب فحلفت بالله ما معها كتاب فبحثوها وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتاباً فهموا بالرجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله ﷺ وسل سيفه وقال أخرجي الكتاب وإلا لأجردنك ولأضربن عنقك فلما رأت الجد أخرجته من ذؤابتها قد خبأته في شعرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لما معها فرجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ فأرسل رسول الله ﷺ إلى حاطب فأتاه فقال «هل تعرف الكتاب؟» قال نعم قال «فما حملك على ما صنعت؟» قال والله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين إلا وله بمكة من يمنع عشيرته وكنت غريباً فيهم وكان أهلي بين ظهرانيهم فخشيت على أهلي فأردت أن أتخذ عندهم يداً وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه وأن كتابي لا يغني عنهم من الله شيئاً فصدقه رسول الله ﷺ وعذره، فقام عمر بن الخطاب فقال دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله ﷺ «وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»[2]، وفي الصحيحين عن علي قال بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد بن الأسود فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فائتوني به فخرجنا حتى أتينا الروضة فإذا نحن بالظعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما معي من الكتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب قال فأخرجته عن عفاصها فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا هو من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر النبيّ ﷺ فقال «ما هذا يا حاطب؟» قال لا تعجل عليّ يا رسول الله اني كنت امرأً ملصقاً من قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين هم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم أن نأخذ منهم يداً يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني ولا رضاً بالكفر فقال النبيّ ﷺ «صدقت»[3].

وفيه أنزلت هذه السورة ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في المغازي باب ٩، ٤٦، وتفسير سورة ٦٠، باب ١، والأدب باب ٧٤، والاستتابة باب ٩، والجهاد باب ١٤١، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ١٦١.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد باب ١٤١، والمغازي باب ٤٦، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ١٦١، وأبو داود في الجهاد باب ٩٨، والترمذي في تفسير سورة ٦٠، باب ١، وأحمد في المسند ١/٧٩.

(٣) انظر: الحاشية السابقة.

﴿بِٱلْمَوَدَّةِ﴾ قيل الباء زائدة كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا۟ بِأَيْدِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٥] والمعنى تلقون إليهم بالمودة بالمكاتبة، وقال الزجاج معناه تلقون إليهم أخبار النبيّ ﷺ بالمودة التي بينكم وبينهم والجملة حال من فاعل لا تتخذوا أو صفة لأولياء جرت على غير من هي له فلا حاجة فيها إلى إبراز الضمير لأنه مشروط في الاسم دون الفعل ﴿وَقَدْ كَفَرُوا۟ بِمَا جَآءَكُم مِّنَ ٱلْحَقِّ﴾ يعني القرآن والجملة حال من فاعل أحد الفعلين ﴿يُخْرِجُونَ ٱلرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ من مكة وهو حال من فاعل كفروا استئناف لبيانه ﴿أَن تُؤْمِنُوا۟﴾ أي لأن آمنتم ﴿بِٱللَّهِ رَبِّكُمْ﴾ فيه تغليب المخاطب والالتفات من التكلم إلى الغيبة ﴿إِن كُنتُمْ خَرَجْتُمْ﴾ من أوطانكم ﴿جِهَٰدًا فِى سَبِيلِى وَٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِى﴾ علة للخروج وعمدة للتعليق أو حال من فاعل خرجتم يعني خرجتم مجاهدين أو ظرف بتقدير الوقت أي خرجتم في وقت الجهاد أو مفعول مطلق من قبيل ضربته سوطاً أي خرجتم خروج جهاد وجواب الشرط محذوف دل عليه لا تتخذوا ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ﴾ قال مقاتل بالنصيحة بدل من تلقون أو استئناف والباء زائدة صلة لتسرون أو للسببية والمعنى أنه لا طائل لكم في إسرار المودة وإلقاء الأخبار إليهم سراً بسبب المودة ﴿ وَأَنَا۠ أَعْلَمُ بِمَآ أَخْفَيْتُمْ وَمَآ أَعْلَنتُمْ﴾ وقيل أعلم بفعل مضارع والباء زائدة وما موصولة أو مصدرية ﴿وَمَن يَفْعَلْهُ﴾ أي اتخاذ المودة ﴿مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ﴾ أي أخطأ طريق الهدى.

﴿إِن يَثْقَفُوكُمْ﴾ أي يأخذوكم ويظفروا بكم في القاموس ثقفه كمنعه صادفه أو أخذه أو ظفر به أو أدركه ﴿يَكُونُوا۟ لَكُمْ أَعْدَآءً﴾ أي لا ينفعكم إلقاء المودة إليهم ﴿وَيَبْسُطُوٓا۟ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِٱلسُّوٓءِ﴾أي بما يسوؤكم كالقتل والضرب او الشتم ﴿وَوَدُّوا۟ لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ لو للتمني والجملة بيان الوداد والماضي في جواب أن الشرطية وإن كان يفيد معنى الاستقبال ولكن أورد صيغة الماضي للإشعار بأنهم ودوا ذلك قبل كل شيء وإن ودادهم حاصل بالفعل ﴿لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ أي قرباتكم ﴿وَلَآ أَوْلَٰدُكُمْ﴾ الذين أشركوا والذين توالون المشركين لأجلهم ﴿يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ فيه رد لعذر الحاطب بن بلتعة ومن كان يعتذر بنحو ذلك ﴿يَفْصِلُ﴾ قرأ عاصم على البناء للفاعل من الثلاثي المجرد ونافع وابن كثير وأبو عمرو على البناء للفاعل من باب التفعيل وابن عامر على البناء للمفعول منه ﴿بَيْنَكُمْ﴾ أي ليفرق الله بينكم حين يفر بعضكم من بعض لشدة الهول ويصير الأخلاء يومئذ أعداء إلا المتقين أو المعنى يفصل بينكم أي يدخل المؤمنين الجنة والمشركين النار فما لكم تتوالونهم اليوم وترفضون حق الله ونبيه ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه.

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿أُسْوَةٌ﴾ اسم لما يؤتسى به أي اقتداء ﴿حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥ﴾ من المؤمنين متعلق بالظرف المستقر أعني لكم الذي هو خبر أو صفة ثانية لأسوة ﴿إِذْ قَالُوا۟﴾ ظرف لخبر كان أو خبر لكان ﴿لِقَوْمِهِمْ﴾ الكفار ﴿إِنَّا بُرَءَٰٓؤُا۟﴾ جمع بريء كظريف وظرفاء ﴿مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ من الأصنام ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ الكفر بالحقيقة ضد الإيمان لأنه ستر الحق والنعمة لكن أطلق هاهنا للتبري كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ﴾ [العنكبوت: ٢٥] ﴿وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةُ وَٱلْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥٓ﴾

فتنقلب العداوة والبغضاء ألف ومحبة ﴿ قَوْلَ إِبْرَٰهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ قال البيضاوي وغيره استثناء من قوله أسوة حسنة وفيه إشكال فإن أسوة نكرة لا يتيقن دخول المستثنى فيه حتى يكون متصلاً ولا عدم دخوله حتى يكون منقطعاً نظيره قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢] فالأولى أن يقال إنه استثناء من محذوف تقديره اتبعوا أقوال إبراهيم إلا قوله لأبيه لأستغفرن لك كذا قال صاحب البحر المواج، وعندي أنه استثناء من قوله في إبراهيم بتقدير المضاف تقديره قد كانت لكم أسوة حسنة في قول إبراهيم إلا قوله لأبيه لأستغفرن لك ولعل هذا هو المراد من كلام البيضاوي فإن استغفاره لأبيه الكافر لا ينبغي فيه التأسي والاتباع وإنما كان ذلك قبل النهي لموعدة وعدها إياه ﴿وَمَآ أَمْلِكُ لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ هذا من تمام المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء كل جزء منه وكلمة من زائدة وشيء في محل النصب على المفعولية لأملك ﴿رَّبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾ في محل النصب بتقدير القول يعني قال إبراهيم ومن معه ربنا عليك توكلنا وهو متصل بما قبل الاستثناء إذ هو أمر من الله تعالى للمؤمنين تتميماً لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار تقديره قولوا ربنا عليك توكلنا وتركنا موالاة الكفار والاستنصار بهم ﴿وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ﴾ المرجع.

﴿رَبَّنَا﴾ كرر النداء بربنا لتأكيد المناجاة والاستعطاف ﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ يعني لا تسلطهم علينا فيعذبونا فيؤاخذونا بذلك فتكون فتنة لهم أي سبباً لعذابهم، وقال الزجاج يعني لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق وقال مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم ذلك ﴿ وَٱغْفِرْ لَنَا﴾ ما فرط منا فإن المعاصي قد يكون سبباً لتسليط الكفار على المؤمنين ﴿رَبَّنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي لا يقدر أحد على إيصال الشر بمن يجيره ويتوكل عليه ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾ الحاكم العالم المقتدر على إجابة الدعاء ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿فِيهِمْ﴾ أي في إبراهيم ومن معه ﴿ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ تكرير لتأكيد الحث على التأسي ولذلك صدر بأنفسهم ﴿لِّمَن كَانَ يَرْجُوا۟ ٱللَّهَ﴾ أي يرجو القاء الله وثوابه ﴿وَٱلْيَوْمَ ٱلْءَاخِرَ﴾ أي يرجوا إتيان يوم القيامة وقوله لمن كان بدل من لكم وفيه إيماء إلى أن الإيمان يقتضي التأسي عليه السلام وتركه يوذن بسوء العقيدة ولذلك عقبه بقوله ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ عن تأسي الأنبياء ويوالي الكفار ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِيُّ﴾ عن عبادة وعن تأسي رسله وعن كل شيء وإنما منفعة التأسي بالأنبياء راجع إلى المتأسي ﴿ٱلْحَمِيدُ﴾ لأوليائه ولأهل لطاعة، قال البغوي قال مقاتل فلما أمر الله تعالى بعداوة الكفار وعادى المؤمنون أقرباءهم وأظهروا لهم العداوة والبراءة علم الله تعالى شدة وجد المؤمنين بذلك أنزل الله بتسليتهم قوله ﴿عَسَى ٱللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم﴾ يعني كفار مكة ﴿مَّوَدَّةً﴾ فأنجز الله وعده قريباً فإن الآية نزلت قبل الفتح كما ذكرنا وبعد الفتح أسلم كل من كان بمكة وصاروا أولياء إلا من قتل منهم يوم الفتح كالحويرث بن نفيل وغيره وسميناهم في سورة النصر. فإن قيل كلمة الذين عاديتم عام تقتضي موالاة جميعهم وقد قتل منهم كافراً قلنا قد يطلق العام ويراد به الخاص مجازاً ألم تسمع قولهم ما من عام إلا وقد خص منه البعض وقد يسند الفعل إلى

الكل مجازاً لوجود المسند إليه فيهم كما في قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾ [الشمس: ١٤].

﴿وَٱللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على ذلك وعلى كل شيء ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ لما فرط من موالاتهم قبل النهي ولما بقي من قلوبهم من ميل الرحم، أخرج البخاري عن أسماء بنت أبي بكر قالت أتتني أمي راغبة فسألت النبيّ ﷺ أأصلها قال نعم فأنزل الله تعالى ﴿لَّا يَنْهَىٰكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَٰتِلُوكُمْ فِى ٱلدِّينِ﴾ الآية، وأخرج أحمد والبزار والحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير قال قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر وكان أبو بكرطلقها في الجاهلية فقدمت بنتها بهدايا فأبت أسماء أن تقبل منها أو تدخلها منزلها حتى أرسلت إلى عائشة أن سلي عن رسول الله ﷺ فأخبرته أن تقبل هداياها وتدخلها منزلها فأنزل الله لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴿وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ﴾ أي تكرموهم وتحسنوا إليهم قولاً وفعلاً بدل من الذين بدل اشتمال أي لا ينهاكم الله عن مبرتهم ﴿وَتُقْسِطُوٓاْ إِلَيْهِمْ﴾ أي تقضوا إليهم القسط والعدل ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾ وقال ابن عباس نزلت الآية في خزاعة كانوا قد صالحوا النبيّ ﷺ أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحداً فرخص الله تعالى في مبرهم ومن هاهنا يظهر أنه يجوز دفع الصدقة النافلة إلى الذمي وقد مرت المسألة في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَىٰهُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٢] ومن ثم أمر النبيّ ﷺ بإعطاء سارة مولاة أبي عمرو كما ذكرنا في أول السورة والله أعلم ﴿إِنَّمَا يَنْهَىٰكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ قَٰتَلُوكُمْ فِى ٱلدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ وَظَٰهَرُواْ عَلَىٰٓ إِخْرَاجِكُمْ﴾ وهم الرجال المشركون من أهل مكة بعضهم سعوا في إخراج المؤمنين وبعضهم أعانوا المخرجين ﴿أَن تَوَلَّوْهُمْ﴾ بدل من الموصول بدل اشتمال ومن ههنا يظهر أن المنهي عنه إنما هو موالاة أهل الحرب دون مبرتهم يشرط أن لا يضربا لمؤمنين وقد قال الله تعالى في الأسارى من أهل الحرب ﴿فَإِمَّا مَنًّۢا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءً﴾ [محمد: ٤] والمن نوع من البر فعلى هذا يجوز دفع الصدقة النافلة لأهل الحرب أيضاً إن لم يكن في ذلك تقويتهم على الحرب وقد قال رسول الله ﷺ «في الكبد الحارة أجر»(١) رواه البيهقي بسند صحيح في شعب الإيمان عن سراقة بن مالك، وروى عنه أحمد بسند صحيح وابن ماجه بلفظ «في كل ذات كبد حرى أجر»(٢) وكذا روى أحمد عن ابن عمر أما دفع الزكاة إلى الكفار فلا يجوز إجماعاً وسند الإجماع حديث معاذ وفيه «قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقرائهم»(٣) ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ﴾ أي أهل الحرب ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ ولا مفهوم لهذه الآية فإنه لا يجوز موالاة أهل الذمة أيضاً لعموم قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ﴾ [المائدة: ٥١] وقوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُواْ ٱلْيَهُودَ وَٱلنَّصَٰرَىٰٓ أَوْلِيَآءَ﴾ [الممتحنة: ١]

---

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٤/١٨٦، وعبد الرزاق في المصنف ١٩٦٩٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٦/٤١٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٦٠٦٣، ١٦٣٤٧.

(٢) أخرجه ابن ماجه في الأدب باب ٨، وأحمد في المسند ٢/٢٢٢، ٣٧٥، ٥١٧، ٤/١٧٥.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة باب ١، ٦٣، والمغازي باب ٦٠، ومسلم في الإيمان حديث ٢٩.

وقوله ﷺ: «المرء مع من أحب»(١) والله تعالى أعلم.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ مُهَٰجِرَٰتٍ فَٱمْتَحِنُوهُنَّ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُم مَّآ أَنفَقُواْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُواْ بِعِصَمِ ٱلْكَوَافِرِ وَسْـَٔلُواْ مَآ أَنفَقْتُمْ وَلْيَسْـَٔلُواْ مَآ أَنفَقُواْ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ ٱللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ وَإِن فَاتَكُمْ شَىْءٌ مِّنْ أَزْوَٰجِكُمْ إِلَى ٱلْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَـَٔاتُواْ ٱلَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَٰجُهُم مِّثْلَ مَآ أَنفَقُواْ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِىٓ أَنتُم بِهِۦ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰٓ أَن لَّا يُشْرِكْنَ بِٱللَّهِ شَيْـًٔا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَٰنٍ يَفْتَرِينَهُۥ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِى مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَوَلَّوْاْ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُواْ مِنَ ٱلْءَاخِرَةِ كَمَا يَئِسَ ٱلْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْقُبُورِ ﴿١٣﴾﴾

روى البخاري وكذا مسلم عن عروة بن الزبير عن مسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يخبران عن أصحاب رسول الله ﷺ أنهم قالوا كان فيما اشترط سهيل بن عمر على النبيّ ﷺ أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك وأبىٰ سهيل إلا ذلك فكاتبه النبيّ ﷺ فردّه يومئذ أبا جندل إلى سهيل بن عمرو ولم يأته أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلماً وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبيّ ﷺ أن يرجعها إليهم فلم يرجعها لما أنزل الله فيهن ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ مُهَٰجِرَٰتٍ فَٱمْتَحِنُوهُنَّ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِهِنَّ﴾ أي فاختبروهن بما غلب على ظنكم موافقة قلوبهن ألسنتهن في الإيمان فإن الإيمان صفة القلب ولا يعلم بما في الصدور إلا الله تعالى ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ﴾ علماً يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالخلق وظهور الأمارات وسماه علماً إيذاناً بأن الظن كالعلم في وجوب العمل به ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى﴾ أزواجهن ﴿ٱلْكُفَّارِ﴾ لأنه ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ﴾ لحصول الفرقة بين الكافر والمسلمة وقد مر في سورة النساء في تفسير قوله تعالى: ﴿۞ وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾ [النساء: ٣] أنه تقع الفرقة بين المهاجرة وبين زوجها الكافر لمجرد الخروج من دار الحرب عند أبي حنيفة لاختلاف الدارين وعند الأئمة الثلاثة بعد ثلاث حيض من وقت إسلامه إن دخل بها وإلا فمن وقت إسلامها ﴿وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ بتجديد النكاح لعدم جواز نكاح الكافر بالمسلمة وجاز أن يكون التكرير للتأكيد، قال عروة في الحديث السابق فأخبرتني عائشة(رض) أن رسول الله ﷺ كان يمتحنهن هذه الآية ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ [الممتحنة: ١٢] إلى قوله ﴿غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ قال عروة قالت عائشة(رض) فمن أقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله ﷺ قد «بايعناك» كلاماً يكلمها به والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما بايعهن إلا بقوله.

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الأدب باب ٩٦، ومسلم في البر حديث ١٦٥، والترمذي في الزهد باب ٥٠، والدعوات باب ٩٨، والدارمي في الرقاق باب ٧١.

وقال البغوي قال ابن عباس: أقبل رسول الله ﷺ معتمراً حتى إذا كان بالحديبية صالحه مشركو مكة على أن ما أتاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى أهل مكة من أصحاب رسول الله ﷺ لم يردوه إليه وكتبوا عليه كتاباً وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية مسلمة بعد الفراغ من الكتاب، فأقبل زوجها مسافر من بني مخزوم وقيل صيفي بن الراهب في طلبها وكان كافراً فقال يا محمد اردد عليَّ امرأتي فإنك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذا طينة الكتاب ولم تجف بعد فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ مُهَٰجِرَٰتٍ﴾ من دار الكفر إلى دار الإسلام ﴿فَٱمْتَحِنُوهُنَّ﴾، قال ابن عباس امتحانهن أن تستحلف ما خرجت لبغض زوجها ولا عشقاً لرجل من المسلمين ولا رغبة عن أرض إلى أرض ولا لحدث أحدثته ولا التماس للدنيا ولا خرجت إلا رغبة في الإسلام وحباً لله ولرسوله ﷺ فاستحلفها رسول الله ﷺ على ذلك فحلفت فلم يردها وأعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها فتزوجها عمر وكان يرد من جاءه من الرجال ويحبس من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطي أزواجهن مهورهن، وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن عبد الله بن أبي أحمد قال هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط في الهدنة فخرج أخواها عمارة والوليد بن عقبة حتى قدما رسول الله ﷺ وكلماه في أم كلثوم أن يردها إليهم فنقض الله العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة ومنع أن يردون إلى المشركين فأنزل الله آية الامتحان، وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب أنه بلغه أنها نزلت في أميمة بنت بشر أو امرأة أبي حسان بن الدحداحة، وأخرج عن مقاتل أن امرأة تسمى سعيدة كان تحت صيفي بن الراهب وهو مشرك جاءت زمن الهدنة فقالوا ردها علينا، وأخرج ابن جرير عن الزهري أنها نزلت عليه وهو بأسفل الحديبية كان صالحهم أنه من أتاه منهم رد إليهم فلما جاءت النساء نزلت هذه الآية.

﴿وَءَاتُوهُم﴾ الضمير عائد إلى الكفار والمراد أزواجهن ﴿مَّآ أَنفَقُواْ﴾ عليهن يعني المهور التي دفعوا إليهن وذلك لأن الصلح كان جرى على ردهن فلما تعذر ردهن لورود النهي عنه لزم رد مهورهن فلو رأى الإمام مصلحة على صلح مثل صالح النبيّ ﷺ بالحديبية وجب رد مهر مهاجرة جاءت من الكفار، قال البغوي قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين قريش يوم الحديبية لأمسك النساء لم يرد الصداق وكذلك كان يصنع بمن جاءه من المسلمات قبل العهد والله تعالى أعلم ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ أي المهاجرات وإن كان لهن أزواج في دار الحرب لوقوع الفرقة بينهم وبينهن والآية تدل على عدم اشتراط مضي العدة كما هو في مذهب أبي حنيفة خلافاً لصاحبه ﴿إِذَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ أي مهورهن شرط إيتاء المهر في نكاحهن إيذاناً بأن أعطى أزواجهن الكفار لا يقوم مقام المهر، أخرج ابن أبي منيع من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال أسلم عمر بن الخطاب وتأخرت امرأته في المشركين فأنزل الله تعالى ﴿وَلَا تُمْسِكُواْ﴾ قرأ أبو عمر ويعقوب بالتشديد من التفعيل والباقون بالتخفيف من الإفعال ﴿بِعِصَمِ﴾ جمع عصمة

وهو ما اعتصم به من عقد الموالاة والنكاح ونحو ذلك ﴿ٱلْكَوَافِرِ﴾ جمع الكافرة نهى الله سبحانه عن المقام على نكاح المشركات، قال البغوي قال الزهري فلما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امرأتين بمكة مشركتين قرينة بنت أبي أمية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة والأخرى أم كلثوم بنت عمرو بن جردل الخزاعية أم عبد الله بن عمر فتزوجها أبو جهيم بن حذافة بن غانم وهما على شركهما وكانت أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وهي على دين قومها ففرق الإسلام بينهما فتزوجها في الإسلام خالد بن سعد بن العاص بن أمية، قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله ﷺ امرأة أبي العاص بن الربيع أسلمت ولحقت بالنبيّ ﷺ وأقام أبو العاص بمكة مشركاً ثم أتى المدينة وأسلم فردها على رسول الله ﷺ.

﴿وَسْـَٔلُوا۟﴾ أيها المسلمون ﴿مَآ أَنفَقْتُمْ﴾ من مهر امرأة منكم لحقت بالمشركين مرتدة إذا منعوها ممن تزوجها منهم ﴿وَلْيَسْـَٔلُوا۟﴾ أي الكفار من مهور أزواجهم المهاجرات ﴿مَآ أَنفَقُوا۟ۚ﴾ ممن تزوجها منكم ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ أي جميع ما ذكر في الآية ﴿حُكْمُ ٱللَّهِ ۖ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ۚ﴾ استئناف أو حال من الحكم على حذف الضمير أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة والضمير في يحكم عائد إليه ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ يشرع ما يعلم خيراً لكم وما تقتضيه الحكمة، وقال البغوى في قول الزهري فلما نزلت هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله عز وجل وأدوا ما أمروا به من نفقات المشركين على نسائهم وأبى المشركون أن يقروا بحكم الله فيما أمروا من أداء نفقات المسلمين فأنزل الله ﴿وَإِن فَاتَكُمْ﴾ أي إن سبقكم وانفلت منكم ﴿شَىْءٌ﴾ أي أحد ﴿مِّنْ أَزْوَٰجِكُمْ إِلَى ٱلْكُفَّارِ﴾ فلحقت بهم مرتدة وإيقاع شيء موقع أحد للتحقير والمبالغة في التعميم أو المعنى شيء من مهور أزواجكم إلى الكفار فلم يؤدوها، أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال نزلت هذه الآية في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فتزوجها رجل ثقفي ولم ترتد امرأة من قريش غيرها ﴿فَعَاقَبْتُمْ﴾ قال البغوي قال المفسرون معناه غنمتم فاصبتم من الكفار عقبى وهي الغنيمة، وقيل معناه ظفرتم وكانت العاقبة لكم، وقيل معناه اجتمعوهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم ﴿فَـَٔاتُوا۟ ٱلَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَٰجُهُم﴾ مرتدات إلى الكفار منكم من الغنائم التي صارت في أيديكم من الكفار ﴿مِّثْلَ مَآ أَنفَقُوا۟ۚ﴾ أي مثل ما أنفق المؤمنون الذين ذهب أزواجهم مرتدات عليهن، قال البغوي روى ابن عباس أنه قال لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة رجعن إلى الإسلام فأعطى رسول الله ﷺ أزواجهن مهورهن من الغنيمة أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر أبت وارتدت وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزى بن فضلة وتزوجها عمر بن عبود وهند بنت أبي جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص بن وائل وأم كلثوم بنت خردل كانت تحت عمر بن الخطاب، وقال البيضاوي وفي تفسير الآية فعاقبتم أي فجاءت عقبتكم أي نوبتكم لأداء المهر شبه الحكم بأداء هؤلاء مهور نساء أولئك

تارة وأداء أولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره فأتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا من المهر المهاجرة ولا تؤتوا زوجها الكافر، قلت والصحيح هو التفسير الأول.

قال البغوي اختلف القول في أن أداء مهر من أسلمت أزواجهن هل كان واجباً أو مندوبا وأصله أن الصلح هل كان وقع على رد النساء أو لا فيه قولان أحدهما أنه وقع على رد الرجال والنساء جميعاً لما روي أنه لا يأتيك منا أحد إلا رددته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخاً بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ﴾ فعلى هذا كان رد المهر واجباً عوضاً عن المرأة ثانيهما أن الصلح لم يقع على رد النساء لما روي أنه لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته ذلك لأن الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من إصابة المشرك إياها وأنه لا يؤمن عليها الردة إذا خوفت وأكرهت عليها لضعف قلبها وقلة هدايتها إلى المخرج فيه بإظهار كلمة الكفر تقية مع إخفاء الإيمان فعلى هذا كان الرد مندوباً، قلت والظاهر أن الصلح على رد الرجال والنساء جميعاً ومن ثم إذا هاجرت نساء مؤمنات نزل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ﴾ ولولا ذلك فلم يكن وجه لإرجاعهن إلى الكفار ولا لنزول الحكم وإن رد المهر كان واجباً كما يدل عليه صيغ الأمر وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكُمْ حُكْمُ ٱللَّهِ﴾ [الممتحنة: ١٠] وقوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِىٓ أَنتُم بِهِۦ مُؤْمِنُونَ﴾ فإن الإيمان يقتضي إتيان ما أمر الله به فإن قيل فعلى هذا يلزم نقض العهد وهو حرام وقلنا نسخت حرمة نقض العهد في مادة مخصوصة بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ﴾، أو تقول هذا من قبيل نبذ العهد على السؤال، قال البغوي واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المهور إذا شرط رد النساء في معاقدة الكفار؟ فقال يوم لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة وهو قول عطاء ومجاهد وقتادة، قلت: لاوجه لهذا القول ما لم يثبت بهذا الحكم ناسخ مثله في القوة وقال قوم غير منسوخة ويرد إليهم ما أنفقوا.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ حال من المؤمنات ﴿عَلَىٰٓ أَن لَّا يُشْرِكْنَ بِٱللَّهِ شَيْـًٔا﴾ متعلق بيبايعنك ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ﴾ على عادة الجاهلية فإنهم كانوا يوادون البنات ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَٰنٍ﴾ أي بكذب يبهت السامع ﴿يَفْتَرِينَهُۥ﴾ أي يختلقنه ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ يعني لا يكون له مصداق تختلقه من عند أنفسها قبل قيد بهذا توبيخاً وتخويفاً بأن الأيدي والأرجل يشهدون يوم القيامة بما صدر من اللسان من المعاصي فلا تفترين بين الشهود، قيل المراد به أن تلتقط ولداً وتقول لزوجها هذا ولدي منك فهو البهتان بين الأيدي والأرجل لأن الولد تحمله أمها في بطنها بين يديها وتضعه من فرجها بين رجليها وصفه بصفة الولد الحقيقي واللفظ يعم كل بهتان ﴿وَلَا يَعْصِينَكَ فِى مَعْرُوفٍ﴾ يعني في إتيان حسنة فأمرهن بها أو لانتهاء عن سيئة تنهاهن والتقييد بالمعروف مع أن الرسول ﷺ لا يأمر بالمعروف تنبيهاً على أنه لا يجوز طاعة المخلوق في معصية الخالق، قال مجاهد المراد بالمعروف أن لا يخلو المرأة بالرجال، وقال سعيد بن المسيب والكلبي وعبد الرحمن بن

زيد هو النهي عن النوح والدعاء بالويل وتحريق الثياب وحلق الشعر ونتفه وخمش الوجه عند المصيبة ولا تحدث المرأة الرجال إلا ذا محرم ولا تخلو برجل غير ذي محرم ولا تسافر إلا مع ذي محرم، وأخرج ابن الجرير والترمذي وحسنه وابن ماجه عن أم سلمة ولا يعصينك في معروف قال النوح.

روى البخاري عن أم عطية قالت بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا لا تشركن بالله شيئاً ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت اسعدتني فلانة اريد ان اجزيها فما قال لها النبي ﷺ شيئاً فانطلقت ورجعت وبايعها وروى مسلم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله ﷺ «أربع من أمتي من أمر الجاهلية لا يتركوهن: الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة وقال النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال قطران ودرع من جرب»(١) وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعى بدعاء الجاهلية»(٢) وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال «لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة»(٣).

﴿فَبَايِعْهُنَّ﴾ بضمان الثواب على الوفاء بهذه الشروط جزاء لقوله إذا جاءك المؤمنات ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ﴾ عما مضى ﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ﴾ يمحق ما سلف من العبد عصيانه ﴿رَّحِيمٌ﴾ يوفق فيما يأتي، روى البخاري عن عائشة قالت كان النبيّ ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئاً قالت وما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها(٤)، وروى البغوي بسنده عن محمد بن المنكدر أنه سمع أميمة بنت رقيقة تقول بايعت رسول الله ﷺ في نسوة فقال فيما استطعتن وأطقتن فقلت رسول الله ﷺ أرحم بنا من أنفسنا قلت يا رسول الله صافحنا فقال «إني لا أصافح النساء إنما قولي لامرأة كقولي لمائة امرأة» قيل نزلت هذه الآية يوم الفتح وليس لك لما ذكرنا في تفسير آية الامتحان حديث عائشة (رض) أن رسول الله ﷺ كان يمتحنهن بهذه الآية ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ﴾ إلى قوله ﴿غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ وآية الامتحان قد نزلت بعد صلح الحديبية ولكن النبيّ ﷺ يوم فتح مكة فرغ من بيعة الرجال وهو على الصفا بايع النساء وعمر بن الخطاب أسفل منه وهو يبايع النساء بأمر رسول الله ﷺ يبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان مقنعة متنكرة مع النساء خوفاً من رسول الله ﷺ أن يعرفها فقال رسول الله ﷺ: «أبايعكن على أن تشركن بالله شيئاً» فرفعت هند رأسها فقالت والله إنك لتأخذ أمراً ما رأيناك أخذته على الرجال وبايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط، فقال النبيّ ﷺ «ولا يسرقن» فقالت هند إن أبا سفيان رجل شحيح وأني

---

(١) أخرجه مسلم في الجنائز حديث ٢٩، وأحمد في المسند ٥/ ٣٤٣، ٣٤٤.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٣٦، ٣٨، ٣٩، والمناقب باب ٨، ومسلم في الإيمان حديث ١٦٥.

(٣) أخرجه أبو داود في الجنائز باب ٢٥، وأحمد في المسند ٣/ ٦٥.

(٤) أخرجه البخاري في الأحكام باب ٤٩، والترمذي في تفسير سورة ٦٠، باب ٢، وأحمد في المسند ٦/ ١٥٣.

أصبت من ماله هناة فلا أدري أتحل لي أم لا؟ فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال، فضحك رسول الله ﷺ فقال لها «وإنك لهند بنت عتبة؟» قالت نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك، فقال «ولا تزنين»، فقالت هند أو تزني الحرة؟ فقال «ولا تقتلن أولادهن»، فقالت هند ربيناهم صغاراً وقتلتموهم كباراً فأنتم وهم أعلم، وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله ﷺ، فقال «ولا تأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن»، فقالت هند والله إن البهتان قبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق، فقال «ولا يعصينك في معروف»، قالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا ولي أنفسنا أن تعصينك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن، وإنما خصت النساء في البيعة بهذا التفصيل مع أن بيعة الرجال على الإسلام يشتمل انقياد رسول الله ﷺ في جميع ما أمر به لضعف عقلهن وقلة تفقههن لاستنباط التفصيل من الإجمال ولكثرة وقوع الأمور المذكورة من النساء ألا ترى إلى كثير من النساء المسلمات يعتقدن ما يستلزم الشرك ويسرقن كثيراً من أموال الأزواج ويقتلن أولادهن بالواد والزنا من النساء أقبح من الرجال غالباً لأن فيه تفويت حق الزوج مع حق الله تعالى ونسبة أولاد الغير إلى أزواجهن وإرائهن إياهم أموال الأزواج وإنهن تأتين كثيراً بالبهتان والكذب ويكثرن اللعن ويكفرن العشير ويكثرن النياحة الدعاء بالويل وضرب الخدود وشق الجيوب ونحو ذلك ما لا يفعله الرجال غالباً فلذا خصهن بتفصيل هذه الشروط كما خص الرجال بشرط الجهاد الذي اختص به والله تعالى أعلم.

أخرج ابن المنذر من طريق ابن إسحاق عن محمد عن عكرمة أو سعيد عن ابن عباس قال كان عبد الله بن عمر وزيد بن الحارث يوادون رجالاً من يهود فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَوَلَّوْاْ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني اليهود كما يدل عليه قول ابن عباس المذكور وكذا قال البغوي إن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين يتواصلونهم فيصيبون من ثمارهم فنهاهم الله تعالى عن ذلك وقيل المراد به عامة الكفار ﴿قَدْ يَئِسُواْ مِنَ ٱلْأَخِرَةِ﴾ إن كان المراد بهم اليهود فهم ليعلمهم يكون محمد ﷺ نبياً حقاً مؤيداً بالمعجزات مكتوباً عندهم في التوراة وكفرهم به ﷺ عناداً وحسداً بتسلط الشيطان وما كتب الله عليهم الشقاوة يئسوا من نعماء الآخرة وعلموا يقيناً أنه لا حظ لهم في الآخرة مع اعتقادهم بالآخرة ونعمائها فما أصبرهم على النار أعوذ بالله منها وإن كان المراد به عامة الكفار فهم يئسوا من الآخرة بعدم إيمانهم بالغيب والثواب والعذاب ﴿كَمَا يَئِسَ ٱلْكُفَّارُ﴾ أي المشركين ﴿مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْقُبُورِ﴾ أن يبعثوا ويثابوا أو ينالهم خيراً بينهم وعلى تقدير كون المراد بقوم غضب الله عليهم عامة الكفار وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على أن الكفر آيسهم فالجار والمجرور ظرف لغو متعلق بيئس، وقيل هو ظرف مستقر بيان للكفار حال منه والمعنى كما يئس الكفار الذين صاروا في القبور من أن يكون لهم حظ وثواب في الآخرة كذلك يئس اليهود من الآخرة حياً في الدنيا كذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الصف

آياتها أربع عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ (١) يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُوا۟ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣) إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ (٤) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَد تَّعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ (٥) وَإِذْ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ إِنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنۢ بَعْدِي ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ قَالُوا۟ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ (٦) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰٓ إِلَى ٱلْإِسْلَٰمِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ (٧) يُرِيدُونَ لِيُطْفِـُٔوا۟ نُورَ ٱللَّهِ بِأَفْوَٰهِهِمْ وَٱللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَٰفِرُونَ (٨) هُوَ ٱلَّذِيٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ (٩) يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (١٠) تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتُجَٰهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (١١) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ وَمَسَٰكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّٰتِ عَدْنٍ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ (١٢) وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ (١٣) يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ كُونُوٓا۟ أَنصَارَ ٱللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّـۧنَ مَنْ أَنصَارِيٓ إِلَى ٱللَّهِ قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ فَـَٔامَنَت طَّآئِفَةٌ مِّنۢ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ وَكَفَرَت طَّآئِفَةٌ فَأَيَّدْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا۟ ظَٰهِرِينَ (١٤)﴾

أخرج الترمذي والحاكم وصححه عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفراً من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكرنا فقلنا لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعلمناه فأنزل الله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ (١) يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢)﴾ قرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها وأخرج ابن جرير عن ابن عباس نحوه، وذكر البغوي قول المفسرين أن المؤمنين قالوا لو علمنا أحب الأعمال إلى الله عز وجل لعملنا وبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ صَفًّا﴾ فابتلوا بذلك يوم أحد فولوا مدبرين، فأنزل الله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ وأخرج ابن جرير عن أبي صالح قال قالوا لو كنا نعلم أي الأعمال أحب إلى الله وأفضل لعملنا فنزلت ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ﴾ [الصف: ١٠] فكرهوا الجهاد فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ وأخرج ابن أبي حاتم من طريق علي عن عباس نحوه

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس وابن جرير عن الضحاك قال أنزلت ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ في الرجل في القتال ما لا يفعله من الضرب والطعن والقتل، وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل أنها نزلت في قولهم يوم أحد وقال محمد بن كعب لما أخبر الله رسوله ﷺ ثواب شهداء بدر قالت الصحابة لئن لقينا بعده قتالاً لنفرغن فيه وسعنا خفروا يوم أحد فعيرهم الله بهذه الآية، وقال ابن زيد نزلت في المنافقين كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون.

﴿كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾﴾ المقت أشد الغضب ونصبه على التميز من نسبة كبر إلى فاعله وهو أن تقولوا وفيه دلالة على أن قولهم هذا مقت خالص كبير عند الله الذي يحقر دونه كل عظيم مبالغة في المنع من أن يقولوا كذباً ما لا يفعلوه أو يعدوا شيئاً ثم لا يفوا به ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ صَفًّا﴾ أي مصطفين مصدر بمعنى الفاعل أو وصف به مبالغة، وجاز أن يكون صفاً مصدر بفعل محذوف والجملة حال من فاعل يقاتلون تقديره يصفون في أنفسهم صفاً لا يزالون في القتال عن أماكنهم ﴿كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ﴾ في تراصهم من غير فرجة وبلا تحرك للفرار حال من المستكن في الحال الأول والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه.

﴿وَ﴾ اذكر ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ﴾ بني إسرائيل ﴿يَٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي﴾ بالعصيان والرمي بالأدرة وهي نفخة في الخصيتين ﴿وَقَد تَّعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ بما جئتكم بالمعجزات وأنجيتكم من أهل فرعون يسومونكم سوء العذاب، وجاوزت بكم البحر والعلم بالنبوة يوجب التعظيم ويمنع الإيذاء ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓاْ﴾ أي عدلوا عن الحق ولم يمتنعوا عن الإيذاء ﴿أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ صرفها عن قبول الحق والميل إلى الصواب ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ هداية موصولة إلى معرفة الحق أو الجنة، قال الزجاج لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ لعله لم يقل يا قوم كما قال موسى لأنه لا نسب له فيهم ﴿إِنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ﴾ أي من قبلي ﴿مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنۢ بَعْدِي﴾ أسكن الياء ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي وفتحها الباقون ومصدقاً ومبشراً حالان من ضمير إني رسول الله والعامل فيهما وفي الرسول من معنى الإرسال لا الجار والمجرور فإنه ظرف لغو صلة للرسول فلا يعمل ﴿ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ﴾ وهو أحد اسمي رسول الله ﷺ أفعل من الحمد يعني أكثر حامدية لله تعالى من غيره والأنبياء كلهم حمادون وأكثر محمودية من غيره من المخلوقات والأنبياء كلهم محمودون موصوفون بالخصال الحميدة وهو ﷺ أكثر مناقباً وأجمع فضائلاً ومحاسناً بها يستحق الحمد من غيره، قال المجدد (رض) اسمه ﷺ أحمد له خصوصية بنشأ الروحانية، ولذلك سماه عيسى بذلك الاسم قبل إنشاء العنصرية بالجسمانية واسمه عليه السلام محمد له خصوصية بنشأ الجسمانية وله ولايتان ولاية محمدية وهي المحبوبية الممتزجة بالمحبة وولاية أحمدية وهي المحبوبية الخالصة، فعلى هذا الأولى أن يقال اشتقاقه من المحمودية والله تعالى أعلم، ذكر عيسى عليه السلام

تصديقه بالأنبياء حتى يكون دليلاً على صدق دعواه الرسالة فإن الحق يطابق الحق والأنبياء شهداء بعضهم لبعض فذاك أول الكتب المشهورة الذي حكم به النبيون والنبي الذي هو خاتم المرسلين الذي بشر به الأنبياء كلهم والتوراة وغيرها من الكتب السماوية.

﴿فَلَمَّا جَآءَهُم﴾ عيسى أو أحمد ﷺ ﴿بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ المعجزات الظاهرة من إحياء الموتى وإبراء الأكمة والأبرص وبالقرآن المعجز الباقي بمضي الدهور والأزمان وشق القمر وغير ذلك ما لا يحصى والظرف متعلق بقوله تعالى: ﴿قَالُوا۟﴾ يعني كفار بني إسرائيل أو كفار قريش وغيرهم ﴿هَٰذَا سِحْرٌ﴾ قرأ حمزة ساحر إشارة إلى عيسى أو محمد ﷺ وقرأ الباقون سحر إشارة إلى ما جاء به المعجزات ﴿مُّبِينٌ﴾ ظاهر ﴿وَمَنْ﴾ يعني لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ﴾ نسبة الشريك والولد إليه وبأن قالوا ﴿مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَىْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١] و﴿قَالُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَآ أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُ﴾ [آل عمرن: ١٨٣] أو قال شريعة موسى شريعة مؤبدة إلى يوم القيامة ﴿وَهُوَ يُدْعَىٰٓ إِلَى ٱلْإِسْلَٰمِ﴾ الظاهر حقيقة المقتضي له خير الدارين فيضع موضع الإجابة الافتراء على الله ويكذب رسله ويسمى آياته سحراً حال من فاعل افترى ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ يعني من كان في علمه القديم ظالماً، فالله لا يرشده الحق وإلى ما فيه فلاحه ﴿يُرِيدُونَ﴾ حال للقوم الظالمين أو استئناف في جواب قائل يقول ما شأنهم ﴿لِيُطْفِـُٔوا۟﴾ أن يطفئوا واللام مزيدة لما فيه من معنى الإرادة كما زيدت في لا أبالك لما فيها من معنى الإضافة أو للتعليل والمفعول به محذوف أي يريدون الافتراء ليطفئوا ﴿نُورَ ٱللَّهِ﴾ أي دينه ﴿بِأَفْوَٰهِهِمْ﴾ أي بمقالاتهم الكاذبة المفتراة كمن يريد أن يطفىء نور الشمس والقمر يطفه ففيه إشارة إلى تمثيل لطيف ﴿وَٱللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِۦ﴾ أي مبلغ غايته بنشره وإعلائه، قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وحفص بالإضافة والباقون بالتنوين والنصب ﴿وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَٰفِرُونَ﴾ كلمة لو متصلة للتسوية والجملة حال أي مستوياً كراهة المشركين وعدمها يعني أنه تعالى لا يبالي في إعلاء دينه كراهة المشركين ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ﴾ محمد ﷺ ﴿بِٱلْهُدَىٰ﴾ أي بما يهتدي به الناس إلى الحق، من القرآن والمعجزات الباهرة ﴿وَدِينِ ٱلْحَقِّ﴾ أي دين الله وهو الملة الحنيفة البيضاء ﴿لِيُظْهِرَهُۥ﴾ بالسيف والحجة ﴿عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ﴾ أي جميع الأديان ﴿وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ﴾ قد مر نظيره.

﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ تُنجِيكُم﴾ قرأ ابن عامر بالتشديد من التفعيل للتكثير والباقون مخففاً من الإفعال ﴿مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ كما أن تجارة الدنيا تنجي من الفقر وعذاب الجوع ونحو ذلك، أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال لما نزلت ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾﴾ قال المسلمون لو علمنا ما هذه التجارة لأعطينا فيها الأموال والأهلين فنزل قوله تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ﴾ بيان للتجارة يعني هي الجمع بين الإيمان وبين المجاهدة بالأموال والأنفس سمي تجارة لأن فيه مبادلة الأموال والأنفس بنعيم الآخرة ورضوان الله ومبادلة الأهواء يعني العقائد الباطلة بالعلوم الحقة المكني عنها بالإيمان وفيه مرابحة صريحة، أورد لفظ الخبر والمراد به الأمر

إيذاناً بأن هذا الشيء لا يترك، وإشعاراً بمدح الصحابة بأنهم معتادون بذاك ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ الجمع بين الإيمان والمجاهدة ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من الأهواء والأنفس والأموال ﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ شرط مستغن عن الجزاء بما مضى إن كنتم تعلمون كونه خيراً فأتوا به ولا تتركوه والمعنى إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كان حينئذ خيراً لكم حيث تحبون الإيمان والجهاد وفوق كل شيء ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ أي الله سبحانه ﴿ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب للأمر المدلول عليه بقوله تؤمنون وتجاهدون تقديره إن تؤمنوا وتجاهدوا يغفر لكم أو للاستفهام المدلول عليه للاستفهام المذكور تقديره هل تقبلون أن أدلكم إن تقبلوا يغفر لكم، ولا يجوز أن يكون جواباً باطل أدلكم لأن مجرد الدلالة لا يوجب المغفرة إلا إن يقال أن الدلالة سبب للعمل والعمل يوجب المغفرة فقد رتب المسبب على سبب السبب إيذاناً بقوة سببية دلالته وإرشاده ﷺ للاهتداء بقوة تأثير نفسه الشريفة ووضوح أمره بحيث لا يضل بعدها إلا من هو أشقى الناس في علم الله تعالى وأخبث الاستعداد ﴿وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ وَمَسَٰكِنَ طَيِّبَةً﴾ عطف الجزء على الكل ﴿فِى جَنَّٰتِ عَدْنٍ﴾ أي استقرار وثبات يقال عدن بمكان كذا أي استقر ومنه المعدن المستقر للجوهر، قال القرطبي قيل الجنات سبع دار الحلال ودار السلام ودار الخلد وجنة عدن وجنة المأوى وجنة نعيم وجنة الفردوس وقيل أربع فقط كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾﴾ [الرحمن: ٤٦] ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٢﴾﴾ [الرحمن: ٦٢] وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ: «جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»(١) والأربعة كلها يوصف بالمأوى والخلد والعدن والسلام، وهذا ما اختاره الحكيم أخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عمر قال: خلق الله تبارك وتعالى أربعاً بيده العرش وعدن والقلم وآدم ثم قال لكل شيء كن فكان، وأخرج ابن المبارك والطبراني وأبو الشيخ والبيهقي عن عمران بن حصين وأبي هريرة قال سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية ﴿وَمَسَٰكِنَ طَيِّبَةً فِى جَنَّٰتِ عَدْنٍ﴾ قال «قصر من اللؤلؤ في ذلك القصر داراً من ياقوت حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زمرد خضراء في كل بيت سرير على كل سرير سبعون لوناً من الطعام في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة من القوة ما يأتي على ذلك كله أجمع ﴿ذَٰلِكَ﴾ المغفرة وإدخال الجنة ﴿ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ يستحقر بالنسبة إليه كل فوز ﴿وَأُخْرَىٰ﴾ مرفوع على الابتداء والخبر محذوف أي ذلك نعمة عاجلة أو منصوب بإضمار يعطيكم أو تحبون أو مجرور عطف على تجارة، يعني هل أدلكم على تجارة تنجيكم وتجارة أخرى ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ صفة لأخرى وفيه تعريض أن الناس يؤثرون العاجل على الآجل ﴿نَصْرٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ عاجل يعني النصرة على قريش

---

(١) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٢٤، وتفسير سورة ٥٥، باب ١، ٢، ومسلم في الإيمان حديث ٢٩٦.

وفتح مكة أو فتح خيبر وقال عطاء يريد فتح فارس والروم، قلت: الظاهر أن المراد جنس النصرة والفتح فإنهما يترتبان على السعي والمجاهدة من العبد قال الله تعالى: ﴿وَلَيَنصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥٓ﴾ [الحج: ٤١] فإن كان أخرى مرفوعاً على الابتداء والخبر محذوف فقوله نصر وفتح بدل أو بيان وجاز أن تكون أخرى مبتدأ وهذا خبره وعلى قول النصب والخبر هذا خبر مبتدأ محذوف أي هو نصر وفتح والجملة صفة الأخرى أو استئناف ﴿وَبَشِّرِ﴾ أيها الرسول ﴿ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ بما وعدهم عليها عاجلاً واحداً عطف على محذوف تقديره قل يا محمد يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم وبشرهم أو على تؤمنون فإنه في معنى الأمر كأنه قال آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم أيها الرسول ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُونُوٓاْ أَنصَارَ ٱللَّهِ﴾ أي أنصار دينه قرأ الكوفيون وابن عامر بالإضافة والحجازيون وأبو عمرو بالتنوين ولام في لله على أن المعنى كونوا بعض أنصار الله ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ﴾ تشبيه باعتبار المعنى والمراد قل يا محمد يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى أو كونوا أنصار الله كما كان الحواريون حين قال عيسى ابن مريم ﴿لِلْحَوَارِيِّـۧنَ﴾ قد مر تحقيق الحواريين في سورة آل عمران ﴿مَنْ أَنصَارِىٓ﴾ فتح الياء نافع وأسكنها الباقون أي جندي متوجهاً ﴿إِلَى ٱللَّهِ﴾ أي إلى نصر دينه ﴿قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ﴾ وهم أول من آمن به وكانوا اثنا عشر رجلاً كما مر هناك ﴿نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ﴾ إضافة الأنصار إلى عيسى إضافة أحد المتشاركين إلى الأخرى لما بينهما من الاختصاص والإضافة إلى الله أي إلى دينه إضافة الفاعل على المفعول ﴿فَـَٔامَنَت﴾ بعيسى ﴿طَّآئِفَةٌ مِّنۢ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ أسبقهم إلى الإيمان الحواريون ﴿وَكَفَرَت طَّآئِفَةٌ﴾ معهم ﴿فَأَيَّدْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ بالحجة أو بالحرب ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾ بعد رفع عيسى عليه السلام ﴿فَأَصْبَحُواْ ظَٰهِرِينَ﴾ غالبين قال البغوي قال ابن عباس لما رفع عيسى تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه الله وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرفعه إليه واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمداً ﷺ فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَيَّدْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ قال وروى المغيرة عن إبراهيم قال أصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد ﷺ أن عيسى كلمة الله وروحه، قلت لكن عطف قوله تعالى: ﴿فَـَٔامَنَت﴾ وقوله تعالى ﴿فَأَيَّدْنَا﴾ و﴿فَأَصْبَحُواْ﴾ على قوله قال الحواريون بكلمة الفاء التي للتعقيب بلا تراخ يدل على أن بعضهم كفر من بعض وتأيده الله تعالى للمؤمنين وظهورهم على الكافرين بعد قول الحواريين ذلك بلا مهلة والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الجمعة

آياتها إحدى عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ٱلْمَلِكِ ٱلْقُدُّوسِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ (١) هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلْأُمِّيِّۦنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِهِۦ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ (٢) وَءَاخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُواْ بِهِمْ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ (٣) ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ (٤) مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُواْ ٱلتَّوْرَىٰةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ (٥) قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ هَادُوٓاْ إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لِلَّهِ مِن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ (٦) وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُۥٓ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ (٧) قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ ٱلَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٨)﴾.

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ٱلْمَلِكِ ٱلْقُدُّوسِ﴾ المنزه عما لا يليق ﴿ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ﴾ في ملكه وصنعه فإن كل شيء يدل على وجوده وينزهه عما لا يليق بشأنه وأيضاً كل شيء وإن كان جماداً فله نوع من الحياة والشعور فيقر بوحدانيته ويسبحه ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴿هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلْأُمِّيِّۦنَ﴾ يعني العرب كان أكثرهم لا يكتبون ولا يقرؤون ﴿رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ أي من جملتهم أمياً مثلهم ﴿يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ تعالى مع كونه أمياً لم يعهد منه قراءة ولا تعلماً ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ ويطهرهم من الشرك والخبائث ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ﴾ المعجز البليغ الذي لو اجتمع الإنس والجن على أن يأتون بمثله لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴿وَٱلْحِكْمَةَ﴾ الشريعة المحكمة المطابقة بشرائع الأنبياء في الأصول المشهود عليها بالكتب السماوية بالقبول ﴿وَإِن كَانُواْ﴾ يعني وأنهم يعني العرب كانوا ﴿مِن قَبْلُ﴾ بعثته ﷺ ﴿لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ﴾ ظاهر بطلانه حيث يعبدون الحجارة ويأكلون الجيفة ويقولون ويعتقدون ما لا يقبل العقل والنقل.

﴿وَءَاخَرِينَ﴾ عطف على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويعلم أمماً آخرين منهم أي كائنين من جنس الأولين حيث يدينون بدينهم ويسلكون على طريقهم، قال عكرمة ومقاتل هم التابعون، وقال ابن زيدهم جميع من دخل في الإسلام إلى يوم القيامة وهي رواية ابن نجيح عن مجاهد، وقال عمرو بن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد هم العجم لحديث

أبي هريرة قال: «كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ ﴿وَءَاخَرِينَ مِنۡهُمۡ لَمَّا يَلۡحَقُواْ بِهِمۡۚ﴾ قال رجل من هؤلاء يا رسول الله؟ فلم يراجعه رسول الله ﷺ حتى سأل مرتين أو ثلاثاً قال فينا سلمان الفارسي قال فوضع النبي ﷺ يده على سلمان، ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لناله رجال من هؤلاء»(١) متفق عليه، وفي رواية عنه قال قال رسول الله ﷺ: «لو كان الدين عند الثريا الذهب إليه رجل أو قال رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه»(٢) قلت هذا الحديث يدل على فضل رجال من العجم وإنهم ممن أريد بهذه الآية ولا دليل على نفي خيرهم على ما يدل عليه عموم الآية ولعل المراد لقوله ﷺ من هؤلاء أبناء فارس أكابر النقشبندية (رض) فإنهم من آل بخارى وسمرقند ونحو ذلك وهم منتسبون في الطريقة إلى سلمان الفارسي(رض) فإنهم ينتسبون إلى جعفر الصادق عن القاسم بن محمد عن سلمان عن أبي بكر الصديق عن رسول الله ﷺ ﴿لَمَّا يَلۡحَقُواْ بِهِمۡۚ﴾ أي لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والثواب لأن التابعين ومن بعدهم لا يدركون فضل الصحابة حيث قال رسول الله ﷺ: «لا تسُبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد ويرد على هذا التأويل أن المراد لو كان كذلك لورد بصيغة المضارع أي لا يلحقوا بهم في المستقبل من الزمان دون الماضي فإن لما يقتضي نفي اللحوق في الماضي والتوقع في المستقبل إلا أن يقال الإيراد بصيغة الماضي للدلالة على تحقيق وجودهم ونفي للحوق المستفاد من كلمة لا نظراً إلى الأكثر وتوقع اللحوق نظراً إلى بعض من يأتي بعدهم ولو بعد ألف سنة فكأنه إشارة إلى المجدد ألف ثاني وكمل خلفائه فإنهم بلغوا بكمال متابعة النبيّ ﷺ ووراثته تبعاً ونيل أقصى كمالاته واكتسبوا كمالات النبوة والرسالة وأولي العزم والخلة والمحبة والمحبوبية التي لم يتحقق بعد الصدر الأول فاشتبهوا بالصحابة فصار مثل لأمة المرحومة كمثل المطر لا يدرىٰ أوله خير أو آخره كما قال رسول الله ﷺ: «مثل أمتي كمثل المطر لا يدرىٰ أوله خير أو آخره أو كحديقة أطعم فوج منها عاماً وفوج منها عاماً لعل آخرها فوجاً هي أعرضها عرضاً وأعمقها عمقاً وأحسنها حسناً»(٤) رواه رزين ﴿وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ﴾ في تمكينه رجلاً أمياً من ذلك الأمر العظيم الخارق للعادة وتأييده عليه ﴿ٱلۡحَكِيمُ﴾ في اختياره وإياه من بين كافة البشر وتعليمه.

﴿ذَٰلِكَ﴾ أي بعثة محمد ﷺ وتعليمه وتزكية الضالين ﴿فَضۡلُ ٱللَّهِ﴾ على محمد ﷺ حيث اصطفاه وجعله هادياً وعلى من اتبعه حيث هداهم وزكاهم به عليه السلام ﴿يُؤۡتِيهِ مَن

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٦٢، باب ١، والمناقب باب ٧٠.
(٢) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٣٠، وأحمد في المسند ٢/٣٠٩.
(٣) تقدم الحديث مع تخريجه.
(٤) أخرجه بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٦٨.

﴿يَشَآءُۚ﴾ عطاءه وتقتضيه حكمته ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ﴾ الذي يستحقر دونه كل نعمة ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُواْ ٱلتَّوۡرَىٰةَ﴾ علموها وكلفوا بالعمل بها ﴿ثُمَّ لَمۡ يَحۡمِلُوهَا﴾ أي لم يعملوا بما فيها ولم ينتفعوا بها ﴿كَمَثَلِ ٱلۡحِمَارِ يَحۡمِلُ أَسۡفَارَۢاۚ﴾ كتباً من العلم يتعب في حملها ولا ينتفع بها وجملة يحمل حال من الحمار والعامل فيه معنى المثل أو صفة له إذ ليس المراد الحمار المعين نظيره[1]:

ولقد أمر على اللئيم يسبني

وهكذا كل عالم لا يعمل بعلمه، قال رسول الله ﷺ: «اللّهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع»[2] رواه ﴿بِئۡسَ مَثَلُ ٱلۡقَوۡمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِۚ﴾ وهم اليهود كذبوا بالقرآن وبآيات التوراة الدالة على نبوة محمد ﷺ، والمخصوص بالذم محذوف أي بئس مثل القوم المكذبين مثلهم أو هو الموصول بحذف المضاف أي بئس القوم مثل الذين كذبوا ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهۡدِي ٱلۡقَوۡمَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي وقت اختيارهم الظلم أو لا يهدي من سبق في علمه أنه يكون ظالماً.

﴿قُلۡ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ هَادُوٓاْ﴾ أي تهودوا ﴿إِن زَعَمۡتُمۡ أَنَّكُمۡ أَوۡلِيَآءُ لِلَّهِ﴾ فإنهم كانوا يقولون نحن أولياء الله وأحباؤه ﴿مِن دُونِ ٱلنَّاسِ﴾ يعني محمداً ﷺ وأصحابه ﴿فَتَمَنَّوُاْ ٱلۡمَوۡتَ﴾ أي ادعوه من دون الله تعالى على أنفسكم حتى تنقلوا من دار البلية إلى دار الكرامة فإن الموت جسر توصل الحبيب إلى الحبيب ﴿إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾ في زعمكم فتمنوه وقد ذكرنا مسألة جواز تمني الموت وعدمه في صورة البقر في مثل هذه الآية ﴿وَلَا يَتَمَنَّوۡنَهُۥٓ أَبَدَۢا بِمَا قَدَّمَتۡ أَيۡدِيهِمۡۚ﴾ فإنهم يعلمون علماً يقيناً أنهم استحقوا النار الكبرى بسبب ما قدموا من الكفر والمعاصي وتحريف آيات التوراة الناطقة ببعث محمد ﷺ فكيف يتمنون الموت الموصل إلى النار فإنهم أحرص الناس على حياة يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وأشد خوفاً وفراراً من الموت ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمُۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ﴾ فيجازيهم على ما قدموا ﴿قُلۡ﴾ يا محمد ﴿ٱلۡمَوۡتَ ٱلَّذِي تَفِرُّونَ مِنۡهُ﴾ أيها اليهود أي تخافون أشد المخافة من أن يصيبكم فتؤخذوا بأعمالكم ولا تجزون على تمنيه ﴿فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمۡۖ﴾ لاحق بكم لا محالة لا ينفعكم الفرار منه، الجملة خبر إن ذكر الله سبحانه أن المؤكدة في الجملة مكرراً لكمال التأكيد نظراً إلى كمال إصرارهم على الكفر والمعاصي الذي كان هو الدليل على شدة إنكارهم الموت، والفاء لتضمن الاسم معنى

---

(١) عجزه:

فمضيت ثُمّت قلت لا يعنيني

والبيت من الكامل، وهو لرجل من سلول في الدرر ١/ ٧٨، والكتاب ٣/ ٢٤، ولشمر بن عمرو الحنفي في الأصمعيات ص ١٢٦، ولعميرة بن جابر الحنفي في حماسة البحتري ص ١٧١.

(٢) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٧٣، وأبو داود في الوتر باب ٣٢، والترمذي في الدعوات باب ٦٨، والنسائي في الاستعاذة باب ١٣، ١٨، ٢١، ٦٤، وابن ماجه في المقدمة باب ٢٣، والدعاء باب ٢، ٣.

الشرط باعتبار الوصف كأنه فرارهم يسرع لحوقه بهم فكأنه سبب اللحوق وذلك أن الفرار من الموت موجب للغفلة عنه وفي الغفلة لا يظهر طول البقاء في الدنيا ويظهر كأنه الموت جاء سريعاً ومن كان ذكر الموت مشتاقاً له يشق عليه البقاء في الدنيا وينتظر الموت غالباً فيظهر عليه طول الحياة وبعد الموت لشدة اشتياقه، وجاز أن يكون الخبر محذوفاً والفاء للتعليل والتقدير أن الموت الذي تفرون منه لا ينفعكم الفرار منه فإنه أي لأنه ملاقيكم البتة وحينئذ لا يلزم تكرار أن على حكم واحد وجاز أن يكون الموصول خبراً لأن الفاء عاطفة يعطف على الخبر أو على الجملة ﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم عليه.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَٱسْعَوْاْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلْبَيْعَ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَٱنتَشِرُواْ فِى ٱلْأَرْضِ وَٱبْتَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا رَأَوْاْ تِجَٰرَةً أَوْ لَهْوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمًا قُلْ مَا عِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ ٱللَّهْوِ وَمِنَ ٱلتِّجَٰرَةِ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿١١﴾﴾.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ﴾ أي إذا أذن من ﴿يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ﴾ بيان لإذ أو قيل من هاهنا بمعنى في كما في قوله تعالى: ﴿أَرُونِى مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٠] أي في الأرض.

اختلف العلماء في تسمية هذا اليوم بالجمعة مع الاتفاق على أنه كان يسمى في الجاهلية بالعروبة معناه اليوم البين المعظم من أعرب إذا بين، قيل أول من سماه جمعة كعب بن لؤي وهو أول من قال أما بعد كانت تجمع إليه قريش في هذا اليوم فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبيّ ﷺ ويعلمهم بأنه من مولده ويأمرهم باتباعه والإيمان به وينشد في ذلك أبياتاً منها قوله[1]:

يا ليتني شاهداً نجواء دعوته إذا قريش تبتغي الحق خذلانا

وكان بنو إسماعيل يؤرخون ببناء الكعبة فلما مات كعب بن لؤي أرخ الناس من موته حتى كان عام الفيل وهو مولد النبيّ ﷺ فأرخ الناس منه إلى أن هاجر النبيّ ﷺ وكان بين موت كعب ومبعث النبيّ ﷺ خمسمائة وستون سنة كذا في شرح خلاصة السير، وقيل سمي بالجمعة لأن الخلائق تجمع فيه كذا ذكر أبو حذيفة البخاري في المبتدأ عن ابن عباس وإسناده ضعيف وقيل لأنه جمع فيه خلق آدم عليه السلام، روى أحمد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان عن سلمان (رض) أن رسول الله ﷺ قال «أتدري ما يوم الجمعة؟» قلت الله ورسوله أعلم، قالها ثلاث مرات قال في الثالثة «هو اليوم الذي جمع فيه أبوكم»[2]

---

(١) البيت من البسيط، وهو بلا نسبة في لسان العرب (عرب)، (جمع)، وتاج العروس (عرب)، (جمع).

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٤٣٩/٥، والحاكم في المستدرك ٢٧٧/١، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢١٦، وابن كثير في تفسيره ٢٣٦/٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢١١٩٦.

الحديث، وله شاهد عن أبي هريرة رواه ابن أبي حاتم موقوفاً بإسناد قوي وأحمد موقوفاً بإسناد ضعيف قال الحافظ ابن حجر وهذا أصح ويليه ما رواه عبد الرزاق عن ابن سيرين بإسناد صحيح إليه في قصة اجتماع الأنصار مع أسعد بن زرارة (رض) وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة صلّى بهم وذكرهم فسموه يوم الجمعة وذلك قبل قدوم النبيّ ﷺ فقيل كان ذلك بإذن النبي ﷺ كما رواه الدارقطني عن ابن عباس قال اذن رسول الله ﷺ أن يجمع فكتب إلى مصعب بن عمير (رض) أما بعد فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور لسنتهم فاجمعوا فيه نساءكم وأبناءكم فإذا مال النهار عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا إلى الله بركعتين، قال: أول من جمع مصعب حتى قدم رسول الله ﷺ وفي سنده أحمد بن محمد بن غالب الباهلي وهو متهم بالوضع قال الزهري والمعروف في هذا المتن الإرسال، وقيل كان ذلك باجتهاد الصحابة روى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله ﷺ وقبل أن ينزل الجمعة فقالت الأنصار إن لليهود يوماً يجمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى مثل ذلك فهلم فلنجعل يوماً نجمع فيه فنذكر الله ونصلّي ونشكر فجعلوا يوم العروبة واجتمعوا إلى أسعد بن زرارة فصلّى بهم يومئذ وأنزل الله عز وجل بعد ذلك ﴿إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ﴾ قال الحافظ هذا وإن كان مرسلاً فله شاهد بإسناد حسن رواه أبو داود وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وغير واحد من حديث كعب بن مالك (رض) عنه قال كان أول من صلّى بنا الجمعة، قبل مقدم النبيّ ﷺ المدينة أسعد بن زرارة الحديث أو كان كعب إذا سمع نداء الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة قال عبد الرحمن بن كعب قلت لكعب كم كنتم يومئذ؟ قال أربعون فمرسل ابن سيرين يدل على أن أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك أن يكون النبيّ ﷺ علم بالوحي وهو بمكة فلم يتمكن من إقامتها كما في حديث ابن عباس والمرسل بعد ذلك ولذلك جمع بهم رسول الله ﷺ أول ما قدم المدينة.

قصة: مقدم النبيّ ﷺ المدينة وأول جمعة صلّى: روى البخاري عن عائشة (رض) وابن سعد عن جماعة من الصحابة أن المسلمين بالمدينة لما سمعوا بمخرج رسول الله ﷺ من مكة كانوا يخرجون إذا صلوا الصبح إلى الحرة ينتظرون حتى تعليهم الشمس على الظلال ويؤذيهم والظهيرة وذلك في أيام حارة، حتى كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله ﷺ حين دخلوا البيوت فإذا رجل من اليهود على أطم من آطامهم لأمر ينظر إليه فنظر رسول الله ﷺ فنادى بأعلى صوته يا بني قبيلة يعني الأنصار هذا صاحبكم الذي تنتظرون فثار المسلمون فتلقوا رسول الله ﷺ ذلك يوم الاثنين لهلال ربيع الأول أي أول ليلة، وفي رواية جرير بن حازم عن أبي إسحاق لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول، وفي رواية إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق لاثني عشر ليلة خلت وعند أبي سعيد لثلاث عشرة من ربيع الأول، قال الحافظ الأكثر أنه قدم نهاراً وقع في رواية لمسلم ليلاً ويجمع بأن القدوم كان آخر الليل فدخل بها نهاراً، فنزل رسول الله ﷺ بهم قباء في بني عمرو بن عوف على كلثوم بن الهدم وأبو بكر حبيب بن أساف

أحد بني الحارث فصاح كلثوم بغلام له يا نجيح فقال رسول الله ﷺ نجحت يا أبا بكر وكان لكلثوم بن هدم بقبا مربد يعني الموضع الذي يبسط فيه التمر ليجف فأخذه رسول الله ﷺ وبناه مسجداً في الصحيح أقام رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وفي رواية عبد الرزاق بنى المسجد بنو عمرو بن عوف، وفي الصحيح أنه ﷺ أقام فيهم بضع عشر ليلة وفيه عن أنس أقام فيهم أربع عشرة ليلة، وقال ابن إسحاق خمس ليال وقال ابن حبان أقام بها الثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة، وقال ابن عباس وابن عقبة ثلاث ليال فكأنهما لم يعتدا ليوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف أنه أقام إثنين وعشرين يوماً. روى أحمد والشيخان عن أبي بكر وسعد بن منصور عن ابن الزبير وابن إسحاق عن عويم بن ساعدة وغيرهم أن رسول الله ﷺ أرسل إلى بني النجار وكانوا إخوانهم لأن أم عبد المطلب كانت منهم فجاؤوا متقلدين بالسيوف فقالوا لرسول الله ﷺ وأصحابه اركبوا آمنين مطاعين وكان اليوم يوم الجمعة فركب رسول الله ﷺ ناقته القصوى والناس معه عن يمينه وشماله وخلفه منهم الراكب والماشي فاجتمعت بنو عمرو بن عوف فقالوا يا رسول الله أخرجت حلالاً أم تريد داراً خيراً من دارنا؟ قال إني أمرت بقرية تأكل القرى فخلوها أي ناقة فإنها مأمورة فخرج رسول الله ﷺ من قباء يريد المدينة فتلقاه الناس يقولون الله أكبر جاء رسول الله ﷺ.

روى البيهقي عن عائشة جعل النساء والولائد والصبيان يقلن طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعى لله داع، أيها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع، وروى أحمد عن أنس «أنه لما قدم رسول الله ﷺ المدينة لعبت الحبشة بحرابها فرحاً برسول الله ﷺ» روى البخاري عن البراء قال: ما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله ﷺ. فلم يمر رسول الله ﷺ بدار من دور الأنصار إلا قالوا هلم يا رسول الله أتى للفرد المنعة والثروة فيقول لهم خيراً ويدعوا ويقول إنها مأمورة خلوا سبيلها فمر ببني سالم فقام إليه عتبان بن مالك ونوفل بن عبد الله بن مالك وهو آخذ بزمام ناقة رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أنزل فينا العدد والعدة والحلقة ونحن أصحاب العصباء والحدائق والدرك يا رسول الله قد كان الرجل من العرب يدخل هذه البحرة خائفاً يلجأ إلينا فجعل رسول الله ﷺ يتبسم ويقول «خلوا سبيلها فإنها مأمورة»، فقام إليه عبد الله بن الصامت وعباس بن فضلة فجعلا يقولان يا رسول الله ﷺ انزل فينا فيقول بارك الله عليكم إنها مأمورة فلما أتى مسجد بني سالم وهو المسجد الذي في الوادي وادي وانونا، قال البغوي أدركت الجمعة في بني سالم بن عمرو بن عوف في بطن واد لهم قد اتخذ اليوم في ذلك لمسجداً فصلاها في ذلك الوادي، قيل كانت أول جمعة صلاها في المدينة وأول خطبة خطبها في الإسلام وقيل إنه كان يصلّي في مسجد قباء عند ابن سعد أنه ﷺ لما صلى صلّى معه الجمعة مائة نفس ثم أخذ رسول الله ﷺ عن يمين الطريق فمر ببني ساعدة فقال سعد بن عبادة والمنذر بن عمر وأبو دجانة هلم يا رسول الله إلى العز والثروة والقوة والجلد، وسعد يقول يا رسول الله ليس

من قومي أكثر غدقاً ولا قم بئر مني مع الثروة والجلد والعدو فيقول رسول الله ﷺ «يا أبا ثابت خل سبيلها فإنها مأمورة» فمضى واعترضه سعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وبشر بن سعد فقالا أين يا رسول الله لا تجاوزنا واعترضه زياد بن لبيد وفروة بن عمر يقولان نحو ذلك فقال خلوا سبيلها فإنها مأمورة، ثم مر ببني عدي النجاري وهم أخواله، فقال أبو سليط وصرفة بن أبي أنيس يا رسول الله نحن أخوالك هلم إلى العدد والمنعة مع القرابة لا تجاوزنا إلى غيرنا يا رسول الله ليس أحد من قومنا أولىٰ بك لقرابتنا بك فقال خلوا سبيلها فإنها مأمورة فصارت حتى وازيت دار بني عدي بن النجار قامت إليه وجوههم ثم مضى حتى انتهى إلى باب المسجد فبركت على باب مسجد النبيّ ﷺ فجعل جبار بن صخر ينخسها رجاء أن تقوم فلم يفعل فنزل رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام أي بيوت أهلنا أقرب؟ فقال أبو أيوب هذا المنزل إن شاء الله تعالى فنزل رسول الله ﷺ وقال: «اللّهم أنزلنا منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين» قال أربع مرات.

روى الطبراني عن ابن الزبير نزل رسول الله ﷺ في منزل أبي أيوب ونزل معه زيد بن حارثة قال ابن إسحاق في المبتدأ وابن هشام في التيجان: إن بيت أبي أيوب الذي نزل فيه رسول الله ﷺ مقدمه المدينة بناه تبع الأول وكان معه أربعمائة أحبار فتعاقدوا على أن لا تخرجوا منها فسألهم تبع عن سر ذلك فقالوا إنا نجد في كتابنا أن نبياً اسمه محمد ﷺ هذه دار هجرته فنحن نقيم لعلنا نلقاه فأراد تبع الإقامة معهم ثم بدا له فعمر لكل واحد من أولئك داراً واشترى له جارية وزوجها منه وأعطاه مالاً جزيلاً وكتب كتاباً فيه إسلامه وفيه شهد على أحمد أنه رسول الله ﷺ بارىء النسم فلولا عمري إلى عمره لكنت وزيراً أو ابن عم، وختم بالذهب ودفعه إلى كبيرهم وسأله أن يدفعه إلى النبي ﷺ أن أدركه وإلا فمن أدركه من ولده وولد ولده وبنى للنبي ﷺ داراً لينزلها إذا قدم المدينة فدار الدار إلى إعلائك إلى أن صارت لأبي أيوب وهو من ولد ذلك العالم وأهل المدينة الذين نصروه من أولاد أولئك العلماء، ويقال: إن الكتاب الذي فيه الشعر كان عند أبي يوسف حتى دفعه إلى رسول الله ﷺ وهو غريب فيما نزل رسول الله ﷺ إلقاء في بيته والله تعالى أعلم.

مسألة: قيل المراد بهذا النداء في الآية الأذان عند قعود الإمام على المنبر للخطبة لحديث ابن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبيّ ﷺ وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء، وتسميته ثالثاً باعتداد الإقامة ثانياً فعلى هذا قيل السعي إلى الجمعة وترك البيع ونحوه إنما يجب بالنداء الثاني والصحيح أن السعي وترك البيع ونحوه يجب بالأذان الأول لعموم قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ﴾ وصدقه على الأذان الأول أيضاً ﴿فَٱسْعَوْا۟﴾ يعني فامضوا أو كان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا وكذلك هي في قراءة ابن مسعود، وقال الحسن أما والله ما هو بالسعي عن الإقدام ولقد نهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع، وعن قتادة في هذه الآية أنه قال السعي أن تسعى بقلبك وعملك

وهو المشي إليها قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ ٱلسَّعْىَ﴾ [الصافات: ١٠٢] يعني فلما مشى معه، وقال الله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٠] وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ﴾ [الليل: ٤] أي عملكم لشتى وقد نهى رسول الله ﷺ السعي بمعنى العدو عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولكن ائتوها تمشون وعليكم السكينة والوقار فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا»(١) رواه الستة في كتبهم، وروى أحمد وما فاتكم فاقضوا ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ يعني الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الإمام يعني الخطبة ﴿وَذَرُوا۟ ٱلْبَيْعَ﴾ أراد ترك ما يشغل عن الصلاة والخطبة وإنما خص البيع بالذكر لاشتغالهم غالباً بعد الزوال في الأسواق بالبيع والشراء فلو عقد البيع في الطريق وهو يمشي إلى الجمعة لا بأس به ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ أي السعي إلى الصلاة وترك ما يشغل عنه ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من البيع والشراء وغير ذلك ﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ مصالح أنفسكم شرط مستغن عن الجزاء بما مضى. مسألة: يحرم البيع عند أذان الجمعة إجماعاً حيث يوجب الإثم وهل يصح انعقاداً؟ قال مالك وأحمد لا ينعقد، وقال أبو حنيفة والشافعي ينعقد وهذه المسألة مبنية على مسألة أصولية فإن النهي عن الأفعال التي لا وجود لها إلا باعتبار الشرع كالصلاة في الأرض المغصوبة والبيع ونحو ذلك بالشرط الفاسد يوجب القبح بغيره فيقتضي صحة العقد حتى يتحقق الابتلاء عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا سيما في البيع وقت النداء فإن القبح هاهنا إنما هو لأمر مجاور لا في صلب العقد أصلاً فلا يكون البيع فاسداً أيضاً كما يكون فاسداً بالشروط الفاسدة وعند أكثر الأئمة يوجب القبح لذاته كما أن النهي عن الأفعال الحسية كالزنا والسرقة يوجب القبح لذاته اتفاقاً لأنه الأصل في المنهي عنه، لكن الشافعي في هذه المسألة وافق أبا حنيفة وقال صح البيع نظراً إلى أن النهي إنما هو لأمر مجاور وهو الاشتغال عن الصلاة والله تعالى أعلم.

فصل

اعلم أن الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع يكفر جاحدها أما الكتاب فهذه الآية أمر فيها بالسعي ورتب الأمر بالسعي للذكر على النداء للصلاة فالظاهر أن المراد بالذكر الصلاة ويجوز أن يراد به الخطبة والأولى أن يراد به الخطبة والصلاة جميعاً لصدقه عليها معاً. وأما السنة فحديث أبي هريرة قال قال رسول الله: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم يعني الجمعة فاختلفوا فيه فهدانا له والناس لنا فيه تبع اليهود غداً والنصارى بعد

(١) أخرجه البخاري في الجمعة باب ١٨، والأذان باب ٢٠، ٢٣، ومسلم في المساجد حديث ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، وأبو داود في الصلاة باب ٥٤، والترمذي في الصلاة باب ١٢٧، والنسائي في الإمامة باب ٥٧، وابن ماجه في المساجد باب ١٤، ومالك في النداء حديث ٤، وأحمد في المسند ٢/٢٣٧، ٢٣٨، ٢٧٠، ٣٨٢، ٤٢٧، ٤٦٠، ٤٨٩، ٥٣٢، ٥/٣٠٦، ٣١٠.

غد»[١] متفق عليه، وعن أبي عمر وأبي هريرة قالا سمعنا رسول الله ﷺ يقول على أعواد المنبر: «لينتهين أقوام على ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين»[٢] رواه مسلم وعن ابن مسعود أن النبيّ ﷺ قال لقوم يتخلفون عن الجمعة «لقد هممت أن آمر رجلاً يصلّي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم»[٣] رواه مسلم وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله ﷺ «الجمعة حق واجب على كل مسلم في الجمعة إلا على أربعة: مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض»[٤] رواه أبو داود، وقال طارق رأى النبيّ ﷺ ولم يسمع منه، قلت فالحديث مرسل صحابي وهو حجة اتفاقاً، قال النووي الحديث صحيح على شرط الشيخين، وأخرج البيهقي من طريق البخاري عن تميم الداري قال الجمعة واجبة إلا على صبي أو مملوك أو مسافر رواه الطبراني عن الحاكم وابن مردويه، وزاد فيه المرأة والمريض، وعن أبي جعد الضميري وكانت له صحبة عن النبيّ ﷺ قال: «من ترك ثلاث جمع تهاوناً بها طبع الله على قلبه»[٥] رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وحسنه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما، وعن عبد الله بن عمر عن النبيّ ﷺ قال: «من ترك الجمعة من غير عذر كتب منافقاً في كتاب لا يمحىٰ ولا يبدل»[٦] وفي بعض الروايات «ثلاثاً» رواه الشافعي ورواه أبو يعلى بلفظ «من ترك ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الإسلام وراء ظهره» ورجاله ثقات وعن جابر أن رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة إلا مريض أو مسافر أو المرأة أو صبي أو مملوك فمن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد»[٧] رواه الدارقطني، فأجمع العلماء أنه فرض على الأعيان وغلط من قال هي فرض كفاية.

مسألة: لا تجب الجمعة على المسافر إجماعاً وحكي عن الزهري والنخعي وجوبها على المسافر إذا سمع النداء ولا عبد ولا امرأة إلا في رواية عن أحمد في العبد خاصة، وقال داود يجب واختلفوا في المكاتب والمأذون والعبد الذي حضر مع مولاه على باب المسجد

---

(١) أخرجه البخاري في الوضوء باب ٦٨، والجمعة باب ١، ١٢، وأحاديث الأنبياء باب ٥٤، والأيمان باب ١، والتعبير باب ٤٠، والتوحيد باب ٣٥، ومسلم في الجمعة حديث ١٩، ٢١، والنسائي في الجمعة باب ١، والدارمي في المقدمة باب ٨.

(٢) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٤٠، والنسائي في الجمعة باب ٢، وابن ماجه في المساجد باب ١٧، والدارمي في الصلاة باب ٢٠٥، وأحمد في المسند ١/ ٢٣٩.

(٣) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٢٥١، ٢٥٤، ٢٥٦، ٢٥٧.

(٤) أخرجه أبو داود حديث ١٠٦٧، والحاكم في المستدرك ١/ ٢٨٨.

(٥) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٢٠٤، والترمذي في الجمعة باب ٧، والنسائي في الجمعة باب ٢، وابن ماجه في الإقامة باب ٩٣، والدارمي في الصلاة باب ٢٠٥، وأحمد في المسند ٣/ ٤٢٤.

(٦) أخرجه الشافعي في مسنده ٧٠، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٣٧٩.

(٧) أخرجه الدارقطني في سننه ٢/ ٣، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/ ١٨٤، والهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ١٧٠، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/ ٢٤٢٥.

لحفظ الدابة إذا لم تخل بالحفظ والحجة في عدم وجوب الجمعة على العبد مطلقاً ما مر في الأحاديث من الاستثناء للمملوك.

مسألة: لا تجب الجمعة على الأعمى إذا لم يجد قائداً إليها بالاتفاق فإن وجده وجبت عليه عند مالك والشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة لا تجب، احتج الجمهور بما مر من الأحاديث إذ ليس فيه استثناء الأعمى قلنا هو داخل في المريض والمريض وكل من كان له عذر أو خوف لا تجب علينا الجمعة إجماعاً وكذلك الشيخ الكبير ومن كان متعهد المريض، قالوا الأعمىٰ إذا وجد قائداً صار قادراً كالبصير، قلنا إنه غير قادر بنفسه وقدرته بغيره لا يعتبر كالزمن إذا وجد من يحمله.

مسألة: يجوز ترك الجمعة بعذر المطر والوحل، روى البخاري في الصحيح عن محمد بن سيرين قال قال ابن عباس لمؤذنه يوم المطر إذا قلت أشهد أن محمداً رسول الله فلا تقل حي على الصلاة فقل صلوا في بيوتكم فكأن الناس استنكروا فقال فعله من هو خير مني أن الجمعة عزيمة وإني كرهت أن أخرجكم فتمشوا في الطين والدحض. مسألة إذا حضر الجمعة عبد أو مسافر أو امرأة أو مريض صح عنه الجمعة وسقط عنه الظهر إجماعاً.

مسألة: تنعقد الجمعة بالعبيد والمسافرين إذا لم يكن فيهم حراً ومقيم إذا كانوا في مصر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا بالنساء والصبيان إجماعاً وعند الثلاثة لا تنعقد الجمعة بالعبيد والمسافرين ولا يتم بهم العدد بل لا بد للجمعة أربعين أحراراً مقيمين أو خمسين أو ثلاثة على اختلاف الأقوال وأما المعذورون بالمرض أو الخوف أو المطر والأعمى أو الزمانة فيتم بهم العدد اتفاقاً لنا أن الجمعة واجبة على الرجال كلهم دون النساء إجماعاً ودون الصبيان لكونهم غير مكلفين لعموم قوله تعالى: ﴿فَٱسْعَوْاْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ ولكن رخص في تركها العبيد والمسافرين وأصحاب العذر فمن أتى منهم بالجمعة فقد أتى بالعزيمة فتصح جمعته كالمسافر إذا صام رمضان يتأدى من صومه فرضه.

مسألة: كره ظهر المعذور والمسجون في المصر بجماعة عند أبي حنيفة وقال مالك والشافعي وأحمد إنه لا يكره بل يسن وكذا من فاته الجمعة بلا عذر والله أعلم.

مسألة: الخطبة شرط لانعقاد الجمعة إجماعاً لقوله تعالى: ﴿ فَٱسْعَوْاْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ إذ المراد به الخطبة، ومن هاهنا قال أبو حنيفة لو اقتصر في الخطبة على تسبيحة أو تحميدة لكفى لأن ذكر الله يعم الطويل والقصير ولا إجمال فيه، وهذا الاستدلال ضعيف لاحتمال كون المراد بذكر الله الصلاة فالأولى أن يقال سند الإجماع على اشتراط الخطبة مواظبة النبيّ ﷺ كما نقل إلينا متواتراً أو مواظبته تقتضي اشتراط ذكر طويل يسمى في العرب خطبة وبه قال أبو يوسف ومحمد ومالك والشافعي وأحمد على أنه لو كان المراد بذكر الله الخطبة فالإضافة للعهد والمعنى فاسعوا إلى ذكر الله الذي يفعله النبيّ ﷺ فعلى هذا أيضاً يشترط أن يكون ذكراً طويلاً، وما روي أن عثمان صعد المنبر في أول جمعة وولي الخلافة قال الحمد لله فأرتج عليه فقال أبو بكر وعمر كانا يعدان لهذا المقام مقالات وأنتم إلى إمام فعال

أحوج منكم إلى إمام قوال وسيأتيكم الخطب بعد وأستغفر الله لي ولكم ونزل وصلّى بهم ولم ينكر عليه أحد منهم فأهل الحديث لا يعرفونه والله أعلم.

مسألة: يجب عند الشافعي ومالك الخطبة قائماً ويجب الجلسة بين الخطبتين عند الشافعي وقال أبو حنيفة وأحمد لا يجب القيام في الخطبة ولا الجلوس بينهما والدليل على الوجوب النقل المستفيض، روى مسلم عن جابر بن سمرة أنه رأى رسول الله ﷺ يخطب قائماً على المنبر ثم يجلس ثم يخطب قائماً فقال جابر فمن أنبأك أنه كان يخطب قاعداً فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من ألفي صلاة[١]، وروى الشافعي عن جابر بن عبد الله كان النبيّ ﷺ يخطب يوم الجمعة خطبتين قائماً يفصل بينهما بجلوس، وروى مسلم عن جابر بن سمرة «كانت للنبيّ ﷺ خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس عن ابن عمر قال كان النبيّ ﷺ يخطب يوم الجمعة مرتين بينهما جلسة»[٢] متفق عليه، وروى مسلم عن كعب بن عجرة أنه دخل المسجد يوم الجمعة وابن أم الحكم يخطب قاعداً فقال انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً والله تعالى يقول: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَٰرَةً أَوْ لَهْوًا ٱنفَضُّوٓا۟ إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمًا﴾[٣] احتج ابن همام بهذا الحديث إن القيام ليس بواجب حيث لم يحكم كعب ولا غيره بفساد صلاة ابن الحكم فعلم أنه ليس بشرط عندهم والله تعالى أعلم.

مسألة: سن أن يشتمل الخطبة على خمسة أشياء: حمد الله تعالى والصلاة على رسوله ﷺ والوصية بالتقوى وقراءة القرآن والدعاء للمؤمنين والمؤمنات وكلها واجبة عند الشافعي ويشترط الطهارة في الخطبتين على الراجح من مذهب الشافعي وعند الجمهور لا يشترط.

مسألة: يشترط في الخطبة حضور واحد عند أبي حنيفة لتحقيق معنى التخاطب وعند الشافعي وغيره لا يجوز للإمام أن يبدىء بالخطبة قبل اجتماع العدد وهو الأربعون عند الشافعي أو خمسون أو ثلاثة عند غيره فإن نفر واحد منهم قبل افتتاح الصلاة لا يجوز أن يصلّي الجمعة بل يصلّي الظهر، وإن عادوا بعد قبل طول الفصل بنى على ذلك الخطبة وبعد طوله استأنف الخطبة.

مسألة: يحرم الكلام في حال الخطبة لمن حضر الخطبة عند أبي حنيفة ومالك سواء سمع الخطبة أو لا يسمع وقال أحمد يحرم لمن يسمعها لا لمن لا يسمعها والمستحب الإنصات وقال الشافعي لا يحرم على من يسمع أيضاً لكنه يكره وهل يحرم الكلام على الخاطب فقال ابو حنيفة يحرم إلا أن يكون أمراً لمعروف كقصة عمر مع عثمان كذا قال ابن همام وكذا قال الشافعي في القديم، وقال مالك جاز الكلام للمخاطب بما فيه مصلحة الصلاة

---

(١) أخرجه النسائي في الجمعة باب ٣٤، وأحمد في المسند ٥/ ٩٠، ٩٣، ٩٧، ١٠٠.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٣٠، ومسلم في الجمعة حديث ٣٤.

(٣) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٣٩، والنسائي في الجمعة باب ١٨.

نحو أن يزجر الداخلين عن تخطي الرقاب وإن خاطب إنساناً بعينه جاز لذلك الإنسان أن يجيبه كما وقع في قصة كلام عمر وهو يخطب مع عثمان وسنذكر الحديث في مسألة غسل الجمعة، وقال أحمد يجوز للمخاطب الكلام مطلقاً وقد تعارضت الأحاديث في الباب. في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبيّ ﷺ قال: «إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة أنصت فقد لغوت»[(١)] وروى أحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: «من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفاراً»[(٢)] فهذين الحديثين يدلان على الحرمة وكذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤] وأما ما يدل على الإباحة فما روى البيهقي من طريق عبد الرحمان بن كعب أن الرهط الذي بعثهم رسول الله ﷺ إلى ابن أبي الحقيق بخيبر ليقتلوه فقدموا على رسول الله ﷺ وهو قائم على المنبر يوم الجمعة فقال لهم حين رآهم «أفلحت الوجوه» فقالوا أفلح وجهك يا رسول الله، قال «أقتلتموه؟» قالوا نعم فدعا بالسيف الذي قتل به وهو قائم على المنبر فسله فقال «أجل هذا طعامه في ذباب سيفه»[(٣)] الحديث قال البيهقي مرسل جيد وروي عن عروة نحوه ثم روي من طريق ابن عبد الله بن أنس عن أبيه قال بعثني رسول الله ﷺ إلى ابن أبي الحقيق نحوه، وروى مسلم من حديث أبي رفاعة العدوي قال انتهيت إلى النبيّ ﷺ وهو يخطب فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه، قال فأقبل عليّ وترك خطبة وجعل يعلمني ثم أتم الخطبة، وروى أصحاب السنن الأربعة وابن الخزيمة والحاكم من حديث بريدة قال: «كان النبيّ ﷺ يخطب فجاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما فوضعه بين يديه ثم قال: «صدق الله ورسوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما»[(٤)] وروى أبو داود عن جابر قال لما استوى رسول الله ﷺ يوم الجمعة على المنبر قال «اجلسوا» فسمع ذلك ابن مسعود فجلس على باب المسجد فرآه رسول الله ﷺ فقال «تعال يا عبد الله بن مسعود»، عن أنس أن رجلاً دخل والنبيّ ﷺ يخطب يوم الجمعة فقال متى الساعة؟ فأومأ الناس إليه بالسكوت فلم يقبل وأعاد الكلام فقال النبيّ ﷺ ماذا أعددت لها؟ قال حب الله ورسوله، قال: «إنك مع من أحببت» رواه أحمد والنسائي وابن خزيمة والبيهقي، وعن أنس بينما النبيّ ﷺ يوم الجمعة فقام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال فذكر حديث الاستسقاء متفق عليه، قال الشافعي تعارض الأحاديث تقتضي الكراهة في المستمع وقال أبو حنيفة أحاديث الآحاد لا يصادم قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ

---

(١) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٣٦، ومسلم في الجمعة حديث ١٢.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ١/ ٢٣٠.
(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤/ ٣٩.
(٤) أخرجه الترمذي في المناقب باب ٣٠.

﴿ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤] لاسيما إذا تعارضت فقال بالتحريم وذلك أحوط وقال أحمد الآية والأحاديث لا تدل على تحريم الكلام للمخاطب والله تعالى أعلم.

مسألة: لا بأس بالكلام قبل الخطبة وبعد الفراغ لحديث أنس قال كان رسول الله ﷺ ينزل من المنبر يوم الجمعة فيكلم الرجل في الحاجة فيكلم ثم يقدم إلى مصلاه رواه أحمد، وقال أبو حنيفة يكره مطلقاً محتجاً بالآثار أخرج ابن أبي شيبة عن علي وابن عباس وابن عمر كانواي يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام.

مسألة: إذا جاء رجل والإمام يخطب يصلّي ركعتين عند الجمهور ويجوز فيهما وقال أبو حنيفة، لا يصلّي لما ذكرنا أثر علي وابن عباس وابن عمر ونحو ذلك عن عروة والزهري ولقوله ﷺ «إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب فقد لغوت» قالوا هذا الحديث بدلالة النص يمنع عن الصلاة وتحية المسجد لأن المنع عن الأمر بالمعروف وهو أعلى من سنة الجمعة وتحية المسجد منع عنهما بالطريق الأعلى والأولى ويرد عليه أن الأمر بالمعروف إن كان ذلك المعروف أمراً واجباً فهو أولى من السنة وأما إذا كان المعروف مستحباً فليس أولى من السنة والسكوت حين استماع الخطبة غير واجب عند الشافعي فكيف يحتج عليه بدلالة النص وللجمهور حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين ويتجوز فيهما»[1] متفق عليه، وفي لفظ مسلم جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة والنبيّ ﷺ يخطب فجلس فقال: له: «يا سليك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما» وفي الباب عن أبي سعيد لابن حبان وغيره، وأخرج الطبراني عن أبي ذر أنه أتى رسول الله ﷺ وهو يخطب فقعد فقال رسول الله ﷺ هل ركعت؟ فقال لا قال قم فاركع ركعتين، وأجاب ابن همام بأن الدارقطني روى في سننه عن أنس قال رجل دخل المسجد ورسول الله ﷺ يخطب فقال له النبيّ ﷺ «قم فاركع ركعتين» وأمسك عن الخطبة حتى فرغ عن صلاته، ثم قال أسنده عبيد بن محمد العبدي قولهم فيه، ثم أخرج عن أحمد بن حنبل ثنا معتمر عن أبيه قال جاء رجل الحديث وفيه ثم انتظروه حتى صلّى قال وهذا المرسل وهو الصواب، قال ابن همام والمرسل حجة، قلت: لو صح المرسل فهو واقعة حال لا يعارض إطلاق قوله ﷺ «إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليركع» وأيضاً لا تجوز الصلاة عند أبي حنيفة بعد خروج الإمام مطلقاً ولو بعد الفراغ عن الخطبة فعلى تقدير الصلاة حين سكت رسول الله ﷺ أيضاً لا يطابق الحديث مذهب أبي حنيفة والله تعالى أعلم.

مسألة: اتفقوا على أنه لا يجوز الجمعة في الصحراء إلا عند أبي حنيفة في فناء المصر

---

(١) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٥٩، وفضائل الصحابة حديث ١٤٨، وأبو داود في الصلاة باب ٢٣١، وابن ماجه في الإقامة باب ٨٧، والدارمي في الصلاة باب ١٩٦، وأحمد في المسند ٣/ ٢٩٧، ٦/ ٢٠٣.

قال حيث له حكم المصر وعلى أن الجماعة شرط في الجمعة وذلك مأخوذ من لفظ الجمعة. واختلفوا في موضع يقام فيه الجمعة وفي عدد الجماعة الذين تنعقد بهم الجمعة؟ فقال الشافعي وأحمد وإسحاق كل قرية استوطنها أربعون رجلاً أحراراً عاقلين بالغين لا يظعنون عنها شيئاً ولا ضيفاً إلا ظعن حاجة يجب عليهم إقامة الجمعة ولا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلاً على هذه الصفة، وقال مالك القرية إذا كانت بيوتها متصلة وفيها مسجد وسوق يجب فيها الجمعة ويعتبر في انعقاد الجمعة عدد الغبراء بهم قرية عادة، وقال أبو حنيفة لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع والمصر هو كل بلد فيها سكك وأسواق ولها رساتيق ووال ينصف المظلوم من الظالم أي بقيد على الإنصاف وإن كان جائراً وعالم يرجع إليه في الحوادث وقيل ما لا يسع أكبر مساجده أهله مصر، والحجة لاشتراط المصر رواه ابن أبي شيبة موقوفاً عن علي لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة صححه ابن حزم وضعفه أحمد، ويمكن الاحتجاج لاشتراط المصر وعدم جوازه في القرى أن أهل العوالي كانوا يصلون الجمعة مع النبي ﷺ كما في الصحيح وأهل قباء كانوا يصلّون معه كذا روى ابن ماجه وابن خزيمة، وأخرج الترمذي من طريق رجل من أهل قباء عن أبيه قال أمرنا النبيّ ﷺ أن نشهد الجمعة من قباء، روى البيهقي أن أهل ذي الحليفة كانوا يجمعون بالمدينة ولم ينقل عن الصحابة أنهم حين فتحوا البلاد واشتغلوا بنصب المنابر والجمع إلا في الأمصار دون القرى ولو كان لنقل وصلاته ﷺ أول جمعة في بني عمرو بن سليم يدل على جواز الجمعة في قرية قريبة من المصر كما يجوز أن يصلّي الجمعة في أي ناحية من نواحي المصر فكذا يجوز في فناء المصر والله تعالى أعلم.

ومحصل الكلام أن قوله تعالى: ﴿فَٱسْعَوْا۟ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ ليس على إطلاقه إجماعاً حيث لا يجوز في البراري ولا في كل قرية بل في بعضها فقدره شافعي وغيره وقرية مخصوصة كما ذكرنا، وقدر أبو حنيفة بالمصر والمصر أخص فإذا صلّى الجمعة في المصر صح الجمعة وسقط الظهر عن الذمة إجماعاً وإذا صلى في قرية دون المصر يقع الشك في صحتة الجمعة ووجوبها وسقوط الظهر فلا تجب الجمعة بالشك ولا بسقط الظهر الثابت في الذمة يقيناً بالشك والله أعلم، وما روى الطبراني وابن عدي عنه ﷺ أنه قال: «الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة» وفي رواية «إلا ثلاثة»[(1)] فليس مما يجوز به الاحتجاج لأنه من رواية الحكم بن عبد الله ومن رواية الوليد بن محمد كلاهما عن الزهري عن أم عبد الله الدوسية، قال الدارقطني لا يصح هذا عن الزهري وكل من رواه عنه متروك الوليد والحكم متروكان، قال أحمد أحاديث الحكم كلها موضوعة وفي سند الحكم مسلمة بن علي قال يحيى ليس بشيء، وقال النسائي متروك وكذا حديث جابر بن عبد الله

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣/ ١٧٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢١٠٩٩، ٢١١١٦، ٢١١١٩، والقرطبي في تفسيره ١٨/ ١١٣، والدارقطني في سننه ٢/ ٧، ٨، ٩، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/ ٦٢١.

مضت السنة إن في كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأضحى وفطر في سنده عبد العزيز بن عبد الرحمن قال أحمد أضرب على أحاديثه فإنها كذب أو قال موضوعة. وكذا حديث أبي أمامة الجمعة على خمسين رجلاً وليس على ما دون الخمسين جمعة رواه الطبراني وفي إسناده جعفر بن الزبير وهو متروك وهياج بن نظام وهو متروك أيضاً ورواه البيهقي وفي سنده النحاش وهو واهٍ أيضاً، وأما حديث ابن عباس «أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ بجواثا قرية بالبحرين»(١) رواه البخاري فلا يدل على جواز الجمعة في كل قرية فإن اسم القرية يشتمل لمصر وغيره قال الله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] يعني مكة وطائف ولا شك أن مكة مصر وفي الصحاح أن جواثا حصن بالبحرين فهي مصر إذ لا يخلو الحصن عن حاكم عليهم وعالم، وفي المبسوط أنها مدينة بالبحرين ولما لم يروا عدداً معيناً للجماعة شرطاً للجمعة في حديث صالح للاحتجاج، قال الحسن وأبو ثور تنعقد الجمعة باثنين لأن اثنين فما فوقه جماعة، وقال أبو يوسف ومحمد والأوزاعي ينعقد بثلاثة إذا كان فيهم والٍ وقال أبو حنيفة أربعة لأن قوله تعالى: ﴿فَٱسْعَوْا﴾ يقتضي ثلاثة وقوله ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ يقتضي ذاكراً فذلك أربعة، قلت: وهذا الاستدلال غير صحيح فإن صيغة الجمع إنما هو لكون الخطاب عامة لا لاشتراط عدد الجماعة وإلالزم اشتراط الجماعة في جميع المأمورات بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ [البقرة: ٤٣] ونحو ذلك ويمكن أن يقال لا بد في الجمعة فوق جماعة سائر الصلوات لاشتراط الجماعة فيها ولدلالة لفظ الجمعة عليه ولذا قيل الجمعة جامعة للجماعات وأولى الجماعات في الصلاة اثنان فلا بد أن تكون الجمعة ثلاثة كما قال أبو يوسف ولما كان عند أبي حنيفة الجماعة شرطاً والإمام آخر قال لا بد أن يكون ثلاثة سوى الإمام والله تعالى أعلم.

مسألة: الوالي أو إذنه شرط بصحة الجمعة عند أبي حنيفة خلافاً لمالك والشافعي وأحمد وليس على اشتراط السلطان أو إذنه دليلاً يعتمد عليه وقد روى مالك والشافعي عنه وابن حبان بسنده إلى أبي عبيدة مولى بني نضير قال شهدت العيد مع علي وعثمان محصور، قال الحافظ ابن حجر إن مدة الحصار كانت أربعون يوماً وكان يصلّي بهم تارة طلحة وتارة عبد الرحمن بن عديس وتارة غيرهما، قال ابن همام هذه وقعة حال فيجوز كونه عن إذنه كما يجوز كونه بغير إذنه فلا حجة فيه لفريق فيبقى قوله ﷺ «من تركها وله إمام جائر أو عادل ألا فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له»(٢) رواه ابن ماجه وغيره حيث شرط في لزومها الإمام كما يفيده قيد الجملة الواقعة حالاً. قلت: هذا حديث رواه ابن ماجه عن جابر مرفوعاً وفيه عبد الله العدوي وهو واه وأخرجه البزار من وجه آخر وفيه علي بن زيد بن الجدعان قال الدارقطني إن الطريقين كلاهما غير ثابت، وقال ابن عبد البر هذا الحديث واهي الإسناد.

مسألة: وقت الظهر شرط لأداء الجمعة عند الجمهور لأنها تنوب عن الظهر وتسقط

---

(١) أخرجه البخاري في الجمعة باب ١١.

(٢) أخرجه ابن ماجه في الإقامة باب ٧٨.

فريضة الظهر بأداء الجمعة فلا يجب ما لم يجب الظهر وما لم يجب لا يقع من الفرض، وقال أحمد تجوز الجمعة قبل الزوال لحديث سهل بن سعد قال ما كنا نتغدى ولا نقيل إلا بعد الجمعة[١] وحديث سلمة بن أكوع كنا نصلّي مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نرجع فلا نجد للحيطان فيئاً نستظل[٢] الحديثان في الصحيحين وحديث أنس بن مالك قال «كنا نصلّي مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نرجع للقايلة»[٣] رواه البخاري، والجواب أن نفي التغدي لا يستلزم كون الجمعة قبل الزوال والاستثناء مبني على المجاز والمعنى لا نجد للحيطان فيئاً نستظل عدم طول الظل بحيث يمشي فيه الراكب والماشي وذلك لا يكون في أول الوقت. ولنا من الأحاديث ما ذكرنا سابقاً أن النبيّ ﷺ كتب إلى مصعب بن عمير أما بعد فانظر اليوم الذي يجهر فيه اليهود بالزبور فاجمعوا نساءكم وأبناءكم فإذا مال النهار عن نظره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا إلى الله بركعتين، حديث أنس «أن النبيّ ﷺ كان يصلّي الجمعة حين تميل الشمس»[٤] رواه البخاري والترمذي وقال صحيح، وحديث جابر بن عبد الله قال «كنا نصلّي الجمعة ثم نذهب إلى رحالنا حين تزول الشمس»[٥] رواه مسلم، وحديث سلمة بن الأكوع كنا نجمع مع رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس[٦] الحديث رواه مسلم، وعن يوسف بن مالك قال قدم معاذ بن جبل على أهل مكة وهم يصلون الجمعة والفيء في الحجر فقال لا تصلوا حتى تفيء الكعبة من وجهها رواه الشافعي.

مسألة: لو شرع الجمعة في الوقت وحدها حتى خرج الوقت أتمها ظهراً عند الشافعي وقال أبو حنيفة يبطل صلاته ويبتدىء بالظهر لأن الجمعة غير الظهر لا يجوز بناء أحدهما على الآخر وسقوط الظهر بالجمعة يثبت على خلاف القياس فيراعي فيه جميع ما ورد منها الوقت، وقال مالك إذا لم يصل الجمعة حتى دخل وقت العصر صلّى فيه الجمعة ما لم تغرب الشمس وإن كان لا يفرغ إلا بعد غروبها وهو قول أحمد ومذهب مالك مبني على وقت الضروري للظهر إلى غروب الشمس كالعصر.

مسألة: يشترط عند أبي حنيفة لأداء الجمعة الإذن العام حتى لو أن والياً أغلق باب بلد وجمع بحشمه ومنع الناس من الدخول لا تصح الجمعة عنده خلافاً لجمهور العلماء. احتج ابن همام في هذه المسألة بإشارة قوله تعالى: ﴿نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ﴾ فإن النداء يقتضي الإذن وهذا الاستدلال ضعيف فإنه تعالى جعل النداء سبباً لوجوب السعي إلى الجمعة ولا يلزم منه كون

(١) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٤٠، والاستئذان باب ١٦، ومسلم في الجمعة حديث ٣٠.
(٢) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٣٢، وأبو داود في الصلاة باب ٢١٨.
(٣) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٨٧، وأحمد في المسند ٣/ ٢٣٧.
(٤) أخرجه البخاري في الجمعة باب ١٦، ومسلم في المسافرين حديث ٢٩٣، والترمذي في الجمعة باب ٩.
(٥) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٢٩.
(٦) أخرجه البخاري في الجمعة باب ١٦، والمواقيت باب ١١.

النداء شرطاً لأدائها كما أن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟﴾ [الأعراف: ٢٠٤] يدل على وجوب الاستماع والإنصات عند قراءة القرآن لا على كون الاستماع والإنصات شرطاً لجواز القراءة حتى لا تجوز قراءة الإمام في الصلاة والخطبة إن قرأ المقتدي والله تعالى أعلم، قلت: ويمكن الاستدلال على اشتراط الإعلان والإذن العام بما مر أن النبيّ ﷺ كتب إلى مصعب بن عمير ليصلّي بالناس الجمعة في المدينة ولم يصل بنفسه الكريمة بمكة مع إمكان صلاته الجمعة بأصحابه في بيته فذلك دليل على أن الإعلانات والإذن العام شرط لأداء الجمعة ولم يكن ذلك مقدوراً بمكة والله تعالى أعلم.

مسألة: من كان مقيماً في قرية لا يقام فيها الجمعة أو في برية هل يجب عليهم حضور الجمعة بالمصر قال أبو حنيفة ومحمد لا تجب عليه الجمعة مطلقاً، وقال أبو يوسف والشافعي وأحمد وإسحاق إن كان يبلغهم نداء مؤذن جهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الأصوات هادئة والرياح يجب عليهم حضور الجمعة كذا قال مالك لكن حده بفرسخ وربيعة بأربعة أميال، وقال ابن همام قال بعض العلماء قدر ميل، وقيل قدر ميلين ولم يجده الشافعي وعن أحمد في التحديد نحو قولهما والحجة بهذا القول عموم قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَٱسْعَوْا۟﴾ وقوله عليه السلام «إنما الجمعة على من سمع النداء»[١] رواه أبو داود وغيره من عبد الله بن عمرو في رواية بلفظ «الجمعة على من سمع النداء» وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من أواه الليل، وقال الزهري يجب على من كان على ستة أميال وهي رواية عن مالك وفي رواية عن أبي يوسف يجب على ثلاثة فراسخ قال في البدائع هذا حسن، ولعل هذين القولين تحديد لمن أواه الليل فإنه من كان على ستة أميال أو تسعة كان ذهابه ومجيئه اثنا عشر أو ثمانية عشر ميلاً وذلك مرحلة فإن اثني عشر ميلاً أدنى المراحل غالباً وثمانية عشر أكثرهما، والحجة لهذا القول حديث أبي هريرة عن النبيّ ﷺ «الجمعة على من آواه الليل إلى أهله»[٢] رواه الترمذي، والحديث غير قابل للاحتجاج قال أحمد لما سمع هذا الحديث استغفر ربك وفي سنده حجاج بن نصير، قال أبو حاتم الرازي تركوا حديث يروى عن معارك بن عباد، وقال أبو حاتم أحاديثه منكرة وقال أبو زرعة واهي الحديث يروي عن عبد الله بن سعيد المقبري قال يحيى بن سعيد الشيباني كذبه في مجلس وقال يحيى بن معين ليس بشيء لا يكتب حديثه، والاحتجاج على وجوب الجمعة على من سمع النداء وعلى من آواه الليل بصلاة أهل العوالي مع النبيّ ﷺ وصلاة أهل قباء معه كما ذكرنا وبما روى البيهقي أن أهل ذي الحليفة كانوا يجمعون بالمدينة لا يجوز لأنه لا يدل على وجوب الجمعة عليهم والظاهر أنهم كانوا يجمعون مع النبيّ ﷺ إحراز الفضيلة من غير

---

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٢٠٦.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٥٠١، ٥٠٢، وابن حجر في فتح الباري ٢/ ٣٨٥، والبغوي في شرح السنة ٤/ ٢٢١.

وجوب وأما ما رواه الترمذي من طريق رجل من أهل قباء عن أبيه وكان من الصحابة قال أمرنا النبيّ ﷺ أن نشهد الجمعة من قباء ففيه رجل مجهول.

مسألة: إذا وقع العيد يوم الجمعة قال أحمد أخر حضور صلاة العيد عن الجمعة ويصلون الظهر، وقال عطاء تسقط الجمعة والظهر معاً في ذلك اليوم فلا صلاة بعد العيد إلا العصر والأصح عند الشافعي أن من حضر العيد من أهل القرى جاز لهم أن ينصرفوا بعد العيد ويتركوا الجمعة وأما أهل البدو فلا تسقط عنهم الجمعة، وقال أبو حنيفة ومالك لا تسقط الجمعة بصلاة العيد عمن وجب عليه الجمعة أصلاً، واحتج أحمد بحديث زيد بن أرقم قال رسول الله ﷺ **العيد أول النهار** ثم رخص في الجمعة ثم قال من شاء أن يجمع الثابتة بالكتاب والسنة والإجماع لا يجوز أن يسقط بحديث آحاد وكيف ينوب النافلة عن الفريضة، وفي الباب عن ابن عمر اجتمع عيدان على عهد رسول الله ﷺ فصلّى بالناس ثم قال: «من شاء أن يأتي الجمعة فليأتها ومن شاء أن يتخلف فليتخلف»[1] وفيه مبدل بن علي ضعيف وقبازة بن المفلس قال يحيى بن معين كذاب وحديث أبي هريرة نحوه وفيه بقية مدلس روى الحديثين ابن الجوزي.

مسألة: من كان من أهل الجمعة وأراد السفر بعد الزوال لم يجز له الخروج إلا إذا تمكن الجمعة في طريقه أو يتضرر تخلفه عن الرفقة، وقبل الزوال جاز له السفر عند أبي حنيفة ومالك وقال الشافعي لا يجوز مطلقاً وقال أحمد لا يجوز إلا أن يكون سفر جهاد، واحتج من قال بعدم الجواز بحديث ابن عمر مرفوعاً من سافر يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصحب في سفره وفيه ابن لهيعة ضعيف، واحتج من جواز السفر لمن أراد الغزو بحديث ابن عباس أنه ﷺ بعث عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا أصحابه وتخلف هو ليصلّي ويلحقهم فلما صلّى قال له رسول الله ﷺ ما خلفك قال أردت أن أصلّي معك وألحقهم فقال: «لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما أدركت فضل غدوتهم»[2] رواه أحمد والترمذي وأعله الترمذي بالانقطاع وقال البيهقي إنفرد به الحجاج بن أرطأة وهو ضعيف، واحتج من قال بالجواز بما روى أبو داود في المراسيل عن الزهري أنه أراد أن يسافر يوم الجمعة ضحوة فقيل له في ذلك فقال إن النبيّ ﷺ سافر يوم الجمعة، وروى الشافعي من عمر أنه رأى رجلاً عليه هيئة السفر فسمعه يقول لولا أن اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فإن الجمعة لا تحبس عن سفر، وروى سعيد بن منصور أن أبا عبيدة بن الجراح سافر يوم الجمعة ولم ينتظر الصلاة قال أبو حنيفة الجمعة تجب بعد الزوال فلا يجوز الخروج بعد الوجوب ويجوز قبله يدل على ذلك حديث الزهري وابن عمر والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه ابن ماجه حديث ١٣١٣.

(٢) أخرجه الترمذي في الجمعة باب ٢٨.

مسألة: لا يجوز في بلدة وإن عظم أكثر من جمعة واحدة عند أبي حنيفة وبه قال الطحاوي وهو مذهب مالك والقول القديم للشافعي وكذا روى أصحاب الإملاء عن أبي يوسف أنه لا يجوز في مصر إلا أن يكون فيه نهر كبير حتى يكون كمصرين ولذا كان يأمر بقطع الجسر تبعداً فإن لم يكن فالجمعة لمن سبق فإن صلوا معاً فسدتا وعنه أنه يجوز في موضعين إذا كان المصر عظيماً لا في ثلاثة، وقال أحمد إذا عظم البلد وكثر أهله كبغداد جاز فيه جمعتان وإن لم يكن بهم حاجة إلى أكثر من جمعة لم يجز، وقيل إن البغداد كان في الأصل قرى متفرقة في كل قرية جمعة ثم اتصلت العمارة بينها فبقيت الجمعة على حالها والراجح المتأخر من أقوال الشافعي أن البلد إذا كبر وعسر اجتماع أهله في موضع واحد جاز إقامة جمعة أخرى بل يجوز التعدد بحسب الحاجة وعن محمد بن الحسن أنه يجوز تعددها مطلقاً ورواه عن أبي حنيفة، قال السرخسي الصحيح من مذهب أبي حنيفة جواز إقامتها في مصر واحد في مسجدين وأكثر، قال ابن همام وبه نأخذ لإطلاق لا جمعة إلا في مصر شرط المصر فإذا تحقق تحقق في كل ناحية منها، وجه رواية المنع أنها سميت جمعة لاستدعائها استجماع الجماعات فهي جامعة لها قال الأثرم لأحمد أجمع جمعتين في مصر قال لا أعلم أحداً فعله، قال ابن المنذر لم يختلف الناس أن الجمعة لم يكن تصلّى في عهد النبيّ ﷺ وفي عهد الخلفاء الراشدين إلا في مسجد النبيّ ﷺ وفي تعطيل الناس مساجدهم يوم الجمعة واجتماعهم في مسجد واحد من البيان بأن الجمعة خلاف سائر الصلوات وأنه لا يصلّي إلا في مكان واحد ولا أعلم أحداً قال بتعدد الجمعة غير عطاء وذكر الخطيب في تاريخ بغداد أن أول جمعة أحدثت في الإسلام في بلد مع قيام الجمعة القديمة في أيام المعتصم في دار الخلافة من غير بناء مسجد لإقامة الجمعة وسبب ذلك خشية الخلفاء على أنفسهم في المسجد العام وذلك في سنة ثمانين ومائتين ثم بنى في أيام المكتفي مسجد فجمعوا فيه، وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق أن عمر كتب إلى أبي موسى وإلى عمرو بن العاص وإلى سعد بن أبي وقاص أن يتخذوا مسجداً جامعاً ومساجد للقبائل فإذا كان يوم الجمعة انضموا إلى المسجد الجامع فشهد الجمعة.

فائدة: قال ابن همام إذا اشتبه على الناس وجود شرائط الجمعة ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة ينوي بها آخر فرض ظهر أدركت وقته ولم أؤد بعد فإن لم تصح الجمعة وقعت ظهره فرضاً وإن صحت كانت نفلاً باب ما ورد من الأخبار في سنن الجمعة وفي ساعة الجمعة.

مسألة: غسل يوم الجمعة سنة وحكي عن مالك وداود أنه واجب لحديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال «غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم»(١) متفق عليه، وحديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل»(٢) متفق

---

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٦١، والجمعة باب ٢، ٣، ١٢، والشهادات باب ١٨، ومسلم في الجمعة حديث ٤، ٧.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٢، ٥، ١٢، ٢٦، ومسلم في الجمعة حديث ١، ٢، ٤.

عليه، والحديث مشهور بل متواتر عد أبو القاسم بن مندة من رواه عن نافع عن ابن عمر فبلغوا فوق ثلاثمائة وعد من رواه عن ابن عمر فبلغوا أربعة عشر صحابياً، وأجيب بأن الأمر للاستحباب ومعنى الوجوب اللزوم على وجه السنة بقرينه اقترانه بما لا يجب فيما رواه أحمد من حديث أبي سعيد مرفوعاً «إن الغسل يوم الجمعة على كل محتلم والسواك وأن يمس من الطيب ما يقدر عليه»(١) وفي الصحيحين عن عائشة كان الناس عمال أنفسهم فكانوا يروحون كهيئتهم فقيل لهم لو اغتسلوا(٢) والدليل على عدم وجوب الغسل حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله ﷺ: «من توضأ فبها ونعمت ومن اغتسل فذلك أفضل»(٣) رواه أحمد وأصحاب السنن وابن خزيمة وقال الترمذي حديث حسن ورواه بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبيّ ﷺ مرسلاً وحديث أبي هريرة مرفوعاً: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام»(٤) رواه مسلم، ولا شك أن الأحاديث الدالة على عدم الوجوب ليست في القوة مثل أحاديث الوجوب لكن عمل الصحابة وإجماع الأمة على عدم الوجوب يثبت أن أحاديث الوجوب إما منسوخة أو مأولة، روى الشيخان في الصحيحين عن ابن عمر أن عمر بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة إذ دخل رجل من المهاجرين الأولين فناداه عمر أية ساعة هذه؟ قال إني شغلت فلم أنقلب إلى أهلي حتى سمعت التأذين فلم أزد على أن توضأت فقال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل قال ابن الجوزي والرجل عثمان ولم ينكر عمر على عثمان في ترك الغسل ولم ينكر أحد فظهر أن الغسل سنة ليس بواجب، وأحاديث التي يحتج بها للوجوب مأولة وليست بمنسوخة ولو كانت منسوخة لم يقل عمر أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل فإن المنسوخ لا يحتج به فظهر أن الأمر للاستحباب والسنية والله تعالى أعلم.

مسألة: سن يوم الجمعة أربع ركعات قبل الجمعة وأربع بعدها عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف بعدها ست ركعات ومحمد قيل مع أبي يوسف ولا دليل على أربع قبل الجمعة إلا عموم أنه كان ﷺ يصلّي إذا زالت الشمس أربعاً ويقول: «هذه الساعة تفتح فيها أبواب السماوات فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح»(٥) رواه ابن ماجه عن أبي يوسف بإسناد حسن والقياس على الظهر وقد صح أنه ﷺ «كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين، قبل

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٦٩.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة باب ١٦، ومسلم في الجمعة حديث ٦.

(٣) أخرجه أبو داود في الطهارة باب ١٢٨، والترمذي في الجمعة باب ٥، والنسائي في الجمعة باب ٩، وابن ماجه في الإقامة باب ٨١، والدارمي في الصلاة باب ١٩٠، وأحمد في المسند ٥/ ٨، ١١، ١٥، ١٦، ٢٢.

(٤) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٢٧، والترمذي في الجمعة باب ٤، ٥، وأبو داود في الصلاة باب ٢٠٣.

(٥) أخرجه الترمذي في الوتر باب ١٦، وأحمد في المسند ٥/ ٤١٧، ٤٢٠.

الغداة»[١] رواه البخاري وأبو داود والنسائي عن عائشة وأما الصلاة بعد الجمعة فقد صح عن ابن عمر «أن النبيّ ﷺ كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلّي ركعتين في بيته»[٢] رواه مالك والشيخان في الصحيحين وأبو داود والنسائي، وفي سنن أبي داود عن ابن عمر أنه إذا كان بمكة فصلّى الجمعة تقدم فصلّى ركعتين ثم يتقدم فيصلّي أربعاً وإذا كان بالمدينة فصلّى الجمعة ثم رجع إلى بيته فصلّى ركعتين فقيل له كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك، قال ابن همام فالظاهر أن السنة ستة غير أن ابن عمر لم يعلم كل ما كان يفعله النبيّ ﷺ بمكة فإذا كان مسافراً كان يصليها في المسجد فيعلم ابن عمرو به قال أبو يوسف وأبو حنيفة أخذاً بما روي عن ابن مسعود أنه كان يصلّي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً قال الترمذي في الجامع وإليه ذهب ابن المبارك والثوري، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبيّ ﷺ: «إذا صلّى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربع ركعات»[٣] والله تعالى أعلم.

مسألة: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من اغتسل يوم الجمعة واستن ومس من طيب إن كان عنده ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى يأتي المسجد فلم يتخط رقاب الناس ثم ركع ما شاء الله أن يركع فأنصت إذا خرج الإمام كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة التي قبلها»[٤] رواه أبو داود ورواه البغوي وقال قال أبو هريرة وزيادة ثلاثة أيام لأن الله تعالى يقول: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] وروى البخاري نحوه عن سلمان بغير زيادة ثلاثة أيام وعن أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها»[٥] رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم الأول فالأول فإذا خرج الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة والمهجر إلى الصلاة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي كبشاً» حتى ذكر الدجاجة والبيضة[٦]، رواه البغوي وفي الصحيحين نحوه، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق

(١) أخرجه البخاري في التهجد باب ٣٤، ومسلم في المسافرين حديث ١٥٧، والنسائي في الصيام باب ٨٣، وابن ماجه في الإقامة باب ١٠١، وأحمد في المسند ٢/٧٦، ١٠٠، ٦/٢٨٧.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٣٩، ومسلم في الجمعة حديث ٧١.

(٣) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٦٧.

(٤) أخرجه أبو داود في التطوع باب ٢٦.

(٥) أخرجه أبو داود في الطهارة باب ١٢٥، ١٢٧، والترمذي في الجمعة باب ٤، والنسائي في الجمعة باب ١٠، ١٢، ١٩، وابن ماجه في الإقامة باب ٨٠.

(٦) أخرجه البخاري في الجمعة باب ٣١، ومسلم في الجمعة حديث ٢٤.

آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة»[١] رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله ﷺ: «إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه»[٢] متفق عليه وزاد مسلم قال: «وهي ساعة خفيفة» وفي رواية لهما قال «إن في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم قائم يصلي يسأل الله خيراً فيها إلا أعطاه إياه» وعن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في شأن ساعة الجمعة: «هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن يقضي الصلاة»[٣] رواه مسلم. وعن أبي هريرة قال خرجت إلى الطور فلقيت كعب الأحبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن رسول الله ﷺ فكان مما حدثته أن قلت قال رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين يصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلّي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه» قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت «بل في كل جمعة فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله ﷺ قال أبو هريرة فلقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الأحبار وما حدثته في يوم الجمعة، فقلت قال كعب ذلك في كل سنة قال عبد الله بن سلام كذب كعب، فقلت له ثم قرأ كعب التوراة فقال هي في كل جمعة فقال عبد الله بن سلام صدق كعب، ثم قال عبد الله بن سلام قد علمت أية ساعة هي؟ قال أبو هريرة فقلت أخبرني ولا تضن عليّ فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة فقلت له وكيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة؟ وقال رسول الله ﷺ: «لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلّي فيها» وتلك الساعة لا يصلّى فيها فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله ﷺ «من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي» قال أبو هريرة فقلت بلى قال فهو ذاك[٤]. رواه مالك وأبو داود والترمذي والنسائي، وعن أوس بن أوس قال قال رسول الله ﷺ: «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا علي من الصلاة فإن صلاتكم معروضة عليّ» قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد رمت؟ قال «إن الله تعالى حرم على الأرض أجساد الأنبياء»[٥] رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي والبيهقي، وعن أبي لبابة عن ابن المنذر قال قال النبيّ ﷺ: «إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله وهو

---

(١) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ١٧، ١٨.

(٢) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ١٤، ١٥.

(٣) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ١٦.

(٤) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٢٠١، والترمذي في الجمعة باب ٢، والنسائي في الجمعة باب ٤٥، ومالك في الجمعة حديث ١٦، وأحمد في المسند ٢/٤٨٦، ٥٠٤.

(٥) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٢٠١، والنسائي في الجمعة باب ٥، وابن ماجه في الإقامة باب ٧٩، والدارمي في الصلاة باب ٢٠٦.

أعظم عند الله من يوم الأضحى ويوم الفطر فيه خمس خلال خلق الله آدم وأهبط الله فيه آدم إلى الأرض وفيه توفىٰ الله آدم وفيه ساعة لا يسأل العبد فيها شيئاً إلا أعطاه ما لم يسأل حراماً وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا بحير إلا وهي مشفق من يوم الجمعة»(١)، رواه ابن ماجه، وروى أحمد عن سعد بن معاذ أن رجلاً من الأنصار أتى النبيّ ﷺ فقال أخبرنا عن يوم الجمعة ماذا فيه من الخير قال: «فيه خمس خلال» وساق إلى آخر الحديث، وعن أبي هريرة قال قيل لأي شيء سميت الجمعة؟ قال إن فيها طبقت طينة أبيك آدم وفيها الصعقة والبعثة وفيها البطشة وفي آخرها ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له رواه أحمد، وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ: «أكثروا الصلاة عليَّ يوم الجمعة فإنه مشهود تشهده الملائكة وإن أحداً لم يصل عليَّ إلا عرضت عليّ صلاته حتى يفرغ منها، قال قلت وبعد الموت؟ قال إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء فنبي الله حي يرزق»(٢) رواه ابن ماجه، وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر»(٣) رواه أحمد والترمذي وقال هذا حديث غريب وليس إسناده بمتصل، وعن أنس قال كان رسول الله ﷺ يقول: «ليلة الجمعة ليلة أغر ويوم الجمعة يوم أزهر»(٤) رواه البيهقي في الدعوات الكبير.

فائدة: ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري في ساعة الجمعة بضعة وأربعين قولاً واختار الجزري صاحب الحصن منها ما رواه مسلم من حديث أبي موسى هي ما بين أن يخرج الإمام إلى أن يقضي الصلاة واختار أكثر العلماء ما ذكر من حديث أبي هريرة عن عبد الله بن سلام هي آخر ساعة من يوم الجمعة وكذا روى النسائي وغيره من حديث جابر «التمسوها آخر ساعة بعد العصر» قال البيهقي كان النبيّ ﷺ يعلم هذه الساعة بعينها ثم أنسيها كما أنسي ليلة القدر روى ذلك ابن خزيمة في صحيحه عن أبي سعيد قال سألنا عنها النبيّ ﷺ فقال إني علمتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر قال الأثرم لا تخلو هذه الأحاديث من أحد وجهين إما أن يكون بعضها أصح من بعض وإما أن تكون هذه الساعة منتقلة في الأوقات المذكورة كما تنتقل ليلة القدر في ليالي العشر الأخير، قلت: ويمكن الجمع بين حديثي أبي موسى وعبد الله بن سلام بأن عبد الله بن سلام كان يحكي عن التوراة ولم يكن في زمن موسى عليه السلام يصلّي صلاة الجمعة بل كانوا يعظمون السبت ويصلون فيه فإذا لم يصل صلاة الجمعة في قرية أو بادية فالساعة في حقهم آخر ساعة من الجمعة وإذا يصلّي صلاة

---

(١) أخرجه ابن ماجه في الإقامة باب ٧٩، وأحمد في المسند ٣/ ٤٣٠.

(٢) أخرجه ابن ماجه حديث ١٦٣٧.

(٣) أخرجه الترمذي حديث ١٠٧٤، وأحمد في المسند ٢/ ١٦٩.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١/ ٢٥٩، بلفظ: «ليلة الجمعة غراء».

الجمعة فالساعة في حقهم ساعة الصلاة كما يدل عليه حديث أبي موسى وليس غير هذين القولين قولاً له سند معتمد عليه والله تعالى أعلم.

فصل

عن أبي هريرة أنه صلّى الله تعالى عليه وآله وسلم «كان يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الجمعة سورة الجمعة وفي الركعة الثانية سورة المنافقين»[١] رواه مسلم، وعن النعمان بن بشير قال كان النبيّ ﷺ «يقرأ في العيدين وفي الجمعة سبح اسم ربك الأعلى وهل آتاك حديث الغاشية وربما اجتمعا في يوم واحد فيقرأ بهما»[٢] رواه مسلم، ولأبي داود والنسائي وابن حبان من حديث سمرة أنه ﷺ كان يقرأ في صلاة الجمعة سبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية[٣]، وروى البغوي أنه سئل النعمان بن بشير ماذا كان يقرأ رسول الله ﷺ يوم الجمعة على أثر سورة الجمعة فقال كان يقرأ هل أتاك حديث الغاشية، وعن أبي سعيد مرفوعاً: «من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين»[٤] وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير ابن مردويه.

فصل

عن جابر مرفوعاً «لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالفه في مقعده ولكن ليقل افسحوا»[٥] رواه مسلم عن أرقم بن أرقم مرفوعاً «الذي يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين الاثنين بعد خروج الإمام كالجارّ قصبه»[٦] رواه البيهقي، وعن عبد الله بن عمر «من لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهراً»[٧] رواه أبو داود.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ﴾ أي أديت صلاة الجمعة ﴿فَٱنتَشِرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَٱبْتَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ أي الرزق أمر إباحة بعد المنع لأجل الصلاة، قال ابن عباس إن شئت فاخرج وإن شئت فاقعد وإن شئت فصل إلى العصر، وقيل فانتشروا في الأرض ليس لطلب الدنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله أخرجه ابن جرير من حديث أنس مرفوعاً وابن مردويه عن ابن عباس موقوفاً، وقال البغوي قال الحسن وسعيد بن جبير ومكحول وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم، فعلى هذه الأقوال الأمر للاستحباب ﴿وَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ

---

(١) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٦٤.

(٢) أخرجه مسلم في الجمعة حديث ٦٥.

(٣) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ٢٣٦، والنسائي في الجمعة باب ٣٩، ٤٠.

(٤) أخرجه بنحوه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/ ٢٤١، والقرطبي في تفسيره ١٠/ ٣٤٦.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٢٩٥.

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣/ ٥٠٤، والهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ١٧٨، والطبراني في المعجم الكبير ١/ ٢٨٥.

(٧) أخرجه أبو داود في الطهارة باب ١٢٧.

﴿كَثِيرًا﴾ في مجامع أحوالكم ولا تحصوا ذكره بالصلاة، عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال: «من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة»(١) رواه الترمذي وقال غريب رواته ثقات إلا أزهر بن سنان ففيه خلاف، وعن عصمة قال قال رسول الله ﷺ: «أحب الأعمال إلى الله سبحة الحديث وأبغض الأعمال إلى الله التحريف قلنا يا رسول الله ما سبحان؟ قال يكون القوم يتحدثون والرجل يسبح قلنا يا رسول الله وما التحريف؟ قال القوم يكونوا بخير فيسألهم الجار والصاحب فيقولون نحن بشر»(٢) رواه الطبراني ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ أي لكي تفلحوا بخير الدارين، أخرج الشيخان عن جابر بن عبد الله قال كان النبيّ ﷺ يخطب يوم الجمعة إذ أقبلت عير قد قدمت فخرجوا إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً(٣)، وقال ابن عباس في رواية الكلبي لم يبق في المسجد إلا ثمانية رهط وفي صحيح أبي عوانة أن جابراً قال كنت فيمن بقي رواه الدارقطني بلفظ فلم يبق إلا أربعون رجلاً وإسناده ضعيف تفرد به علي بن عاصم وخالف أصحاب حصين فيه، وروى العقيلي من حديث جابر أيضاً وزاد كان من الباقين أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وسعيد وأبو عبيدة أو عمار الشك من أسد بن عمر الراوي وبلال وابن مسعود وهؤلاء أحد عشر رجلاً وجابر ثاني عشر فأنزل الله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوٓا﴾ أي تفرقوا ﴿إِلَيْهَا﴾ الجملة الشرطية معطوفة على الشرطية السابقة وفيها التفات من الخطاب إلى الغيبة أفرد الضمير للتجارة برد الكناية إليها لأنها المقصود فإن المراد من اللهو الطبل الذي كانوا يستقبلون به العير والترديد للدلالة على أن منهم من انفض لمجرد سماع ورؤيته، وأخرج ابن جرير عن جابر أيضاً قال كان الجواري إذا نُكحوا يمرون بالكبر والمزامير ويتركون النبيّ ﷺ قائماً على المنبر فينفضون إليها فنزلت، قال صاحب لباب النقول فكأنها نزلت في الأمرين معاً قال ثم رأيت ابن المنذر أخرجه عن جابر بقصة النكاح وقدوم العير معاً من طريق واحد وأنها نزلت في الأمرين فللّه الحمد وعلى هذا فالوجه لإفراد الضمير راجعاً إلى التجارة للدلالة على أن الانفضاض إلى التجارة مع الحاجة إليها والانتفاع بها إذا كان مذموماً كان الانفضاض إلى اللهو أولى بذلك.

وقيل تقديره إذا رأوا تجارة انفضوا إليها وإذا رأوا لهواً انفضوا إليه وقال الحسن وأبو مالك أصاب أهل المدينة جوع وغلا سعر فقدم دحية بن خليفة بتجارة زيت من الشام

---

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٣٥، وابن ماجه في التجارات باب ٤٠، والدارمي في الاستئذان باب ٥٧، وأحمد في المسند ١/ ٤٧.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧/ ١٨٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٤٠٦٠.

(٣) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الجمعة باب ٣٨، والبيوع باب ٦، ومسلم في الجمعة حديث ٣٨.

والنبيّ ﷺ يخطب يوم الجمعة فلما رأوه قاموا إليه بالبقيع خشوا أن يسبقوا إليه فلم يبق مع النبيّ ﷺ إلا رهط منهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال رسول الله ﷺ «والذي نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لا يبقى منكم أحد سال بكم الوادي ناراً»[١]، وقال مقاتل بينا رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة إذ أقبل دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة فكان إذا قدم لم يبق بالمدينة عاتق إلا أتته وكان يقدم إذا قدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وبر وغيره فنزل عند أحجار الزيت وهو مكان من سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج إليه الناس ليبتاعوا منه فقدم ذات جمعة وكان ذلك قبل أن يسلم ورسول الله ﷺ قائم على المنبر يخطب فخرج إليه الناس فلم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلاً وامرأة فقال رسول الله ﷺ كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر رجلاً وامرأة فقال النبيّ ﷺ: «لولا هؤلاء لقد سومت لهم الحجارة من السماء»[٢] فأنزل الله هذه الآية وأراد باللهو الطبل، قيل كانت العير إذا قدمت المدينة استقبلوها بالطبل والتصفيق.

﴿وَتَرَكُوكَ قَآئِمًاۚ﴾ تخطب كذا صرح مسلم في رواية أنهم انفضوا وهو يخطب ورجحه البيهقي على رواية من روى وهو يصلي يجمع بينهما بأن يراد من قال وهو يصلّي يخطب مجازاً وقد مر فيما سبق حديث كعب بن عجرة وقال علقمة سئل عبد الله كان النبيّ ﷺ قائماً أو قاعداً قال أما تقرأ ﴿وَتَرَكُوكَ قَآئِمًاۚ﴾ وفي قصة انفضاض الناس في حالة الخطبة وبقاء اثني عشر رجلاً دليل على جواز الجمعة بأقل من أربعين رجلاً واحتمال أنه ﷺ لم يصل بهم الجمعة وصلى الظهر، أو أنهم رجعوا إلى النبي ﷺ بعد الانفضاض أو اجتمع إليه رجال آخرون غيرهم فصلى بهم أمر لا يقتضيه سياق القصة ولا دليل عليه، ولو كان شيء من الاحتمالات المذكورة لنقل والله تعالى أعلم، وليس في القصة دليل على اشتراط اثني عشر رجلاً كما قال بعضهم كما أنه لا دليل في قصة أسعد بن زرارة أنه صلى أول جمعة جمع بأربعين رجلاً على اشتراط أربعين رجلاً ولا في صلاته ﷺ في بني سالم بن عمرو بمائة رجل على اشتراط المائة والله تعالى أعلم.

مسألة: لو شرع الإمام الصلاة بعدد ينعقد بهم الجمعة على اختلاف الأقوال فذهب منهم واحد ولم يبق ذلك العدد، قال أبو حنيفة إن ذهب قبل سجود الإمام في الركعة الأولى بطلت الجمعة ويستأنف بالظهر وإن ذهب بعد سجوده أتمها جمعة وقال مالك إن انفضوا بعد تمام الركعة، بسجدتيها أتمها جمعة وقال أحمد إن انفضوا بعد إحرام أتمها جمعة وقال الشافعي في أصح أقواله إن بقاء الأربعين إلى آخر الصلاة شرط كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر الصلاة ولو نقص من الأربعين واحد قبل أن يسلم الإمام يجب على الباقين أن يصلوها أربعاً ظهراً وفي قول للشافعي إن بقي معه اثنان أتمها جمعة وفي قول له إن بقي واحد أتمها جمعة وعند المزني إن انفضوا بعدما صلى بهم الإمام ركعة أتمها جمعة وإن لم

(١) أخرجه بنحوه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٢١.
(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٢١.

يبق مع الإمام واحد وإن كان في الركعة الأولى يتمها أربعاً إن انتقص من أربعين واحد، وقال زفر إن نفروا قبل القعدة بطلت الجمعة واستأنفت ظهراً.

مسألة: إذا أدرك المسبوق مع الإمام شيئاً من الصلاة سواء أدرك قعدة أو سجدة سهو أتمها جمعة عند أبي حنيفة وعند مالك والشافعي وأحمد إن أدرك ركعة أدرك الجمعة وأتمها وإن أدرك دونها أتمها ظهراً وقال طاوس لا يدرك الجمعة ما لم يدرك الخطبتين والله تعالى أعلم ﴿قُلْ مَا عِندَ ٱللَّهِ﴾ من الثواب على الصلاة والثبات مع النبيّ ﷺ ﴿خَيْرٌ مِّنَ ٱللَّهْوِ وَمِنَ ٱلتِّجَٰرَةِ﴾ فإن ذلك محقق قوي محلاً بخلاف ما يتوهمون من نفعها ﴿وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ﴾ لأنه يوجب الأرزاق فإياه فاسألوا ومنه اطلبوا.

مسألة: يستحب الإجمال في طلب الرزق والاقتصاد ويكره الحرص وحب المال عن أبي حميد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال: «أجملوا في طلب الدنيا فإن كلكم ميسر لما كتب له»[(١)] رواه الحاكم وأبو الشيخ وابن ماجه نحوه، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس إن الغنى ليس عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس وإن الله يؤتي عبده ما كتب له من الرزق فأجملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم»[(٢)] رواه أبو يعلى وسنده حسن وأوله متفق عليه، وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ: «إن الرزق ليطلب العبد كما يطلب الأجل»[(٣)] رواه ابن حبان والبزار والطبراني ولفظه «إن الرزق ليطلب العبد أكثر مما يطلبه»[(٤)] وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ: «لو فر أحدكم من رزقه أدركه كما يدركه»[(٥)] رواه الطبراني في الأوسط والصغير بسند حسن، وعن سعد بن أبي وقاص يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي»[(٦)] رواه أبو عوانة وابن حبان، وعن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ: «من أصبح وهمه الدنيا فليس من الله في شيء ومن لم يهتم بالمسلمين فليس منهم ومن أعطي الذلة في نفسه طائعاً غير مكره فليس منا»[(٧)] رواه الطبراني، وعن كعب بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: «ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف»[(٨)] رواه الترمذي وصححه هو وابن حبان،

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٣، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/ ١٥٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٩٢٩١.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ٧٠.

(٣) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ٥٣١٢، والهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ٧٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٦٦٠٩، وأبو نعيم حلية الأولياء ٦/ ٨٦.

(٤) أخرجه الهيثمي في موارد الظمآن ١٠٨٧.

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ١/ ٢٢، والهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ٧٢، والعجلوني في كشف الخفاء ١/ ٢٦٦.

(٦) أخرجه بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ٨١، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/ ٤٩٣.

(٧) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٢٤٨، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ١٢٣، ١٧٩.

(٨) أخرجه الترمذي حديث ٢٣٧٦، وأحمد في المسند ٣/ ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٦٠.

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ يقول: «اللَّهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع»[١] رواه النسائي وهو عند مسلم والترمذي من حديث زيد بن أرقم وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى إليهما ثالثاً وما يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب»[٢].

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٠، ومسلم في الزكاة حديث ١١٦، ١١٩.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المنافقون

آياتها إحدى عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴿١﴾ ٱتَّخَذُوٓا۟ أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا۟ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ ثُمَّ كَفَرُوا۟ فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ ۞ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ۖ وَإِن يَقُولُوا۟ تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ۖ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ ۖ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۚ هُمُ ٱلْعَدُوُّ فَٱحْذَرْهُمْ ۚ قَٰتَلَهُمُ ٱللَّهُ ۖ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾﴾.

أخرج البخاري وغيره عن زيد بن أرقم قال سمعت عبد الله بن أبي يقول لأصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ولئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل فذكرت ذلك لعمي فذكر ذلك عمي لرسول الله ﷺ، فدعاني النبيّ ﷺ فحدثته فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا فكذبني وصدقه فأصابني شيء لم يصبني قط مثله، فقال عمي ما أردت إلا أن كذبك رسول الله ﷺ ومقتك فأنزل الله عز وجل: ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ﴾ فبعث إلى رسول الله ﷺ فقرأها ثم قال إن الله صدقك[1] وذكر محمد بن إسحاق وغيره من أهل السير أن رسول الله ﷺ بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحارث بن ضرار أبو جويرية زوج النبيّ ﷺ فلما سمع بهم رسول الله ﷺ استخلف على المدينة زيد بن الحارثة فيما قال محمد بن عمرو وابن سعد وقال ابن هشام أبا ذر الغفاري وخرج رسول الله ﷺ وقاد المسلمون ثلاثين فرساً منه عشرة للمهاجرين منهما فرسان لرسول الله ﷺ وخرج مع رسول الله ﷺ بشر كثير من المنافقين ليصيبوا من عرض الدنيا فلقي رسول الله ﷺ بني المصطلق على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل وتهيأ الحارث للحرب فصف رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب فنادىٰ في الناس قولوا لا إله إلا الله تمتعوا بها أنفسكم وأموالكم ففعل ذلك عمر قالوا فتراموا بالنبل وتزاحف الناس فاقتتلوا فهزم الله سبحانه بني المصطلق، وقتل من قتل منهم ونقل رسول الله ﷺ أبناءهم ونساءهم وأموالهم فأفاءها الله عليه فبينما الناس على ذلك الماء إذ وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٦٣، باب ١، ٤، والترمذي في تفسير سورة ٦٣، باب ١، ٢.

الغفاري يقود له فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبرة الجهني حليف ابن عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلا وضرب جهجاه سناناً فسال الدم، فصرخ الجهني يا معشر الأنصار وصرخ الغفاري يا معشر المهاجرين وأعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جعال فأقبل جمع من الحيين وشهر السلاح حتى كادت أن تكون فتنة عظيمة فخرج رسول الله ﷺ فقال ما بال دعوى الجاهلية فأخبرها بالحال فقال دعوها فإنها فتنة أي مذمومة في الشرع ولينصر الرجل أخاه ظالماً كان أو مظلوماً إن كان ظالماً فلينهه فإنه ناصر وإن كان مظلوماً فلينصره.

ثم إن جماعة من المهاجرين كلموا عبادة بن الصامت وجماعة من الأنصار فكلموا سناناً فترك حقه وكان عبد الله بن أبي بن سلول جالساً وعنده عشرة من المنافقين مالك وسويد وقاعس وأوس بن قبطي وزيد بن الصلت وعبد الله بن نبيل ومعتب بن قشير وفي القوم زيد بن أرقم (رض) غلام حديث السن فقال ابن أبي افعلوها فقد نافرونا وتكاثرونا في بلادنا والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك إنا والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل يعني بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله ﷺ، ثم أقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم أجللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم والله لو أمسكتم من جعال ودونه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم وليتحولوا إلى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فقال زيد بن أرقم (رض) أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد ﷺ في عز من الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت فإنما كنت ألعب فمشى زيد بن أرقم إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر وكره رسول الله ﷺ خبره وتغير وجهه فقال يا غلام لعلك كذبت عليه فقال لا والله يا رسول الله لقد سمعت فقال لعله أخطأ سمعك فقال لا والله يا رسول الله قال لعله شبه عليك، قال لا والله يا رسول الله، وشاع في العسكر قول ابن أبي وليس في الناس حديث إلا ما قال ابن أبي وجعل الرهط من الأنصار يلومون الغلام ويقولون عمدت إلى سيد قومك تقول عليه ما لم يقل وقد ظلمت وقطعت الرحم فقال زيد والله لقد سمعت ما قال والله ما كان في الخزرج رجل أحب إلى أبي من عبد الله بن أبي ولو سمعت هذه المقالة من أبي لنقلتها إلى رسول الله ﷺ وإني لأرجو ان ينزل الله على نبيه ما يصدق حديثي، فقال عمر بن الخطاب(رض) دعني أضرب عنقه يا رسول الله وفي رواية قال عمر مُر عباد بن بشير أو قال محمد بن مسلمة فليأتك رأسه، قال رسول الله ﷺ: «فكيف يا عمر إذا يحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ولكن أذن بالرحيل»، وذلك في ساعة لم يكن رسول الله ﷺ يرتحل فيها فإنه كان في حر شديد ولم يكن يرتحل حتى يبرد ولم يشعر العسكر إلا ورسول الله ﷺ قد طلع على ناقته القصوى فارتحل الناس وأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي فأتاه فقال أنت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئاً من ذلك وإن زيداً لكاذب وكان عبد الله في قومه شريفاً عظيماً فقال من حضر من الأنصار من أصحابه يا رسول الله عسى أن يكون الغلام أوهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله

فعذره النبيّ ﷺ وفشت الملامة من الأنصار لزيد(رض) وكذبوه فقال له عمه وكان زيد معه ما أردت إلا أن كذبك رسول الله ﷺ والناس ومقتوك وكان زيد بسائر النبيّ ﷺ فاستحىٰ بعد ذلك أن يدنو من النبيّ ﷺ.

فلما استقبل رسول الله ﷺ وسار فكان أول من لقيه سعد بن عبادة ويقال أسيد بن حضير وبه جزم ابن إسحاق فقال السلام عليك أيها النبيّ ورحمة الله وبركاته فقال عليه السلام وعليك ورحمة الله وبركاته قال يا رسول الله قد رحلت في ساعة منكرة لم تكن ترحل فيها فقال أولم يبلغك ما قال صاحبك؟ قال أي صاحب يا رسول الله قال ابن أبي زعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل، فقال فأنت يا رسول الله تخرجه إن شئت فهو الأذل وأنت أعز والعزة لله ولك وللمؤمنين، ثم قال يا رسول الله: «ارفق به فواللّه لقد جاء الله بك وإن قومه ينظمون له الخرز فما بقيت عليهم إلا خرزة واحدة عند يوشع اليهودي فدار بهم فيها لمعرفته بحاجتهم إليها ليتوجوه فجاء الله بك على هذا الحديث فلا يرى إلا أن قد سلبته ملكه، وبلغ عبد الله بن أبيّ مقالة عمر بن الخطاب فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إن كنت تريد أن تقتل فيما بلغك عنه فمرني به فواللّه لأحملنّ إليك رأسه قبل أن تقوم من مجلسك هذا والله لقد علمت الخزرج ما كان رجل فيها أبر بوالديه مني وإني لأخشى يا رسول الله أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل أبي يمشي في الناس فأقتله فأقتل مؤمناً بكافر فأدخل النار وعفوك أفضل منك وأعظم، فقال رسول الله ﷺ: يا عبد الله ما أردت قتله وما أمرت به ونحسن صحبة ما كان بين أظهرنا فقال عبد الله يا رسول الله إن أبي كانت أهل هذه البحيرة قد اتقوا عليه ليتوجوه عليهم فجاء الله بك فوضعه ورفعنا بك ومعه قوم يطوفون به يذكرون أموراً قد غلب الله تعالى عليهم ثم سار رسول الله ﷺ بالناس يومهم ذلك حتى أمسى وليلتهم حتى أصبح وصدر يومهم حتى آذتهم الشمس ثم نزل بالناس فلم يلبثوا أن وجدوا أمس الأرض فوقعوا نياماً وإنما فعل ذلك ليشغل الناس عما كان من قول ابن أبي ثم راح رسول الله ﷺ حتى نزل على ماء بالحجاز فوق البقيع يقال له البقعاء.

روى مسلم عن جابر بن عبد الله قال قدم رسول الله ﷺ فلما كانت قربت المدينة فهاجت الريح تكاد تدفن الراكب فقال رسول الله ﷺ: «بعثت هذه الريح لموت منافق»(١) فلما قدمنا المدينة إذا هو قد مات عظيم من عظماء المنافقين، قال محمد بن عمرو لما أخذتهم الريح قالوا لم تهج هذه الريح إلا لأمر قد حدث بالمدينة وإنما بالمدينة الذراري والصبيان وكان بين النبيّ ﷺ وبين عيينة بن حصين مدة وكان ذلك عند انقضائها فقال رسول الله ﷺ: «ليس عليكم منها بأس ما بالمدينة درب إلا ملك يحرسها وما كان يدخلها عدو حتى تأتوها ولكن قد مات الذي بالمدينة منافق عظيم النفاق ولذلك عصفت الريح» وكان للمنافقين بموته غيظ شديد وهو زيد بن رفاعة بن التابوت مات ذلك اليوم كان كهفاً

(١) أخرجه مسلم في المنافقين حديث ١٥.

للمنافقين، قال محمد بن عمر عن جابر كانت الريح أشد ما كانت قط إلى أن زالت الشمس ثم سكنت آخر النهار وذكر أهل المدينة أنهم وجدوا مثل تلك الريح حتى دفن عدو الله ثم سكنت، قال عبادة بن الصامت يومئذ لابن أبي مات خليلك الذي من موته فتح للإسلام وأهله زيد بن رفاعة بن التابوت قال يا ويلاه كان والله كان قال من أخبرك يا أبا وليد، قال رسول الله ﷺ أخبرنا أنه مات هذه الساعة فسقط في يديه وانصرف كئيباً حزيناً.

قال محمد بن عمر من حديث ابن عمر أنه فقدت ناقة رسول الله ﷺ القصوى من بين الإبل فجعل المسلمون يطلبونها من كل وجه فقال زيد بن الصلت وكان منافقاً وهو في جماعة والأنصار منهم عبادة بن بشر بن وقس وأسيد بن حضير فقال أين يذهب هؤلاء في كل وجه قالوا يطلبون ناقة رسول الله ﷺ قد ضلت، قال أفلا يخبره الله تعالى بمكانها فأنكر عليه القوم، فقالوا قاتلك الله يا عدو الله نافقت ثم أقبل عليه أسيد بن حضير فقال فوالله لولا أني لا أدري ما يوافق رسول الله ﷺ من ذلك لأنفذت حصك بالرمح يا عدو الله فلم خرجت معنا وهذا في نفسك، قال خرجت لأطلب عرض الدنيا ولعمري إن محمداً ليخبرنا بأعظم من شأن الناقة يخبر عن أمر السماء وتعودوا به جميعاً فقالوا والله لا يكونن منك سبيل أبداً ولا يظلنا وإياك أطل أبداً ولو علمنا ما في نفسك ما صبحنا فوثب هارباً منهم أن يقعوا به ونبذوا متاعه فعمد إلى رسول الله ﷺ فجلس معه فراراً من أصحابه متعوذاً به وقد جاء رسول الله ﷺ جبرئيل بالوحي، فقال رسول الله ﷺ والمنافق يسمع أن رجلاً من المنافقين قال ألا ضلت ناقة رسول الله ﷺ وقال لا يخبر الله بمكانها فلعمري إن محمداً يخبرنا بأعظم من شأن الناقة ولا يعلم الغيب إلا الله وإن الله سبحانه قد أخبرني بمكانها وأنها في الشعب مقابلكم قد تعلق زمامها بشجرة فاعمدوا نحوها فأتوا بها من حيث قال رسول الله ﷺ، فلما نظر إليها سقط في يده فقام سريعاً إلى رفقائه الذين كانوا معه فإذا رجله منبوذ وإذا هم جلوس لم يقم رجل منهم من مجلسه فقالوا له حين دنى لا تدن منا أكلمكم فدنا فقال أنشدكم الله هل أتى منكم أحد محمداً فأخبره بالذي قلت قالوا لا والله ولا قمنا من مجلسنا، قال إني قد وجدت عند القوم ما تكلمت به وتكلم به رسول الله ﷺ فأخبرهم عما قال رسول الله ﷺ وإني كنت في شك في شأن محمد فأشهد أن محمداً رسول الله فكأني لم أسلم إلا اليوم قالوا فاذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك فذهب إلى رسول الله ﷺ واستغفر له واعترف بذنبه ولما انتهى رسول الله ﷺ إلى وادي العقيق تقدم عبد الله بن عبدالله بن أبي فجعل يتصفح الركاب حتى مر أبوه فأناخ به ثم وطى يد راحلته فقال أبوه ما تريد يا لكع؟ قال والله لا تدخل حتى يأذن لك رسول الله وتعلم أيهما الأعز من الأذل أنت أو رسول الله ﷺ فمن مر به من المسلمين يسرع عبد الله ويمر غير ذلك فيقول تصنع هذا بأبيك حتى مر به رسول الله ﷺ فسأل عنه فقيل عبد الله بن أبي يأبى لأبيه حتى تأذن له فمر رسول الله ﷺ وعبد الله واطي على يد راحلة أبيه وابن أبي يقول لأنا أذل من الصبيان لأنا أذل من النساء فقال له رسول الله ﷺ «خلّ عن أبيك» فخلى عنه.

روى محمد بن عمر عن رافع بن خديج قال سمعت عبادة بن الصامت يقول يومئذ لابن أبي قبل أن ينزل فيه القرآن آية رسول الله ﷺ يستغفر لك قال فرأيت يلوي رأسه معرضاً يقول عبادة والله لينزلن الله تعالى في رأسك قرآناً يصلّى به قال فبينا رسول الله ﷺ يسير من يومه وزيد بن أرقم يعارض رسول الله ﷺ راحلته يريد وجهه في السير إذا نزل عليه الوحي قال زيد بن أرقم فما هو إلا رسول الله ﷺ يأخذ البرحات ويعرق جبينه ويثقل يد راحلته عرفت أن رسول الله ﷺ يوحي إليه ورجوت أن ينزل الله لصدقي، قال زيد فسري عن رسول الله ﷺ فأخذ بأذني وأنا على راحلتي حتى ارتفعت عن مقعدي ويرفعهما إلى السماء وهو يقول وفت أذنك يا غلام وصدق الله حديثك ونزلت سورة المنافقين في ابن أبي من أولها إلى آخرها وحده وجعل بعد ذلك ابن أبي إذا حدث حديثاً كان قومه هم الذين يعاتبونه ويأخذونه فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه شأنهم «كيف ترى يا عمر؟» قال إني والله لقد علمت لأمر رسول الله ﷺ بركة أعظم من بركته فهذه الرواية تدل على أن سورة المنافقين نزلت في السفر قبل حلول المدينة، وقال البغوي فلما وافى رسول الله ﷺ بالمدينة قال زيد بن أرقم جلست في البيت لما بي من الهم والحياء فأنزل الله تعالى سورة المنافقين في تصديق زيد وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزلت أخذ رسول الله ﷺ بأذن زيد وقال يا زيد إن الله صدقك وأوفى بأذنك قالوا فلما نزلت الآية وبان كذب عبد الله بن أبي، قيل له يا أبا خباب إنه قد نزل فيك آي شداد فاذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك فلوى رأسه قال أمرتموني أن أؤمن فآمنت فأمرتموني أن أعطي زكاة مالي فقد أعطيت فما بقي إلا أن أسجد لمحمد فأنزل الله ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ﴾ [المنافقون: ٥]، ولما دخل ابن أبي المدينة لم يلبث إلا أياماً قلائل حتى اشتكى ومات.

فائدة

كانت تلك الوقعة في شعبان سنة ست كذا قال ابن إسحاق وبه جزم خليفة بن خياط والطبري، وقال قتادة وعروة كانت في شعبان سنة خمس وفي ذلك الوقعة تزوج رسول الله ﷺ جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار، روى محمد بن إسحاق وأحمد وأبو داود ومحمد بن عمر عن عائشة قالت كانت جويرية امرأة حلوة ملاحة لا يكاد يراها أحد إلا أخذت بنفسه فبينا النبيّ ﷺ عندي على الماء إذ دخلت جويرية تسأله في كتابتها فوالله ما هوان زينتها فكرهت دخولها على النبيّ ﷺ وعرفت أنه سيرى منها مثل الذي رأيت فقالت يا رسول الله إني امرأة مسلمة أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله وأنا جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه أصابنا من الأمر ما قد علمت ووقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس وابن عمه فتخلصني من ابن عمه يتحدث بالمدينة فكاتبني على ما لا طاقة لي ولا بد أن وما اكريني إلا أني رجوتك ﷺ فأعني في مكاتبتي فقال رسول الله ﷺ «أو خير من ذلك؟» فقالت ما هو يا رسول الله قال «أؤدي عنك كتابتك وأتزوجك» فقالت نعم يا رسول الله قد فعلت فأرسل رسول الله ﷺ إلى ثابت بن قيس فطلبها منه فقال ثابت هي لك بأبي وأمي

فأدى رسول الله ﷺ ما كان من كتابتها وأعتقها وتزوجها وخرج إلى الناس ورجال بني المصطلق قد اقتسموا وملكوا وطيء نسائهم، فقال المسلمون أصهار رسول الله ﷺ فأعتقوا ما بأيديهم من ذلك الشيء، قالت عائشة فأعتق مائة أهل بيت بتزويج رسول الله ﷺ إياها فلا امرأة أعظم بركة على قومها منها، روى محمد بن عمر عن حرام بن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت جويرية رأيت قبل قدوم النبيّ ﷺ بثلاث ليال كأن القمر يسير من يثرب حتى وقع في حجري فكرهت أن أخبرها أحداً من الناس حتى قدم رسول الله ﷺ فلما سبينا رجوت الرؤيا فلما أعتقني وتزوجني فوالله ما كلمت في قومي حتى كان المسلمون هم الذين أرسلوهم وما شعرت إلا بجارية من بنات عمي تخبرني الخبر فحمدت الله، ثم روى الحافظ ابن عائد أنه أقبل الحارث بن أبي ضرار أبو جويرية في فدائها فلما كان بالعقيق نظر إلى إبله التي يفدي بها ابنته فرغب في بعيرين منها كانا من أفضلها فغيبهما في شعب من شعاب العقيق، ثم أقبل إلى رسول الله ﷺ فقال يا محمد أصبتم ابنتي وهذا فدائها فقال رسول الله ﷺ «فأين البعيرين الذين غيبت بالعقيق بشعب كذا وكذا» فقال الحارث أشهد أنك رسول الله ﷺ ولقد كان مني في البعيرين وما اطلع على ذلك إلا الله تعالى فأسلم وروى محمد بن عمر فكان أبو سعيد يقول فقدم علينا وافدهم فافتدوا الذرية والنساء ورجعوا إلى بلادهم.

فائدة

فيما سبق من القصة أن النبيّ ﷺ دعاهم إلى الإسلام قبل القتال، وروى الشيخان عن ابن عون «كتبت إلى نافع أسأله عن الدعاء قبل القتال فكتب إلي إنما كان ذلك في أول الإسلام قد أغار رسول الله ﷺ على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقي على الماء فقتل مقاتلهم وسبى ذراريهم[(١)] الحديث وفيه حدثني هذا الحديث عبد الله بن عمرو وكان في ذلك الجيش.

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ﴾ عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ﴾ الشهادة إخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق الله سبحانه المشهود به وكذبهم في الشهادة لعدم صدور تلك الأخبار عن علم يقيني فقال ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ﴾ الله ﴿وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ﴾ في إخبارهم أن هذا القول صادر عن علمهم وإذعانهم حتى يصدق على هذا القول لفظ الشهادة هذا على تقدير كون كلمة تشهد إخباراً وأما لو قيل إنه إنشاء للشهادة فهو لا يحتمل الصدق والكذب والمشهود به أعني قولهم إنك لرسول الله كلام صادق البتة لا ريب فيه فمعنى قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ﴾ أنهم كاذبون في زعمهم والله أعلم وزعم النظام من المعتزلة أن الصدق ما

(١) أخرجه البخاري في العتق باب ١٣، ومسلم في الجهاد حديث ١، وأبو داود في الجهاد باب ٩٢، وأحمد في المسند ٢/ ٣١، ٣٣، ٥١.

طابقته الاعتقاد والكذب ولم يطابقه مستدلاً بهذه الآية وليس كما قال ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَيْمَـٰنَهُمْ﴾ يعني حلفهم الكاذب أو شهادتهم هذه فإنها من ألفاظ الحلف ﴿جُنَّةً﴾ وقاية عن القتل والسبي والجملة صفة لكاذبون أو مستأنفة ﴿فَصَدُّواْ﴾ صدوداً أي أعرضوا وامتنعوا وصدوا صداً أي صرفوا ومنعوا الناس ﴿عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ أي الدخول في دين الإسلام ﴿إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ من نفاقهم وصدهم ﴿ذَٰلِكَ﴾ الحال من النفاق واتخاذ الأيمان جنة والصد ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي بسبب أنهم ﴿ءَامَنُواْ﴾ ظاهراً عند المؤمنين ﴿ثُمَّ كَفَرُواْ﴾ إذ أخلوا إلى شياطينهم أو آمنوا إذا رأوا آية ثم كفروا إذا سمعوا من شياطينهم شبهة ﴿فَطُبِعَ﴾ عطف على كفروا يعني طبع الله ﴿عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ بحيث سلب عنها إدراك الحق ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ حقيقة الإيمان الفاء للسببية ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ﴾ عطف على اتخذوا ﴿ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ لفخامتها وصباحتها ﴿وَإِن يَقُولُواْ تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ﴾ لتحسب أنه صدق، قال ابن عباس كان ابن أبي جسيماً فصيحاً ذلق اللسان فإذا قال سمع النبيّ ﷺ قوله ﴿ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ﴾ قرأ أبو عمرو والكسائي وقنبل بسكون الشين على التخفيف أو على أنه كبدن جمع بدنة والباقون بضمها على وزن أسد ﴿مُّسَنَّدَةٌ﴾ جملة التشبيه حال من الضمير المجرور في قولهم أي يسمع لقولهم حال كونهم مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة إلى الحيطان في كونهم أشباحاً خالية عن العلم والعرفان والعقل السليم.

﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي واقعة عليهم لما في قلوبهم من الرعب، وقيل ذلك لكونهم على وجل من أن يظهر نفاقهم وتباح دماؤهم فلا يسمعون صيحة في العسكر بأن نادى مناد أو انفلتت دابة أو أنشدت ضالة إلا ظنوا أنه أمر بقتلهم وأدركوا فعلى هذا عليهم مفعول ثان ليحسبون وجاز أن يكون عليهم ظرفاً لغواً متعلقاً بصيحة والمفعول الثاني ﴿هُمُ ٱلْعَدُوُّ﴾ وعلى هذا الضمير راجع إلى الكل وجمعه بالنظر إلى الخبر لكن ترتب قوله ﴿فَٱحْذَرْهُمْ﴾ يأبى عن هذا التأويل بل هو قرينة على أن ضميرهم العدو راجع إلى المنافقين يعني هم الكاملون في العداوة أمر الله سبحانه بالحذر عنهم يعني لا تصاحبهم ولا تأمنهم لأنه من خاف على نفسه كثيراً يكون كاملاً في العداوة لا يبالي بإيصال الشر بمن يخاف منه ﴿قَـٰتَلَهُمُ﴾ أي لعنهم ﴿ٱللَّهُ﴾ دعاء وطلب من ذاته أن يلعنهم وتعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك ﴿أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ﴾ أي كيف يصرفون عن الحق أخرج ابن جرير وقتادة وابن المنذر عن عكرمة مثله.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾
سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَـٰسِقِينَ
﴿٦﴾ هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّواْ وَلِلَّهِ خَزَآئِنُ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ
وَٱلْأَرْضِ وَلَـٰكِنَّ ٱلْمُنَـٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ
وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَـٰكِنَّ ٱلْمُنَـٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَٰلُكُمْ
وَلَآ أَوْلَـٰدُكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَأُوْلَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَـٰسِرُونَ ﴿٩﴾ وَأَنفِقُواْ مِن مَّا رَزَقْنَـٰكُم

مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَآ أَخَّرْتَنِىٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَن يُؤَخِّرَ ٱللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا ۚ وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

وقد ذكرنا سابقاً في القصة أنه قيل لعبد الله بن أبي لو أتيت النبيّ ﷺ فاستغفر لك فجعل يلوي رأسه فنزلت ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ يَسْتَغْفِرْ﴾ مجزوم على جواب الأمر ﴿لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْاْ﴾ جزاء للشرط قرأ نافع ويعقوب بالتخفيف والباقون بالتشديد إشعاراً بأنهم فعلوها مرة بعد أخرى يعني أعرضوا وأعطفوا رؤوسهم استكباراً عن ذلك ﴿وَرَأَيْتَهُمْ﴾ أيها الحاضر عند ذلك القول ﴿يَصُدُّونَ﴾ صدود أي يعرضون عن الاستغفار ﴿وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ﴾ عن الاعتذار حال من فاعل يصدون، أخرج ابن المنذر عن عروة ومجاهد وقتادة مثله أنه لما نزلت استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال النبيّ ﷺ لأزيدن على سبعين فأنزل الله تعالى ﴿سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ استغفرت مع ما عطف عليه بتأويل المصدر مبتدأ وسواء خبره والمعنى استغفارك لهم وعدمه مستو عليهم وقوله ﴿لَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ﴾ بيان للاستواء، وأخرج ابن المنذر من طريق العوفي عن ابن عباس قال لما نزلت آية براءة قال النبيّ ﷺ اسمع أبي وقد رخص لي فيهم فوالله لأستغفرن أكثر من سبعين مرة لعل الله يغفر لهم فنزلت هذه الآية ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ الخارجين من مظنة الاستصلاح لانهماكهم في الكفر والنفاق ﴿هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ للأنصار تعليل لعدم الغفران ﴿لَا تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ﴾ يعني جهجاه وأمثاله من فقراء المهاجرين ﴿حَتَّىٰ يَنفَضُّواْ﴾ يتفرقوا ﴿وَلِلَّهِ خَزَآئِنُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ أي نعماء الجنة والمطر وتقدير الرزق ﴿وَٱلْأَرْضِ﴾ من الأرزاق وبيده ملكوت كل شيء لا يعطي أحد احداً أشياء إلا بإذنه وتقديره ولا يمنعه إلا بمشيئته والجملة حال من فاعل يقولون ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ذلك لجهلهم بالله وقدرته ولو فقهوا لما قالوا مثل ذلك ﴿يَقُولُونَ﴾ بدل من يقولون فيما سبق فإن عدم الإنفاق في زعمهم موجب لضعف النبيّ ﷺ وضعفه سبب لخروجه من المدينة فكأنه امتناعه من الإنفاق، إخراج أسند الله سبحانه هذا القول إلى جميع المنافقين وإن كان القائل منهم واحد وهو ابن أبي لرضا الباقين بهذا القول الخبيث ﴿لَئِن رَّجَعْنَآ﴾ من سفرنا هذا ﴿إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ﴾ لا لغيره ﴿ٱلْعِزَّةُ﴾ الغلبة والقوة حقيقة حال من فاعل يقولون الثاني ﴿وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ بإعزازه تعالى إياهم وإظهار دينه ونصرهم على الأعداء ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك لفرط جهلهم وغرورهم.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُلْهِكُمْ﴾ لا يشغلكم ﴿أَمْوَٰلُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُمْ﴾ أي تدبيرها والاهتمام بها ﴿عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ قال المفسرون يعني الصلوات الخمس واللفظ أعم من ذلك يشمل جميع العبادات ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ﴾ الاشتغال المانع من الذكر ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ﴾ حيث باعوا الجليل الباقي بالحقير الفاني كان فيما سبق تشنيع المنافقين صريحاً وفي هذه الآية وما بعده تعريض بتشنيعهم فإن الاشتغال بالأموال والأولاد عن الصلاة وترك الزكاة وسؤال تأخير

الموت وتمنيه إنما شأن المنافقين لا ينبغي للمؤمنين التشبيه بهم في شيء من ذلك ﴿وَأَنفِقُوا۟ مِن مَّا رَزَقْنَٰكُم﴾ عطف على لا تلهكم قال ابن عباس يريد زكاة الأموال ﴿مِّن قَبْلِ﴾ ظرف لأنفقوا ﴿أَن يَأْتِىَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ﴾ أي يرى دلائله وحينئذ يوصي، عن أبي هريرة قال، قال رجل يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: «أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا وقد كان لفلان»(١) متفق عليه ﴿فَيَقُولَ رَبِّ﴾ بعد الموت إن لم يتصدق في الحياة تحسراً ﴿لَوْلَآ﴾ أي هلا ﴿أَخَّرْتَنِىٓ﴾ وقيل لا زائدة ولو للتمني يعني لو أخرتني أي أمهلتني في الدنيا بتأخير الموت ﴿إِلَىٰٓ أَجَلٍ﴾ أمد ﴿قَرِيبٍ﴾ غير بعيد ﴿فَأَصَّدَّقَ﴾أصله فأتصدق قلبت التاء بالصاد فأدغمت منصوب على جواب التحضيض تقديره لولا كان منك تأخيري في الدنيا فتصدق مني ﴿وَأَكُن﴾ قرأ أبو عمرو أكون بالواو منصوباً عطفاً على أصدق قالوا إنما حذفت الواو في رسم خط المصحف اختصاراً والباقون بغير واو مجزوماً على الرسم لتوهم الجزم في أصدق على تقدير ترك الفاء فكأنه عطف على موضع الفاء وما بعده ﴿مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ أي من المؤمنين هذا قول مقاتل وجماعة قالوا نزلت الآية في المنافقين، وقيل الآية نزلت في المؤمنين والمراد بالصلاح إتيان الواجبات وترك المنهيات، قال البغوي روى الضحاك وعطية عن ابن عباس قال ما من أحد يموت وكان له مال لم يؤد زكاته وأطاق الحج ولم يحج إلا سأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وقال أكن من الصالحين أحج ﴿وَلَن يُؤَخِّرَ ٱللَّهُ نَفْسًا﴾ أي يمهلها وإن تمنى الجملة حال من فاعل فيقول رب لولا أخرتني والعائد وضع المظهر موضع المضمر ﴿إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا﴾ وانتهى عمرها ﴿وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فجاز عليه قرأ أبو بكر بالياء على الغيبة ليوافق ما قبله والباقون بالتاء للخطاب والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٩٣، والنسائي في الزكاة باب ٦٠، والوصايا باب ١، وابن ماجه في الوصايا باب ٤، وأحمد في المسند ٢/٢٣١، ٢٥٠، ٤١٥، ٤٤٧.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة التغابن

آياتها ثماني عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا۟ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن قَبْلُ فَذَاقُوا۟ وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُۥ كَانَت تَّأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ فَقَالُوٓا۟ أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا۟ وَتَوَلَّوا۟ وَّٱسْتَغْنَى ٱللَّهُ وَٱللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٦﴾ زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَن لَّن يُبْعَثُوا۟ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَـَٔامِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَٱلنُّورِ ٱلَّذِيٓ أَنزَلْنَا وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ ٱلْجَمْعِ ذَٰلِكَ يَوْمُ ٱلتَّغَابُنِ وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ وَيَعْمَلْ صَٰلِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّـَٔاتِهِۦ وَيُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَآ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٠﴾﴾

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ قد مر تشريحها ﴿لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ﴾ قدم الظرفان للدلالة على الحصر والجملة الظرفية حال من الله ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، لأن نسبة ذاته المقتضية للقدرة إلى كل ممكن على السواء ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ يعني خلقكم الله تعالى ثم صار بعضكم كافراً وبعضكم مؤمناً يدل على ذلك فاء التعقيب كما في قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِّن مَّآءٍ فَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِۦ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ﴾ [النور: ٤٥]، ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإيمان والكفر والطاعة والمعصية ﴿بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم عليه ليس في هذه الآية دليل للمعتزلة على أن الإيمان والكفر ليسا بتقدير الله تعالى ولا مخلوقاً له بل مخلوقاً للعبد فإن الأشياء كلها مقدرة في الأزل قال الله تعالى: ﴿كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَٰهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩] وأفعال العباد التي فيه نوع اختيار للعبد حيث يسمى العبد كاسباً لها ويترتب عليها الثواب أو العذاب كلها مخلوقة لله تعالى قال الله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦] هذا هو المذهب الصحيح الذي انعقد عليه إجماع الصحابة ومن بعدهم لا يجوز تأويل الآيات على خلاف هذا المذهب فإنها مفضية إلى النار، قال الله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِۦ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١١٥] عن أنس بن مالك قال: «وكل الله بالرحم ملكاً فيقول أي رب نطفة أي رب علقة أي رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال رب أذكر

أم أنثى أشقي أم سعيد فما الرزق فما الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه»[١] رواه البخاري، وفي الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعاً نحو ذلك وفي آخره «فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيدخلها»[٢] وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة قال وعرشه على الماء»[٣] وفي الباب أحاديث كثيرة، وروي عن ابن عباس في تفسير الآية أنه قال إن الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً ثم يعيدهم كما خلقهم مؤمناً وكافراً يعني خلقهم مقدراً من بعضهم كفره موجهاً إليه ما يحمله عليه ومن بعضهم إيمان موفقاً لما يدعوه إليه، روى البغوي عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً»[٤] وقال الله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوٓاْ إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [غافر: ٦٤] ﴿خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ﴾ متلبساً بالحكمة البالغة دالة على صانع حكيم ﴿وَصَوَّرَكُمْ﴾ أيها الناس ﴿فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ من سائر الحيوانات ظاهراً وباطناً وزينكم بأحسن أوصاف الكائنات صالحاً للعلم والعقل والمعرفة ﴿وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ﴾ فلا تضيعوا استعدادكم باختيار الرذائل فتحشرون على أقبح الصور ﴿يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٤﴾﴾ رأى بالإسرار والمعتقدات التي في الصدور ولا يخفى عليه ما يصلح أن يعلم كلياً كان أو جزئياً لأن نسبته بكل شيء على السواء قدم ذكر القدرة على العلم لأن دلالة المخلوقات على قدرة الخالق أولاً وبالذات وعلى علمه بما فيها من الإتقان والاختصاص ببعض الأنحاء وتكرير ذكر العلم بمنزلة تكرير الوعيد على إتيان ما يخالف أمره ورضاه، وقوله يعلم مع ما عطف عليه خبر ثالث لقوله هو في ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ﴾.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ يا أيها الكفار ﴿نَبَؤُاْ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَبْلُ﴾ أي قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وغيرهم ﴿فَذَاقُواْ﴾ عطف على كفروا والفاء للسببية ﴿وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ أي ضرر كفرهم في الدنيا وأصله الثقل ومنه الوبيل للطعام الثقيل والوابل للمطر الثقيل ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة ﴿ذَٰلِكَ﴾ العذاب في الدنيا والآخرة بأنه أي بسبب أنه ﴿كَانَت تَّأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ بالمعجزات والدلائل الواضحة ﴿فَقَالُوٓاْ أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا﴾ البشر اسم جنس يطلق على الواحد والكثير ولما كان المراد هاهنا الجمع قال يهدوننا ولم يقل يهدينا استفهام للإنكار أنكروا وتعجبوا من كون البشر رسلاً من الله هداة إليه ﴿فَكَفَرُواْ وَتَوَلَّواْ﴾ عن التدبر في المبينات ﴿وَّٱسْتَغْنَى ٱللَّهُ﴾ عن كل شيء فضلاً عن طاعتهم وإنما كان إرسال الرسل تفضلاً ومنة من الله تعالى عليهم والراضي بالضرر لا يستحق النظر ﴿وَٱللَّهُ غَنِىٌّ﴾ من كل شيء ﴿حَمِيدٌ﴾ في نفسه لا

---

(١) أخرجه البخاري في الحيض باب ١٧، والقدر باب ١، ومسلم في القدر حديث ٥، وأحمد في المسند ٣/١١٦، ١٤٨.

(٢) انظر الحاشية السابقة. (٣) أخرجه مسلم في القدر حديث ١٦.

(٤) أخرجه مسلم في القدر حديث ٢٩، والبغوي في تفسيره ٤/ ٢٢٥، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٥٧١١.

يحتاج إلى من يحمده ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾ من أهل مكة ﴿أَن لَّن يُبۡعَثُواْۚ﴾ تقديره أنهم لن يبعثوا أن مع جملتها قائم مقام مفعول زعم والزعم ادعاء العلم ﴿قُلۡ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبۡعَثُنَّ﴾ بيان لقوله بلى أكد الجواب بالقسم ﴿ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلۡتُمۡۚ﴾ من الخير والشر يعني تحاسبون وتخبرون بأعمالكم ﴿وَذَٰلِكَ﴾ البعث والحساب ﴿عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ﴾ لإمكان الموعود وكمال القدرة.

﴿فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ محمد تفريع على وجوب البعث ﴿وَٱلنُّورِ ٱلَّذِيٓ أَنزَلۡنَاۚ﴾ يعني القرآن فإنه بإعجازه ظاهر الحقيقة بنفسه مظهر لغيره من الشرائع والأحكام والأخبار ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٞ﴾ مجاز عليكم ﴿يَوۡمَ يَجۡمَعُكُمۡ﴾ الظرف لمضمون بما تعملون خبير يعني مجازيكم في ذلك اليوم أو لقوله تعالى ﴿لَتُنَبَّؤُنَّ﴾ [التغابن: ٧] أو مقدر باذكر قرأ يعقوب نجمعكم بصيغة المتكلم ﴿لِيَوۡمِ ٱلۡجَمۡعِۖ﴾ يعني يوم القيامة يجمع فيه الملائكة والثقلان كلهم أولهم وآخرهم واللام للتعليل والمعنى يجمعكم لأجل ما يكون في يوم الجمع من الحساب والجزاء ﴿ذَٰلِكَ﴾ اليوم ﴿يَوۡمُ ٱلتَّغَابُنِۗ﴾ تفاعل من الغبن يغبن فيه بعضهم بعضاً لنزول السعداء في الجنة مكان الأشقياء لو كانوا سعداء ولإعطاء المظلوم من حسنات الظالم عوض مظلمته مستعار من تغابن التجار اللام فيه للعهد يعني يوم التغابن الحقيقي دون التغابن الدنيوي، أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال يرثون أي المؤمنون مساكنهم ومساكن إخوانهم يعني الأشقياء التي أعدت لهم لو أطاعوا الله وأخرج سعيد بن منصور وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث بسند صحيح، عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى ﴿أُوْلَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡوَٰرِثُونَ﴾»(١) [المؤمنون: ١٠] وفي الصحيحين من حديث أنس: «إن العبد إذا وضع في قبره أتاه ملكان فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله، فيقال له انظر إلى مقعدك من النار قد أبدل الله به مقعداً من الجنة»(٢) الحديث، وأخرج ابن ماجه عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «من فر من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة»(٣) وروى مسلم والترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون من المفلس؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع، قال: إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا أو سفك دم هذا أو ضرب هذا فيعطىٰ هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنت حسناته، قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم وطرحت عليه ثم طرح في النار»(٤) وروى البخاري

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٦٨، ٨٧، ومسلم في الجنة حديث ٧٠، والنسائي في الجنائز باب ١٠٩، ١١٠.

(٣) أخرجه ابن ماجه في الوصايا باب ٣.

(٤) أخرجه مسلم في البر حديث ٦٠، والترمذي في القيامة باب ٢، وأحمد في المسند ٢/٣٠٣، ٣٣٤، ٣٧٢.

عنه عن النبيّ ﷺ قال: «من كان عنده مظلمة لأخيه فليحلله منها في الدنيا فإنه ليس ثمة دينار ولا درهم إن كان عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه»(١) وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً عند الطبراني: «ما يوجد ثمة دوانق ولا قراريط ولكن حسنات هذا يدفع إلى هذا الذي ظلمه وسيئات هذا الذي ظلمه توضع عليه»(٢) ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ وَيَعْمَلْ﴾ عملاً ﴿صَٰلِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّـَٔاتِهِۦ وَيُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا﴾ قرأ نافع وابن عامر نكفر وندخل بالنون على التكلم والباقون بالياء التحتية على الغيبة وكذا في سورة الطلاق يدخله ﴿ذَٰلِكَ﴾ أي مجموع الأمرين ﴿ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ لأنه جامع لدفع المضار وجلب المنفع ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَآ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾، النار كانت الآيتين بيان التغابن وتفصيل له أو تفصيل لغاية الجمع المفهوم من يوم الجمعة تقسيم له.

﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۗ وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ ۚ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾
وَأَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ ۚ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿١٢﴾ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ
وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِنَّ مِنْ أَزْوَٰجِكُمْ وَأَوْلَٰدِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ
فَٱحْذَرُوهُمْ ۚ وَإِن تَعْفُوا۟ وَتَصْفَحُوا۟ وَتَغْفِرُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ
وَٱللَّهُ عِندَهُۥٓ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ وَٱسْمَعُوا۟ وَأَطِيعُوا۟ وَأَنفِقُوا۟ خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ ۗ وَمَن
يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ إِن تُقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَٰعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ
وَٱللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٨﴾﴾

﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ﴾ من زائدة ومصيبة في محل الرفع فاعل أصاب يعني ما أصاب مصيبة أحداً من الناس بشيء ﴿إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ أي بتقديره وإرادته ﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ﴾ ويصدق أنه ما أصابه من مصيبة إلا بإذن الله ويعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ﴿يَهْدِ﴾ الله ﴿قَلْبَهُۥ﴾، أي يوفقه للصبر والرضا والتسليم، عن ابن الديلي قال أتيت أبي بن كعب فقلت له قد وقع في نفسي شيء من القدر فحدثني لعل الله يذهبه من قلبي فقال إن الله لو عذب أهل سماواته وأهل أرضه عذبه وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ولو أنفقت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لدخلت النار، ثم أتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك قال ثم أتيت حذيفة بن اليماني فقال مثل ذلك ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبيّ ﷺ مثل ذلك»(٣). رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه.

---

(١) أخرجه البخاري في المظالم باب ١٠، والهبة باب ٢١، والرقاق باب ٤٨، وأحمد في المسند ٢/٥٠٦.
(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.
(٣) أخرجه أبو داود في السنة باب ١٦، والترمذي في القدر باب ١٠، وابن ماجه في المقدمة باب ١٠، وأحمد في المسند ٥/٣١٧.

﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٞ﴾ حتى القلوب وأحوالها ﴿وَأَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَۚ﴾ عطف على قوله آمنوا بالله وما بينهما معترضات ﴿فَإِن تَوَلَّيۡتُمۡ﴾ عن طاعة الله ورسوله والفاء للسببية فإن تبلغ الأمر بالإيمان والطاعة سبب لقوله إن توليتم ﴿فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا﴾ محمد ﴿ٱلۡبَلَٰغُ ٱلۡمُبِينُ﴾ يعني توليكم لا يضر محمداً شيئاً إذ ليس الواجب عليه إلا التبليغ وقد بلغ وضرر التولي يعود عليكم ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۚ﴾ الجملة في محل التعليل للأمر بالإيمان والطاعة ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَلۡيَتَوَكَّلِ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ﴾ عطف على آمنوا وأطيعوا أو فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة تقديره آمنوا وأطيعوا الله وعليه فليتوكلوا، قدم الظرف للحصر فإن حصر الخير والشر كما كان بتقديره وجب حصر التوكل عليه دون غيره وغير الأسلوب للدلالة على أن الإيمان يقتضي التوكل لما ذكرنا هذا على تقدير كون الظرف متعلقاً بما بعده وجواز تقديم الظرف على الفاء الجزائية لتوسع في الظرف وإلا فهو متعلق بفعل مقدر يفسره ما بعده وتقديره وإن كنتم متوكلين على أحد فتوكلوا على الله فليتوكل المؤمنون عليه فحينئذ تكرير الأمر بالتوكل تأكيد أو إشعار بأن الإيمان يقتضي التوكل.

أخرج الترمذي والحاكم وصححاه عن ابن عباس أن رجالاً من أهل مكة أسلموا فأبوا أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم يعني للهجرة إلى المدينة، قال البغوي منعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا صبرنا على إسلامكم ولا نصبر على فراقكم فأطاعوهم فتركوا الهجرة فأنزل الله تعالى ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّ مِنۡ أَزۡوَٰجِكُمۡ وَأَوۡلَٰدِكُمۡ عَدُوّٗا لَّكُمۡ﴾ حيث يشغلكم عن طاعة الله ﴿فَٱحۡذَرُوهُمۡۚ﴾ ولا تأمنهم غوائلهم وشرهم ولا تطيعوهم حتى تدعوا الهجرة، قال ابن عباس فيما روى عنه الترمذي والحاكم ثم إنهم لما أتوا المدينة وقدموا على رسول الله ﷺ رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا أن يعاقبوهم يعني الأزواج والأولاد والذين ثبطوهم عن الهجرة فأنزل الله تعالى ﴿وَإِن تَعۡفُواْ﴾ منهم إذا اطلعتم على عداوة ولا تقاتلوهم بمثلهم ﴿وَتَصۡفَحُواْ﴾ أي تعرضوا عن التوبيخ ﴿وَتَغۡفِرُواْ﴾ ذنوبهم وجملة إن تعفوا مع ما عطف عليه معطوفة على جملة إن من أزواجكم وأولادكم ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٌ﴾ يعني إن تعفوا وتغفروا يغفر الله لكم ويرحمكم، أخرج ابن جرير عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة التغابن كلها بمكة إلا هؤلاء الآيات يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم نزلت في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد وكان إذا أراد الغزو بكوا إليه ورققوه فقالوا إلى من تدعنا فرق ويقيم فنزلت هذه الآية وبقية الآيات إلى آخر السورة بالمدينة يعني أنهم أعداء لكم يحملكم على ترك الطاعة والجهاد فأحذروهم أن تقبلوا منهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فلا تعاقبوهم على خلافهم إياكم يغفر الله إن الله غفور رحيم ﴿إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞۚ﴾ يعني ابتلاء من الله تعالى واختبار لكم فمن أدى حقوق الله تعالى وحقوق الناس مع كثرة العلائق والعوائق بعثه الله تعالى على منازل الأبرار وكان أفضل ممن أذى بلا عوائق، ومن ثم راجع أهل السنة أن خواص البشر أعني الأنبياء أفضل من خواص الملائكة وعوامهم أعني الأولياء والصلحاء أفضل من عوامهم إذ لا عائق للملائكة عن طاعة الله تعالى ومن شغله الأموال والأولاد عن طاعة الله تعالى وأداء

الحقوق وبعثه على ارتكاب المعاصي وناول الحرام رده الله إلى أسفل السافلين ﴿وَٱللَّهُ عِندَهُۥٓ أَجۡرٌ عَظِيمٞ﴾ فاطلبوه وآثروا محبته على محبة الأموال والأولاد والسعي لهم.

فائدة

ذكر الله سبحانه عداوة الأزواج والأولاد وأورد هناك من التبعيضية لأن بعض الأزواج والأولاد ليسوا كذلك ولم يورد من التبعيضية في كونهم فتنة واختباراً لأنها لا تخلو عن اشتغال القلب وقد ذكرنا في سورة الجمعة في حديث بريدة نزوله ﷺ حين رأى الحسن والحسين يمشيان ويعثران وحمله إياهما وقوله صدق الله: ﴿إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞۚ﴾ [آل عمران: ١٠٢] أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال لما نزلت ﴿ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ﴾ [الأنفال: ٢٨] اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيبهم وتقرحت جباههم فأنزل الله تعالى تخفيفاً للمسلمين ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسۡتَطَعۡتُمۡ﴾ عطف على آمنوا وأطيعوا الفاء للسببية فإن الإيمان سبب للتقوى يعني ابذلوا في تقواه جهدكم وطاقتكم ﴿وَٱسۡمَعُواْ﴾ مواعظه ﴿وَأَطِيعُواْ﴾ أوامره ﴿وَأَنفِقُواْ﴾ أموالكم في سبيله خالصة لوجهه ﴿خَيۡرٗا لِّأَنفُسِكُمۡۗ﴾ منصوب بفعل مقدر يعني افعلوا ما هو خير لأنفسكم من أموال وأولاد فهو تأكيد للحث على امتثال ما سبق من الأوامر أو منصوب على المفعولية بأنفقوا الخير المال كما في قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيۡكُمۡ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلۡمَوۡتُ إِن تَرَكَ خَيۡرًا ٱلۡوَصِيَّةُ﴾ [البقرة: ١٨٠] أو هو صفة لمصدر محذوف يعني إنفاقاً أو خبر لكان المقدر جواباً للأمر ﴿وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفۡسِهِۦ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُفۡلِحُونَ﴾ سبق تفسيره في سورة الحشر ﴿إِن تُقۡرِضُواْ ٱللَّهَ﴾ إما تقدير المضاف يعني إن تقرضوا عباد الله والمراد به صرف المال في طاعة الله ورجاء من الله تعالى الثواب والجزاء ﴿قَرۡضًا حَسَنٗا﴾ يعني مقروناً بالإخلاص وطيب النفس بريا من الرياء والسمعة والمن والأذى منصوب على المصدرية ﴿يُضَٰعِفۡهُ لَكُمۡ﴾ أي يجعله لكم عشراً إلى سبعمائة أو أكثر، قال الله تعالى: ﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمۡوَٰلَهُمۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتۡ سَبۡعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنۢبُلَةٖ مِّاْئَةُ حَبَّةٖۗ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف من التفعيل والباقون من المفاعلة ﴿وَيَغۡفِرۡ لَكُمۡ﴾ ببركة الإنفاق جملة إن تقرضوا تعليل الأمر بالاتفاق ﴿وَٱللَّهُ شَكُورٌ﴾ يعطي الجزيل بالقليل ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة ﴿عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ يعني لا يخفى عليه شيء مما غاب عن الناس وما يشاهدونه أو ما هو موجود الآن وما وجد قبل ذلك وما سيوجد ولم يوجد بعد ﴿ٱلۡعَزِيزُ﴾ الغالب تام القدرة والعلم الأخبار الخمسة محمولة على اسم الله تعالى وجاز أن يكون عالم الغيب والشهادة خبر المبتدأ المحذوف أعني هو ﴿ٱلۡحَكِيمُ﴾ .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الطلاق

آياتها اثنتا عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا۟ ٱلْعِدَّةَ ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ رَبَّكُمْ ۖ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنۢ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ ۚ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُۥ ۚ لَا تَدْرِى لَعَلَّ ٱللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا۟ ذَوَىْ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا۟ ٱلشَّهَٰدَةَ لِلَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِۦ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۚ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمْرِهِۦ ۚ قَدْ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَىْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾﴾.

أخرج الحاكم عن ابن عباس قال طلق عبد يزيد أبو ركانة أم ركانة ثم نكح امرأة مزينة فجاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ما يغني عني إلا ما يغني هذه الشعرة فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ قال الذهبي الإسناد واهٍ والخبر خطأ وعبد يزيد لم يدرك الإسلام.

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن أنس قال طلق رسول الله ﷺ صفية فأتت أهلها فأنزل الله تعالى هذه الآية فقيل لها راجعها فإنها صوامة قوامة، وأخرج ابن جرير عن قتادة مرسلاً وابن المنذر عن ابن سيرين مرسلاً، وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في هذه الآية قال بلغنا أنها نزلت في عبد الله بن عمرو بن العاص وطفيل بن عمرو بن سعيد بن عمرو بن العاص والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾ خص النداء بالنبيّ ﷺ وعم الخطاب بالحكم لأنه أمام أمة فنداؤه كندائهم أو لأن الكلام معه والحكم يعمهم، وقيل مجازه يا أيها النبيّ قل لأمتك إذا طلقتم النساء أي أردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له بمنزلة الشارع كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُوا۟ وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨] ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ قال الشافعية اللام بمعنى الوقت أي وقت عدتهن وأيده البغوي بأنه كان ابن عباس وابن عمر على أن الطلاق في الحيض حرام لحديث ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض في عهد رسول الله ﷺ فذكر عمر لرسول الله ﷺ فتغيظ رسول الله ﷺ ثم قال: «ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فإن بدا له

أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسها فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء»(١) متفق عليه، قال البغوي نزلت هذه الآية في هذه القصة يعني طلاق ابن عمر امرأته في الحيض فيظهر بذلك أن العدة بالاطهار دون الحيضات والمراد بالقروء في العدة الاطهار وقالت الحنفية اللام للوقت بمعنى في غير معهود في الاستعمال وسيلزم ذلك تقديم العدة الطلاق أو مقارنته لاقتضائه وقوعه في وقته بل اللام هاهنا للعاقبة على طريقة لدوا للموت وابنوا للخراب يعني طلقوهن حتىٰ تعقبه العدة أو اللام صلة لمحذوف والتقدير طلقوهن مستقبلات لعدتهن يقال في التاريخ بإجماع أهل العربية خرجت لثلاث بقين من رمضان، وفي حديث ابن عمر المذكور في رواية مسلم أنه صلّى الله تعالى عليه وسلم تلى ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ ومعنى قراءة ابن عباس وابن عمر وطلقوهن في قبل عدتهن أي في استقبال عدتهن فظهر أن العدة بالحيضات دون الاطهار وقد مر الخلاف في مسألة العدة بالحيضات أو الإطهار ومسألة حرمة الطلاق في الحيض في سورة البقرة.

مسألة: أجمع العلماء أيضاً على أن الطلاق في الطهر الذي جامعها فيه حرام أيضاً لقوله ﷺ: «فيطلقها طاهراً قبل أن يمس» وعلى أنه لا يحرم طلاق امرأة حائض لم يدخل بها ولا طلاق صغيرة لم تحض ولا أيسة بعدما جامعها لأن الحرمة لتطويل العدة ولا عدة على غير المدخول بها وعدة الصغيرة والآيسة بالأشهر وذا لا يمتد بالطلاق بعد الجماع أيضاً.

﴿وَأَحْصُواْ ٱلْعِدَّةَ﴾ يعني اضبطوها بالحفظ وامكثوها ثلاثة قروء كوامل لئلا تقع الرجعة بعد العدة أو التزوج بزوج آخر قبل انقضاء العدة وكل ذلك لا يجوز ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ في تطويل العدة والإضرار بهن ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ﴾ أي المطلقات رجعيات كن أو بوائن ﴿مِنۢ بُيُوتِهِنَّ﴾ أي من مساكنهن في وقت الطلاق وهي بيوت الأزواج حتى تنقضي عدتهن ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ باختيارهن ومن هذه الآية يثبت أنه لا يجوز للمطلقة مطلقاً رجعية كانت أو بائنة الخروج من بيت الزوج ليلاً ونهاراً إلا بضرورة فإن الضرورة مستثناة في العبادات وهي تبيح المحذورات والضرورة مثل انهدام البيت أو خوف السرقة أو عدم وجدان كراء البيت أو ضيق المنزل عليهما أو كون الزوج فاسقاً والطلاق بائناً ولم يكن هناك قادر على حيلولة أو نحو ذلك وقال أحمد يجوز للمطلقة البائنة أن تخرج من بيتها في حوائجها نهاراً وعن الشافعي كالمذهبين، قال البغوي إن كانت لها حاجة من بيع غزل أو شراء قطن أو نحو ذلك يجوز لها الخروج نهاراً ولا يجوز ليلاً إجماعاً احتجوا بحديث جابر قال: طلقت خالته فأرادت أن تجد نخلها فزجرها رجل أن تخرج فأتت النبيّ ﷺ فقال: «بلى فجدي نخلك فإنه

---

(١) أخرجه البخاري في الطلاق باب ١، ٤٤، ومسلم في الرضاع حديث ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، والطلاق حديث ٢، ٣، وأبو داود في الطلاق باب ٤، والنسائي في الطلاق باب ١، ٣، وابن ماجه في الطلاق باب ٢، والدارمي في الطلاق باب ١، ومالك في الطلاق حديث ٥٣، وأحمد في المسند ٦/٢، ٥٤، ٦٣، ٦٤، ١٠٢، ١٢٤.

عسى أن تصدقي أو تفعلي معروفاً»[١] رواه مسلم، قال أبو حنيفة حديث الآحاد لا يعارض الآية القطعية غير أنها تخرج في ضرورة ملجئة إجماعاً.

مسألة: إذا لزمت العدة في السفر في غير موضع الإقامة إن لم يكن بينها وبين مصرها الذي خرجت منه مسيرة سفر رجعت وإن كانت تلك في كل جانب خيرت بين الرجوع والتوجه إلى القصد سواء كان معها ولي أو لا والرجوع أولى ليكون الاعتداء في منزل الزوج، وقيل يختار أقربها وإن كانت هاهنا وبين مصرها مسيرة سفر وبينها وبين المقصد أقل يتوجه إلى المقصد وإن كانت في موضع الإقامة تعتد ثمة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند أبي يوسف ومحمد إن كان معها ولي جاز له الرجوع إلى الوطن والمسير إلى المقصد على التفصيل المذكور.

مسألة: يجوز للمتوفىٰ عنها زوجها في العدة الخروج من بيت زوجها نهاراً ولا يجوز ليلاً، وقال الشافعي يجوز مطلقاً وقد مرت المسألة في سورة البقرة، قال البغوي إن رجالاً استشهدوا بأحد فقالت نساؤهم نستوحش في بيوتنا فأذن لهن النبيّ ﷺ أن يتحدثن عند إحداهن فإذا كانت وقت النوم تأوي كل امرأة إلى بيتها وذكر في سورة البقرة حديث أخت أبي سعيد الخدري قال لها النبيّ ﷺ في عدة وفاة زوجها: «أمكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله»[٢] ﴿إِلَّآ أَن يَأۡتِينَ بِفَٰحِشَةٖ مُّبَيِّنَةٖۚ﴾ استثناء مفرغ في محل الظرف أي لا تخرجوهن في وقت من الأوقات إلا وقت أن يأتين قال ابن عمر والسدي وإبراهيم النخعي يجوز للفاحشة خروجها من بيتها قبل انقضاء العدة وبه أخذ أبو حنيفة، قال ابن همام هذا أبدع وأغرب يقال في الخطابيات لا تزني إلا أن تكوني فاحشة ولا تشتم إنك إلا أن تكون قاطع رحم ونحوه وعلى هذا التأويل استثناء من الثاني، وقال ابن مسعود الفاحشة الزنا فتخرج لإقامة الحد عليها ثم ترد إلى منزلها وبه أخذ أبو يوسف، قال ابن همام وهذا أظهر من جهة وضع اللفظ لأن إلا غاية والشيء لا يكون غاية لنفسه، وقال ابن عباس الفاحشة المبينة أن تبذو على أهل زوجها فيحل إخراجها وكذا قال قتادة إن معناه أن يطلقها على نشوزها وعلى هذين التأويلين استثناء من الأول يعني لا تخرجوهن ﴿وَتِلۡكَ﴾ الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ ٱللَّهِۚ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَقَدۡ ظَلَمَ نَفۡسَهُۥۚ﴾ بأن عرضها للعقاب ﴿لَا تَدۡرِي﴾ أيها المخاطب وجملة ﴿لَعَلَّ ٱللَّهَ يُحۡدِثُ بَعۡدَ ذَٰلِكَ أَمۡرٗا﴾، في تأويل المفرد مفعول للاتدري أي لا تدري حدوث أمر بعد ذلك تعليل لقوله ﴿وَأَحۡصُواْ ٱلۡعِدَّةَۖ﴾ ولا تخرجوهن والمعنى لعل الله يحدث بعد بغضها وإرادة فراقها والرغبة عنها في قلب زوجها محبتها والرغبة فيها فتندمون على الطلاق وتريدون الرجعة ﴿فَإِذَا بَلَغۡنَ أَجَلَهُنَّ﴾ الضمير راجع إلى الرجعيات من المطلقات وذكر حكم

(١) أخرجه مسلم في الرضاع حديث ١٢٢ (الطلاق حديث ٥٧)، وأبو داود في الطلاق باب ٤١، والدارمي في الطلاق باب ١٤، وأحمد في المسند ٣/ ٣٢١.

(٢) أخرجه أبو داود في الطلاق باب ٤٤، والترمذي في الطلاق باب ٢٣، والنسائي في الطلاق باب ٦٠، وابن ماجه في الطلاق باب ٨، والدارمي في الطلاق باب ١٤، ومالك في الطلاق حديث ٨٧.

خاص ببعض ما تناوله الصدر لا يبطل عموم الصدر كما في قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] إلى قوله: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨] والمعنى قربن من انقضاء عدتهن ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ أي راجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ فتبين منكم من غير ضرار بأن يراجعها ثم يطلقها تطويلاً للعدة ﴿وَأَشْهِدُوا۟﴾ على الرجعة أو الفرقة ﴿ذَوَىْ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ تبرئاً عن الريبة وقطعاً للتنازع والأمر بالإشهاد أمر استحباب ولا يشترط الشهود للرجعة عند أبي حنيفة ومالك وأحمد في رواية وعند الشافعي في أصح قوليه وفي قول للشافعي، ورواية أحمد يشترط الشهود للرجعة والأمر أمر إيجاب، قلنا أيضاً الإشهاد على الطلاق ليس بواجب إجماعاً فالأمر للاستحباب كما في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوٓا۟ إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] ولا يمكن أن يكون الأمر للوجوب في حق الرجعة وللاستحباب في حق الفرقة وإلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز.

﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلشَّهَٰدَةَ﴾ أيها الشهود إذا دعيتم إليها ﴿لِلَّهِ﴾ أي خالصاً لوجهه لا لغرض دنيوي ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ الذي ذكر ﴿يُوعَظُ بِهِۦ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾ فإنه هو المنتفع به والمقصود تذكيره، أخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال جاء عوف بن مالك الأشجعي فقال يا رسول الله إن ابني أسره العدو وجزعت أمه فما تأمرني. قال آمرك وإياها أن تستكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فقالت المرأة نعم ما أمرك فجعلا يكثران فغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها إلى أبيه، قال البغوي وهي أربعة آلاف شاه فنزلت ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ﴾ قال البغوي أتى عوف بن مالك النبيّ ﷺ فقال يا رسول الله أسر العدو ابني وشكا إليه أيضاً الفاقة فقال النبي ﷺ: «اتق الله واصبر وأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله» ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته إذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب إبلاً فجاء بها إلى أبيه، وأخرج ابن جرير مثله عن سالم بن أبي الجعد والسدي وأخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود وأخرج أيضاً عن جابر قال نزلت في رجل من أشجع كان فقيراً خفيف ذات اليد كثير العيال فذكر مثله، وأخرج الخطيب في تاريخه من طريق جرير عن الضحاك عن ابن عباس وأخرجه الثعلبي من وجه آخر ضعيف وابن أبي حاتم من وجه آخر مرسل فقد صح الحديث بكثرة الشواهد فلا بأس بما قال الذهبي في حديث جابر إنه حديث منكر ومعنى الآية ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ﴾ في المصيبة والبلاء فيصبر ويترك الجزع وارتكاب المحرم ﴿يَجْعَل﴾ الله ﴿مَخْرَجًا﴾ من ذلك البلاء والمصيبة ﴿وَيَرْزُقْهُ﴾ بعد فقره رزقاً حلالا ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ كما رزق الأشجعي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «من أنزل به فاقة فأنزلها لم يسد فاقته ومن نزلت به فاقة فأنزلها بالله فيوشك الله أن يرزق عاجلاً أو آجلاً»(١) رواه أبو داود والترمذي وصححه هو والحاكم إلا أنه قال أوشك الله له بالغنى إما بموت عاجل أو غنى، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «من جاء أو احتاج فكتمه الناس وأفضى به إلى الله كان حقاً على الله أن يفتح له قوت سنة من حلال»(٢).

---

(١) أخرجه الترمذي في الزهد باب ١٨.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فائدة

قال البغوي قال مقاتل أصاب ابنه يعني عوف بن مالك الأشجعي غنماً ومتاعاً ثم رجع إلى أبيه فانطلق أبوه إلى النبيّ ﷺ وأخبره الخبر وسأله أيحل له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال النبيّ ﷺ نعم فأنزل الله تعالى هذه الآية.

فائدة

اختار المجدد لجلب المنافع ودفع المضار الدينية والدنيوية إكثار لا حول ولا قوة إلا بالله وعين في مقدار الإكثار أن يقرأها في كل يوم خمسمائة مرة ويصلّي على النبيّ ﷺ قبله مائة مرة وبعده مائة مرة وقد قال رسول الله ﷺ: «من أنعم الله عليه نعمة فأراد بقاءها فليكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله»(١) رواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وفي الصحيحين عن أبي مولى مرفوعاً «إنها كنز من كنوز الجنة»(٢) وفي رواية للنسائي «من قال لا حول ولا قوة إلا بالله كان دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها الهم»(٣).

مسألة: إذا دخل المسلم دار الحرب أسيراً أو سارقاً مختفياً بلا أمان وأستولى على مال حربي بسرقة أو غصب أو غير ذلك وأحرزه بدار الإسلام ملكه ملكاً حلالاً وليس عليه إخراج الخمس وإن وضع عنده حربي ماله أمانة أو دخل دار الحرب بأمان تاجراً أو سياحاً واستولى على مالهم وأحرزه بدار الإسلام ملكه بملك حرام لأجل الغدر ونقض العهد ولا خمس عليه وإن أخذ مالهم عنوة فحكمه حكم الغنيمة يجب فيه الخمس والله تعالى أعلم قال البغوي قال عكرمة والشعبي والضحاك معنى الآية ومن يتق الله فيطلق للسنة يجعل له مخرجاً إلى الرجعة، وقال ابن مسعود من يتق الله يجعل له مخرجاً من كل شيء ضاق على الناس، وقال أبو العالية مخرجاً من شدة، وقال الحسن مخرجاً عما نهاه عنه، قلت نظم الآية يطابق قصة الأشجعي ويفيد الحكم العام بحيث يناسب سياق السورة والجملة اعتراضية مؤكدة لما سبق يعني من يتق الله من الرجال ولم يظلم على زوجة بالنشوز والعدوان إذا أراد الفراق لنشوزها أو لغرض صحيح آخر ولم يطلق في الحيض ولا قصد إضرارها بتطويل العدة وغير ذلك ولا أخرجها من المسكن ولم يتعد حدود الله يجعل له مخرجاً من المعصية ومن سوء معاشرتها ويرزقه بدلاً منها زوجة صالحة لم يخطر باله وكذا في المرأة إذا اتقت الله فلم تظلم زوجها بالنشوز وطلب الطلاق بلا إضرار منه أو صبرت على إيذائه يجعل لها مخرجاً منه ويرزقها من الطعام ومن الرجال بعلاً صالحاً من وجه لا يخطر ببالها وتفيد حكماً عاماً لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما ومن ثم قال قال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣١١/١٧.

(٢) أخرجه البخاري في الدعوات باب ٥١، ٦٨، ومسلم في الذكر حديث ٤٤، ٤٥، ٤٦.

(٣) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤٦٦/٩.

لكفتهم»[١] ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجۡعَل لَّهُۥ مَخۡرَجٗا ۝٢ وَيَرۡزُقۡهُ مِنۡ حَيۡثُ لَا يَحۡتَسِبُۚ﴾ رواه أحمد وابن ماجه والدارمي من حديث أبي ذر وكذا روى ابن حبان في صحيحه والحاكم وزاد فما زال عليه السلام يقرأها ويعيدها ﴿وَمَن يَتَوَكَّلۡ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسۡبُهُۥٓۚ﴾ أي كافيه فيما يهمه عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً»[٢] رواه الترمذي وابن ماجه، عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: «يدخلون الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»[٣] متفق عليه وزاد في رواية ولا يكتوون ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمۡرِهِۦۚ﴾ يبلغه على ما يريده ولا يفوته مراده لا يرد قضاءه قرأ حفص بالغ بالإضافة بغير تنوين وأمره بالجر والباقون بالتنوين ونصب أمره، قال مسروق إن الله بالغ أمره توكل عليه أو لم يتوكل غير أن المتوكل عليه يكفر عنه سيآته ويعظم له أجراً ﴿قَدۡ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَيۡءٖ قَدۡرٗا﴾ أي تقديراً ومقداراً وفيه تقدير لما تقدم من تأقيت الطلاق بزمان والعدة والأمر بإحصائها وتمهيد لما سيأتي من مقاديرها أو المعنى جعل لكل شيء من الشدة والرخاء أجلاً ينتهي إليه لا يتأتى تغييره ولا يفيد الجزع فيه فهو بيان لوجوب التوكل ويناسب هذا التأويل قول مسروق.

﴿وَٱلَّٰٓـِٔي يَئِسۡنَ مِنَ ٱلۡمَحِيضِ مِن نِّسَآئِكُمۡ إِنِ ٱرۡتَبۡتُمۡ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَٰثَةُ أَشۡهُرٖ وَٱلَّٰٓـِٔي لَمۡ يَحِضۡنَۚ وَأُوْلَٰتُ ٱلۡأَحۡمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعۡنَ حَمۡلَهُنَّۚ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجۡعَل لَّهُۥ مِنۡ أَمۡرِهِۦ يُسۡرٗا ۝٤ ذَٰلِكَ أَمۡرُ ٱللَّهِ أَنزَلَهُۥٓ إِلَيۡكُمۡۚ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يُكَفِّرۡ عَنۡهُ سَيِّـَٔاتِهِۦ وَيُعۡظِمۡ لَهُۥٓ أَجۡرًا ۝٥ أَسۡكِنُوهُنَّ مِنۡ حَيۡثُ سَكَنتُم مِّن وُجۡدِكُمۡ وَلَا تُضَآرُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُواْ عَلَيۡهِنَّۚ وَإِن كُنَّ أُوْلَٰتِ حَمۡلٖ فَأَنفِقُواْ عَلَيۡهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعۡنَ حَمۡلَهُنَّۚ فَإِنۡ أَرۡضَعۡنَ لَكُمۡ فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأۡتَمِرُواْ بَيۡنَكُم بِمَعۡرُوفٖۖ وَإِن تَعَاسَرۡتُمۡ فَسَتُرۡضِعُ لَهُۥٓ أُخۡرَىٰ ۝٦ لِيُنفِقۡ ذُو سَعَةٖ مِّن سَعَتِهِۦۖ وَمَن قُدِرَ عَلَيۡهِ رِزۡقُهُۥ فَلۡيُنفِقۡ مِمَّآ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُۚ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفۡسًا إِلَّا مَآ ءَاتَىٰهَاۚ سَيَجۡعَلُ ٱللَّهُ بَعۡدَ عُسۡرٖ يُسۡرٗا ۝٧﴾.

وأخرج ابن جرير وإسحاق بن راهويه والحاكم وغيرهم بسند صحيح عن أبي بن كعب قال لما نزلت الآية في سورة البقرة في عدة النساء قالوا قد بقي عدد من النساء لم يذكرن الصغار والكبار وأولات الأحمال فأنزلت ﴿وَٱلَّٰٓـِٔي﴾ مر اختلاف القراء في سورة المجادلة ﴿يَئِسۡنَ مِنَ ٱلۡمَحِيضِ﴾ مصدر ميمي بمعنى الحيض ﴿مِن نِّسَآئِكُمۡ﴾ ويعني اللاتي لا يرجون الحيض لكبرهن وقدرها بعض العلماء بخمس وخمسين سنة وبعضهم بستين سنة ﴿إِنِ ٱرۡتَبۡتُمۡ﴾ أي شككتم في عدتهن كأن في هذا الشرط إشارة إلى أن عدة اللائي يئسن واللائي لم يحضن يمكن استنباطها من قوله تعالى: ﴿وَٱلۡمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٖۚ﴾ فإن ثلاثة قروء غالباً يوجد في ثلاثة أشهر فإذا لا يوجد القروء يجب رعاية زمان يوجد فيه غالباً القروء الثلاثة كما

---

(١) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٢٤، والدارمي في الرقاق باب ١٦.

(٢) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٣٣، وابن ماجه في الزهد باب ١٤، وأحمد في المسند ١/ ٣٠، ٥٢.

(٣) أخرجه البخاري في الطب باب ١٧، ٤٢، والرقاق باب ٢١، ٥٠، ومسلم في الإيمان حديث ٣٧٢، ٣٧٤.

أن العلماء حكموا بالبلوغ بمضي خمسة عشر سنة أو سبعة عشر سنة أو نحو ذلك لعدم خلو هذا السن من البلوغ غالباً وكما أن الشرع أقام حولان الحول على المال في وجوب الزكاة مقام النماء لوجود النماء غالباً في الحول وله نظائر كثيرة مثل تقدير الإياس بالسنين ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَٰثَةُ أَشْهُرٍ﴾ أخرج مقاتل في تفسيره أن خلاد بن عمر بن الجموح سأل النبيّ ﷺ عن عدة التي لا تحيض فنزلت هذه الآية ﴿وَٱلَّٰٓـِٔي لَمْ يَحِضْنَ﴾ سواء كانت صغيرة أو مراهقة أو بالغة بالسن مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما سبق يعني كذلك عدتهن ثلاثة أشهر قوله واللائي يئسن مع ما عطف عليه معطوف على مفهوم قوله تعالى: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا۟ ٱلْعِدَّةَ﴾ فإن الإضافة في لعدتهن ولام التعريف في العدة للعهد أي عدتهن المعهودة المعلومة من قوله تعالى: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فدلت الإضافة واللام على أن عدة اللائي يحضن من المطلقات ثلاثة حيض فعطف عليه هذه الآية مختصة بالمطلقات الحرائر إجماعاً سواء كن رجعيات أو بائنات أو مختلعات مسلمات أو كتابيات تحت مسلم، وأما الإماء قنات أو مكاتبات أو مدبرات فعدتهن إذا لم تكن من ذوات الإقراء فنصف عدة الحرائر أعني شهر أو نصف شهر بالإجماع وقد ذكرنا في سورة البقرة طلاق الأمة طلقتان وعدتها حيضتان ولما كان الحيض والطلاق غير متجزىء كملتا والشهر متجزىء فصار شهراً ونصف شهر، روى الشافعي ثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عبد الرحمٰن مولى أبي طلحة عن سلمان بن يسار عن عبد الله بن عتبة عن عمر قال ينكح العبد امرأتين ويطلق تطليقتين وتعتد الأمة بحيضتين فإن لم تكن تحيض فشهرين أو شهراً ونصفاً.

مسألة: الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الإياس ذهب أكثر أهل العلم إلى أن عدتها لا تنقضي حتى يعاودها الدم فتعتد ثلاثة أقراء أو تبلغ سن الإياس فتعتد بثلاثة أشهر وهو قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وابن مسعود وبه قال عطاء وإليه ذهب أبو حنيفة والشافعي ووجه هذا القول ظاهر فإنها غير داخلة في اللآئي يئسن واللآئي لم يحضن، وحكي عن عمر أنها يتربصن تسعة أشهر فإن لم تحضن في تلك المدة تعتد بثلاثة أشهر وهو قول مالك، وقال الحسن تتربصن ستة فإن لم تحضن تعتد بثلاثة أشهر.

مسألة: إن حاضت المطلقة حيضتين ثم بلغ سن الإياس وانقطع دمها تستأنف العدة بالشهور وإن اعتدت الآيسة بالأشهر ثم رأت الدم بعد انقضائها أو في خلالها انتقض ما مضى من عدتها وظهر فساد نكاحها الكائن بعد تلك العدة هذا إذا رأت الدم على العادة بأن يكون الدم أسود أو أحمر ولو رأت أصفر وأخضر وتربية لا يكون حيضاً إلا إذا كانت عادتها قبل الإياس أصفر فرأته كذلك أو علقاً فرأته كذلك إن وقع الطلاق في أول شهر اعتدت بالأشهر الهلالية اتفاقاً وإن وقع في أثناء الشهر اعتبر كلها بالأيام فلا تنقضي عدتها إلا بتسعين يوماً عند أبي حنيفة وعند صاحبيه يكمل الأول ثلاثين يوماً والأخيران المتوسطان بالأهلة.

مسألة: ليس حكم هذه الآية في المتوفى عنها زوجها فإن عدتها إذا لم تكن حاملاً أربعة أشهر وعشر سواء كانت صغيرة أو آيسة أو شابة والداعي إلى تخصيص حكم هذه الآية

بالمطلقات دون المتوفىٰ عنهن أزواجهن مع كون اللفظ عاماً الإجماع وسند الإجماع ما ذكرنا في سبب النزول من حديث أبي بن كعب قالوا قد بقي عدد من النساء لم يذكرن الصغائر والكبائر وأولات الأحمال فأنزلت هذه الآية وقوله تعالى ﴿إِنِ ٱرۡتَبۡتُمۡ﴾، ولا شك أن عدة النساء لم تبق إلا من قوله تعالى: ﴿وَٱلۡمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٖ﴾ [البقرة: ٢٢٨] بخلاف قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوۡنَ مِنكُمۡ﴾ [البقرة: ٢٣٤] فإنه عام شامل لجميع أقسام المتوفىٰ عنهن أزواجهن لم يشذ منها شيء وأيضاً لا يحتمل تلك الآية الارتياب فإن الارتياب إنما يتصور في ما ثبت بدليل ظني وتلك الآية لعمومه يشتمل جميع أقسام المتوفى عنها زوجها قطعاً يقيناً فإن قيل هذا الدليل كما يقتضي اختصاص هذه الآية بالمطلقات يقتضي أيضاً أن يختص به أيضاً قوله تعالى: ﴿وَأُوْلَٰتُ ٱلۡأَحۡمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعۡنَ حَمۡلَهُنَّۚ﴾ مع أنه لم يقل به أحد فكيف ترك دليل الاختصاص هناك مع كون الجمل الثلاث في نسق واحد؟ قلنا: كان دليل التخصيص ههنا الإجماع وإلا فحديث الآحاد ما لم يعتقد بالإجماع لا يصلح مخصصاً للقطع عندنا والإجماع هناك على خلاف ذلك يعني على شمول الأحمال أولات الأحمال المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن لابن علية وابن عباس قالا لا بد للمتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملة من الوضع والأربعة الأشهر وعشراً جمعا بين الآيتين احتياطاً والجمهور على أنه تنقضي عدتها بالوضع كذا روى مالك في الموطأ عن ابن عمر وعن عمر بن الخطاب ولم يقل أحد إن الوضع في حقها غير معتبر أصلاً، وفي موطأ مالك عن سليمان بن يسار أن عبد الله بن عباس وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف اختلفوا في المرأة تنفس بعد زوجها بليال فقال أبو سلمة إذا وضعت ما في بطنها فقد حلت، وقال ابن عباس آخر الأجلين فقال أبو هريرة أنا مع ابن أخي يعني أبا سلمة فأرسلوا كريباً مولى ابن عباس إلى أم سلمة زوج النبيّ ﷺ يسألها عن ذلك فأخبرهم أنها قالت ولدت سبيعة الأسلمية بعد وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك للنبيّ ﷺ فقال «قد حللت فانكحي من شئت»(١). وفي الصحيحين حديث عمر بن عبد الله بن أرقم أنه دخل على سبيعة بنت الحارث الأسلمية فسألها عن حديثها فأخبرته أنها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وهو كان ممن شهد بدراً فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب أن وضعت حملها فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال ما لي أراك متجملة لعلك ترجين النكاح والله ما أنت بناكحة حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت فلما قال لي ذلك جمعت علي ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فأفتاني أني قد حللت حين وضعت حملي وأمرني بالتزوج إن بدا لي(٢).

وإذا ثبت أن قوله تعالى: ﴿وَأُوْلَٰتُ ٱلۡأَحۡمَالِ﴾ شاملة للمتوفىٰ عنها زوجها أيضاً كما يدل

(١) أخرجه مالك في الطلاق حديث ٨٥.

(٢) أخرجه البخاري في المغازي باب ١٠، ومسلم في الطلاق حديث ٥٦.

عليه حديث أبي بن كعب قلت للنبيّ ﷺ وأولات أحمال أجلهن أن يضعن حملهن للمطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها زوجها فقال هي للمطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها زوجها ولكن فيه المثنى ابن صباح متروك، قال الشافعي رحمه الله تعالى بأن هذه الآية مخصصة لآية التربص أربعة أشهر وعشر أبناء على أنه يجوز التخصيص بالمتراخي عنده، قال البيضاوي المحافظة على عموم هذه الآية أولى من المحافظة على عموم قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ [البقرة: ٢٣٤] لأن عموم أولات الأحمال بالذات وعموم أزواجاً بالعرض والحكم معلل هاهنا بخلاف ثمه ولحديث سبيعة وقال أبو حنيفة هذه الآية ناسخة لحكم آية البقرة مقدار ما يتناول عليه وهو المروي عن ابن مسعود، وأخرج البخاري عن ابن مسعود قال أتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها الرخصة نزلت سورة النساء القصرىٰ بعد الطولىٰ[1] يريد بالقصرى هذه السورة وبالطولى البقرة، وفي رواية عنه أنه قال من شاء باهلته أن سورة النساء القصرىٰ نزلت بعد سورة النساء الطولىٰ، وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه بلفظ من شاء لاعنته لأنزلت سورة النساء القصرى بعد الأربعة أشهر وعشراً، وأخرج البزار بلفظ من شاء حالفته.

مسألة: لا فرق بين عدة الحامل بين الحرة والأمة لأن الوضع لا يحتمل التجزي.

مسألة: أم التوأمين تنقضي عدتها بوضع آخرهما لأن قوله تعالى حملهن يقتضي وضع تمام حملها.

﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ﴾ في أحكامه ﴿يَجْعَل لَّهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ يعني يسهل عليه أمر الدنيا والآخرة يوفقه للخير ﴿ذَٰلِكَ﴾ أي أحكام المذكورة مبتدأ خبره ﴿أَمْرُ اللَّهِ أَنزَلَهُ إِلَيْكُمْ﴾ حال من أمر الله والعامل فيه معنى أشير ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ﴾ في أحكامه فيراعي حقوقها ﴿يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ فإن الحسنات تذهبن السيآت ﴿وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ بالمضاعفة ﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾ متصل بقوله تعالى ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ مستأنفة كأنه في جواب من قال أين تسكنهن والضمير راجع إلى النساء المطلقات المذكورات في أول السورة فهي تعم الرجعيات والبائنات الحرائر والإماء صغيرات كن أو حائضات أو أيسات ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنتُم﴾ من زائدة والمعنى حيث سكنتم أو للتبعيض والموصوف محذوف يعني مكانا كائناً بعض المكان الذي سكنتم فيه، وقيل من يمضي في كما في قوله تعالى ﴿مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ التَّوْرَاةُ﴾ [آل عمران: ٩٣] ﴿مِّن وُجْدِكُمْ﴾ أي من وسعكم أي الذي تطيقونه ﴿وَلَا تُضَارُّوهُنَّ﴾ في السكنى ﴿لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ في المساكن ببعض الأسباب من إنزال لا يوافقها أو شغل مكانها وغير ذلك فتلجوهن إلى الخروج ﴿وَإِن كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ اعلم أن المطلقة الرجعية يستحق على زوجها النفقة والسكنى إجماعاً ما دامت في العدة فإن كان الدار ملكاً للزوج يجب على الزوج أن يخرج عنها ويترك الدار مدة عدتها إن كان لا يريد الرجعة وإن كان بإجارة فعلى الزوج الأجرة وأما المعتدة البائنة بالخلع أو بالطلقات الثلاث أو باللعان أو بالكنايات على مذهب أبي حنيفة فلها السكنى حاملاً كانت أو حائلاً عند أكثر أهل العلم لعموم قوله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾ من

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٦٥، باب ٢، والنسائي في الطلاق باب ٥٦.

غير فصل، وروي عن ابن عباس والحسن والشعبي أنه لا سكنى لها واختلفوا في نفقتها فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها إلا أن تكون حاملاً روي ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وعطاء وبه قال الشافعي وأحمد، والحجة لهؤلاء مفهوم الشرط لهذه الآية وحديث فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب بالشام فأرسل إليها وكيله بشعير فسخطته فقال والله ما لك علينا من شيء فجاءت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال لها «ليس لك عليه نفقة» وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ثم قال «تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدي عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك فإذا حللت فأذنيني» قلت فلما حللت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني فقال رسول الله ﷺ «أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكحي أسامة بن زيد»، فكرهته ثم قال «انكحي أسامة» فنكحته فجعل الله فيه خيراً واغتبطت به[1] رواه مسلم، وروى مسلم أيضاً وقال فيه «لا نفقة لك ولا سكنى» ورواه أيضاً وقال فيه ابن المغيرة خرج مع علي بن أبي طالب فأرسل إلى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقية من تطليقها وعلى هذا يحمل رواية الثلاث على أنه أوقع واحدة في تمام الثلاث وأمر لها الحارث بن هشام وعباس بن ربيعة بنفقة فسخطتها فقالا والله ليس لك نفقة إلا أن تكوني حاملاً فأتت النبيّ ﷺ فذكرت له قولهما فقال لا نفقة لك، وفي رواية لمسلم أن أبا حفص بن المغيرة طلقها ثلاثاً ثم انطلق إلى اليمن وقال لها أهله ليس لك علينا نفقة فانطلق خالد بن الوليد في نفر فأتوا رسول الله ﷺ في بيت ميمونة الحديث، وقال أبو حنيفة لها نفقة حاملة كانت أولا بهذه الآية فإن قوله تعالى ﴿مِّن وُجْدِكُمْ﴾ متعلق بمحذوف والتقدير أسكنوهن من حيث سكنتم وأنفقوا عليهن من وجدكم لأن قدر السكنى اتضح بقوله من حيث سكنتم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن ولولا تقدير أنفقوا عليهن فلا فائدة لقوله من وجدكم وإنما هو لبيان مقدار النفقة وبه جاءت قراءة ابن مسعود وهو حجة عند أبي حنيفة والمفهوم ليس بحجة عنده.

وفائدة التقييد بقوله وإن كن أولات حمل التأكيد ودفع توهم عدم النفقة على المعتدة الحامل في تمام الحمل لطولها وعدم الاقتصار على قدر ثلاث حيض أو ثلاثة أشهر، والجواب عن حديث فاطمة أنه وإن كانت مروية بسند صحيح لكنه شاذ مردود غير مقبول رده السلف ومعارض ومضطرب أما الاضطراب فقد سمعت في بعض الروايات أنه طلقها وهو غائب وفي بعضها طلقها ثم سافر وفي بعضها أنها ذهبت إلى رسول الله ﷺ وسألته وفي بعضها أن خالد بن وليد ذهب في سفر فسألوه ﷺ وفي بعض الروايات سمى الزوج ابا عمرو بن حفص وفي بعضهما أبا حفص بن المغيرة، أما الرد من السلف فقد طعن في الحديث أكابر الصحابة ممن سنذكر مع إنه ليس من عادتهم الطعن بسبب كون الراوي امرأة

---

(١) أخرجه مسلم في الرضاع حديث ١٠٣ (الطلاق حديث ٣٦)، وأبو داود في الطلاق باب ٣٩، والترمذي في النكاح باب ٣٨، والنسائي في النكاح باب ٢٢، ومالك في الطلاق حديث ٦٧، وأحمد في المسند ٦/ ٤١٢.

أو أعرابياً فقد قبلوا حديث فريعة بنت مالك أخت أبا سعيد في اعتداد المتوفى عنها زوجها في بيت زوجها مع أنها لا تعرف إلا بهذا الحديث بخلاف فاطمة بنت قيس، وقبل عمر خبر الضحاك بن سفيان الكلابي وحده وهو أعرابي وأسوة من رد هذا الحديث عمر بن الخطاب (رض) روى مسلم في صحيحه عن أبي إسحاق قال كنت مع أسود بن زيد جالساً في المسجد الأعظم ومعنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس أن رسول الله ﷺ لم يجعل لها سكنى ولا نفقة فأخذ الأسود من حضني فحصبه به فقال ويلك تحدث بمثل هذا قال عمر لا نترك كتاب ربنا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا ندري حفظت أم نسيت لها السكنى والنفقة، قال الله تعالى ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَـٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾ فعمر رد حديث فاطمة بين أن سنة رسول الله ﷺ أن لها النفقة والسكنى وقول الصحابي من السنة كذا وقع فكيف إذا كان قائله عمر وهو أعلم بالسنن والشرائع وفيما روى الطحاوي والدارقطني زيادة قوله سمعت رسول الله ﷺ يقول مبتدأ «للمطلقة ثلاثاً النفقة والسكنى» وهذا صريح في الرفع والمعارضة، قال سعيد بن منصور ثنا معاوية ثنا الأعمش عن إبراهيم قال كان عمر إذا ذكر عنده حديث فاطمة قال ما كنا نغير في ديننا بشهادة امرأة وهذا شاهد على أن المعروف المشهور عندهم كان وجوب النفقة والسكنى ولمن رد حديثها عائشة وكانت أعلم الناس بأحوال النساء فقد كن يأتين إلى منزلها ويستفتين من النبي ﷺ.

روى الشيخان في الصحيحين عن عروة أنه قال لعائشة ألم تري إلى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقالت بئس ما صنعت فقلت ألم تسمعي إلى قول فاطمة فقالت أما إنه لا خير لها في ذكر ذلك» وفي صحيح البخاري عن عائشة أنها قالت لفاطمة ألا تتقي الله تعالى في قولها لا سكنى لها ولا نفقة وممن رد حديثها أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ روى عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد حدثني جعفر عن أبي هريرة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال كان محمد بن أسامة يقول كان أسامة إذا ذكرت فاطمة شيئاً من ذلك يعني من انتقالها في عدتها رماها بما في يده انتهى، هذا مع أنه هو الذي تزوجها بأمر رسول الله ﷺ وكان أعرف بالحال وهذا لم يكن إلا لعلمه بأن ذلك غلط أو لعلم بخصوص سبب جواز انتقالها من اللسن أو خيفة المكان قال ابن همام، وقال الليث حدثني عقيل عن ابن أشباب أنا أبو سلمة بن عبد الرحمان فذكرت حديث فاطمة فأنكر الناس عليها كانت تحدث من خروجها قبل أن تحل، وممن رد حديثها مروان روى مسلم في صحيحه أن مرت وأبعث إليها قبيصة بن أبي ذؤيب فسألها عن الحديث فحدثته به فقال مروان لم تسمع الجديث إلا من امرأة سنأخذ بالعصمة التي وجدنا الناس عليها، قال ابن همام والناس إذ ذاك الصحابة فهذا في المعنى حكاية عن إجماع الصحابة وصفه بالعصمة قال ابن همام من رد حديثها زيد بن ثابت ومن التابعين ابن المسيب وشريح والشعبي والحسن والأسود بن يزيد وممن بعدهم الثوري وأحمد بن حنبل وخلق كثير ممن تبعهم فالحديث شاذ، وأما المعارضة فما ذكرنا من رفع عمرو في معجم الطبراني بسنده عن إبراهيم أن ابن مسعود وعمر قالا المطلقة ثلاثاً لها

السكنى والنفقة، وأخرج الدارقطني عن حزب بن العالية عن أبي الزبير عن جابر عن النبيّ ﷺ قال المطلقة ثلاثاً لها السكنى والنفقة لكن ضعف رفعه ابن معين وقال الأشبه وقفه على جابر.

فائدة: وقيل في توجيه حديث فاطمة بنت قيس على تقدير صحته أنها كانت تطول لسانها على أحمائها وكان للسانها ذرابة ولذا أخرجها رسول الله ﷺ من بيتها روى القاضي إسماعيل بسنده عن عائشة قالت لفاطمة بنت قيس إنما أخرجك هذا اللسان، وقال سعيد بن المسيب تلك امرأة يعني فاطمة بنت قيس فتنت الناس كانت لسنة فوضت على يد ابن أم مكتوم رواه أبو داود، وقال سليمان بن يسار خروج فاطمة إنما كان عن سوء الخلق» رواه أبو داود عنه وكان هذا سبباً لخروجها من بيتها وأما سبب عدم نفقتها فلأن زوجها كان غائباً ولم يترك مالاً عند أحد سوى الشعير الذي بعث به إليها فطالبت هي من أهله على ما في مسلم من طريق أن طلقها ثلاثاً ثم انطلق إلى اليمن فقال لها أهله ليس لك علينا نفقة الحديث فكأنه لذلك قال لها عليه الصلاة والسلام لا نفقة لك ولا سكنى لأنه لم يترك مالاً عند أحد وليس يجب لك على أهله شيء فلا نفقة لك فلم تفهم فاطمة الغرض من كلام رسول الله ﷺ وجعلت تروي عدم النفقة مطلقاً فوقع إنكار الناس عليها.

مسألة: المعتدة عن وفاة الزوج لا نفقة لها إجماعاً حاملاً كانت أو حائلاً واختلفوا في سكناها للشافعي فيه قولان أحدهما أنه لا سكنى لها تعتد حيث تشاء وهو قول عائشة وابن عباس وعلي وبه قال الحسن، والجمهور على أن لها السكنى وهو قول عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو به قال مالك وسفيان والثوري وأحمد وإسحاق، قلت: وكذا قال أبو حنيفة لكنه يقول إن كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها وأخرجها الورثة من نصيبهم انتقلت لأن هذا انتقال بعذر والعبادات توثر فيها الأعذار فصارت كما إذا خافت سقوط المنزل أو كانت فيها بأجر ولا تجد ما تؤويه ولا تخرج عما انتقلت إليه والحجة للجمهور حديث فريعة بنت مالك بن سنان أخت أبي سعيد الخدري وقد ذكرناه في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٤] ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ أي المطلقات بعد وضع الحمل وتمام العدة أولادكم ﴿فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ على رضاعهن ذكرنا في سورة البقرة أن إرضاع الولد واجب على الأم لقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣] فإن استأجر الرجل زوجة أو معتدة لإرضاع ولدها لا يجوز لأنه أخذ الأجرة على فعل واجب عليها فلا يجوز وهذا كان يقتضي عدم جواز استئجار المطلقة بعد انقضاء العدة أيضاً لكنا جوزنا ذلك بهذه الآية فظهر بهذه الآية أن وجوب الإرضاع على الأم مقيد بوجوب رزقها على الأب بقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣] ففي حالة الزوجية والعدة بعد الطلاق أبوه قائم برزقها وفيما بعد العدة ليس عليه رزق فيقوم الأجرة.

﴿وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُم بِمَعْرُوفٍ﴾ خطاب للزوجين أي ليقبل بعضكم من بعض إذا أمره الآخر بشيء معروف وما هو الأحسن ولا يقصد أحدهم إضرار الآخر، قال الشافعي يعني شاوروا، وقال مقاتل بتراض الأم والأب على أجر مسمى، وقال البيضاوي وليأمر بعضكم

بعضاً بجميل في الإرضاع والأجر ﴿وَإِن تَعَاسَرْتُمْ﴾ أيها الأبوين أي لأن عسر الإرضاع على الأم فأبت أن ترضع ولدها فليس للأب إجبارها عليه وعذرت قضاء لظن عجزها حين امتنعت عن الإرضاع مع وفور شفقتها فإن كان الإرضاع غير متعسر عليها في الواقع أثمت عند الله وإن عسر على الأب إعطاء أجرتها وكانت ثمة من ترضعه بغير أجر أو بأجر أقل من أجر المثل لا يجبر على الأب في إعطاء أجر المثل للأم ويسترضع الأب من غيرها عند أبي حنيفة وهي رواية عن مالك وقول للشافعي، وقال أحمد يجبر على الأب في إعطاء أجر المثل ولا يجوز للأب الإرضاع من غيرها وإن وجد من ترضع بغير أجر وهي رواية عن مالك وقول للشافعي وهذه الآية حجة لأبي حنيفة حيث قال الله تعالى ﴿ لَهُۥ﴾ أي للأب امرأة ﴿أُخْرَىٰ﴾ وفيه معاتبة للأم على المعاسرة.

مسألة: يشترط في الإرضاع من غيرها أن يكون الإرضاع عند الأم ما لم تنكح زوجاً آخر غير محرم من الولد لأن الحضانة لها لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة قالت يا رسول الله ﷺ: «إن ابني هذا كان بطني له وعاء وثديي له سقاء وحجري له حواء وإن أباه طلقني وأراد أن ينزعه مني فقال عليه الصلاة والسلام: «أنت أحق به ما لم تنكحي»[(١)] رواه أبو داود والحاكم وصححه، وفي موطأ مالك عن القاسم بن محمد قال كانت عند عمر امرأة من الأنصار فولدت له عاصم بن عمر ثم فارقها عمر فركب يوماً إلى قباء فوجد ابنه يلعب بفناء المسجد فأخذه بعضده ووضعه بين يديه على الدابة فأدركته جدة الغلام فنازعته إياه فأقبلا حتى أتيا أبا بكر فقال خل بينه وبينها فما راجعه عمر كذا روى عبد الرزاق وروى البيهقي وزاد، ثم قال أبو بكر سمعت رسول الله ﷺ قال لأبوي والدة عن ولدها، وروى ابن أبي شيبة قال أبو بكر مسحها وحجرها وريحها خير لها منك حتى يشب الصبي فيختار لنفسه.

مسألة: إن طلبت الأم أجر مثل ما تطلب غيرها فليس للأب أن يسترضع عن غيرها إجماعاً.

﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِۦ﴾ أي على قدر غناه ﴿وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُۥ فَلْيُنفِقْ مِمَّآ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُۚ﴾ على قدر طاقة.

مسألة: اختلفوا في أن نفقة الزوجات والمطلقات هل هي مقدرة بالشرع أو معتبرة بحال الزوجين أو بحال الزوج فقط فقال مالك وأحمد وهي رواية عن أبي حنيفة واختارها صاحب الهداية أنها غير مقدرة بالشرع بل مفوض إلى الاجتهاد ويعتبر بحال الزوجين فيجب على الموسر للموسرة نفقة الموسرين وعلى المعسر للمعسرة أقل الكفايات حالاً والباقي في ذمته إذا قضى القاضي بنفقة المتوسط أو رضيا بقدر، وهذا القول يؤخذ من هذه الآية لا يقتضي اعتبار حال الزوجة ويقتضي أن يكون على الموسر للفقيرة نفقة اليسار بقوله تعالى: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِۦ﴾ ويقتضي أن يكون على الفقير بقدر طاقته ولا يكون شيء في ذمته وإن كانت زوجة

---

(١) أخرجه أبو داود في الطلاق باب ٣٥، وأحمد في المسند ٢/ ١٨٢.

موسرة لقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَآ ءَاتَىٰهَا﴾ [الطلاق: ٧] فإنه تعليل لعدم وجوب الزيادة وهذا هو ظاهر الرواية من مذهب أبي حنيفة قال ابن همام على ظاهر الرواية يجب في صورة إعسار الزوج ويسار الزوجة نفقة الإعسار لأنها وإن كانت موسرة لكنها لما تزوجت معسراً فقد رضيت بنفقة المعسرين وفي صورة يسار الزوج وإعسار الزوجة نفقة الموسر زوجه ومن قال إنه يجب على المعسر للموسرة نفقة متوسطة اعتبار حال الزوج ثبت بالقرآن واعتبار حال الزوجة بحديث عائشة أن هند بنت عتبة قالت يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح وليس يعطني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم فقال: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»(١) متفق عليه، ويورد عليه أنه حديث آحاد لا يجوز به تغيير حكم ثبت بالقاطع.

وأفاد صاحب الهداية دفع هذا الإيراد بقوله نحن نقول بموجبه أي موجب القرآن أنه مخاطب بقدر وسعه والباقي في ذمته فإن المفاد بالنص باعتبار حاله في الإنفاق ونحن نقول إن المعسر لا ينفق فوق وسعه وهو لا ينفي اعتبار حالها في قدر ما يجب لها عليه في ذمته والحديث أفاده فلا زيادة على النص لأن موجبه تكليف بإخراج بقدر حاله والحديث أفاد اعتبار حالها في قدر الواجب إلا المخرج فيجتمعان بأن يكون الواجب عليه أكثر فيما إذا كانت موسرة وهو معسر ويخرج قدر حاله فبالضرورة يبقى الباقي في ذمته وأورد عليه أنه ﷺ كان عالماً بحال أبي سفيان لعله أنه كان موسراً فلم ينص على حاله وأطلق لها بأن أخذ كفايتها وأيضاً ليس في الحديث اعتبار حالها فإن الكفاية تختلف أيضاً وقوله عليه الصلاة والسلام «بالمعروف» إشارة إلى رعاية حاله وأخذها من مال أبي سفيان ما يكفيها وولدها لا يمكن إلا إذا كان أبو سفيان مالكاً لما يكفيها وولدها ففيه دليل واضح على أنه كان موسراً مانعاً لأجل الشح والله أعلم، وقال الشافعي هي مقدرة بالشرع لا دخل للاجتهاد فيها معتبرة بحال الزوج كما ينطق به الآية فعلى الموسر مدان وعلى المتوسط مد ونصف وعلى المعسر مد واحد ولا دليل في الآية على التقدير.

مسألة: اتفقوا على أن الزوجة إذا احتاجت إلى خادم وجب أخذ أمها بشرط يسار الزوج، وقال محمد يجب على المعسر أيضاً نفقة خادم، ثم اختلفوا فيما إذا احتاجت إلى أكثر من خادم فقال أبو حنيفة ومحمد والشافعي وأحمد لا يلزم إلا خادم واحد وقال مالك في المشهور عنه إذا احتاجت خادمين أو ثلاثة لزمه ذلك، وقال أبو يوسف عليه نفقة خادمين فقط أحدهما لمصالح الداخل والآخر لمصالح الخارج والله تعالى أعلم ثم ذكر الله تعالى لتطييب قلوب المعسرين وعد اليسر ﴿سَيَجْعَلُ ٱللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ أي عاجلاً أو آجلاً.

﴿وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِۦ فَحَاسَبْنَٰهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ﴿٨﴾ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَٰقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴿٩﴾ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ يَٰٓأُو۟لِى ٱلْأَلْبَٰبِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ۚ قَدْ أَنزَلَ ٱللَّهُ

---

(١) أخرجه البخاري في البيوع باب ٩٥، والنفقات باب ٩، ١٤، والأحكام باب ١٤، ٢٨، ومسلم في الأقضية حديث ٧.

إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَّسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ مُبَيِّنَٰتٍ لِّيُخْرِجَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ وَيَعْمَلْ صَٰلِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۖ قَدْ أَحْسَنَ ٱللَّهُ لَهُۥ رِزْقًا ﴿١١﴾ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ ٱلْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوٓا أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴿١٢﴾

﴿وَكَأَيِّن﴾ بمعنى كم الخبرية مبتدأ ﴿مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ﴾ أي عتى أهلها حذف المضاف وأسند الفعل إلى المضاف إليه وكذا في حاسبناها وعذبناها خبر كائن أو صفة له والخبر أعد الله لهم يعني كثير من أهل القرية طعنت وأعرضت إعراض العاتي المعاند ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِۦ فَحَاسَبْنَٰهَا حِسَابًا شَدِيدًا﴾ حاسبنا مع ما عطف عليه عطف على عتت يعني حساباً بالاستقصاء والمناقشة وعدم العفو والتجاوز يعني حاسبناها بعملها في الدنيا وجزيناها في الدنيا، أو المراد استقصاء ذنوبهم وإثباتها في صحف الحفظة ﴿وَعَذَّبْنَٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا﴾ قرأ نافع وأبو بكر بضم الكاف والباقون بالسكون يعني منكراً فظيعاً بالجوع والقحط والسيف والأسر والإهلاك ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ أي عقوبة كفرها ومعاصيها في الدنيا ﴿وَكَانَ عَٰقِبَةُ أَمْرِهَا﴾ في القبر والآخرة ﴿خُسْرًا﴾ لا ربح فيه أصلاً حيث يعوض لهم بالجنة النار ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ كذا قال مقاتل في تأويل الآية، وقيل في الآية تقديم وتأخير ومجازها فعذبناها في الدنيا بالجوع والقحط وسائر البلاء وحاسبناها في الآخرة حساباً شديداً وكان عاقبة أمرها خسراً، وقال أكثر المفسرين المراد في الكل حساب الآخرة وعذابها والتعبير بلفظ الماضي للتحقيق وعلى هذين التأويلين لا يجوز إلا أن يكون عتت خبراً من كأين ﴿فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ﴾ يعني لا تطغوا ولا تعرضوا عن أمر ربكم ورسله كيلا يصيبكم مثل ما أصابهم والفاء للسببية فإن الوعيد على الجفاء بسبب الاتقاء ﴿يَٰٓأُولِى ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ الذين آمنوا بدل أو نعت كاشفة فإن مقتضى اللب الإيمان والجملة الندائية معترضة للتنبيه ﴿قَدْ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ حال من فاعل فاتقوا أو تعليل ﴿إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ يعني القرآن ﴿رَّسُولًا﴾ منصوب بفعل مقدر يعني وأرسل رسولاً أو هو منصوب بالمصدر على المفعولية والمعنى أنزل إليكم ذكر رسول أو على البدلية بدل الكل من ذكر على أنه بمعنى الرسالة أو على حذف المضاف يعني كتاب رسول أو بدل اشتمال من الذكر بمعنى القرآن يعني أنزل ذكراً رسولاً معه، وقيل المراد بالذكر جبرئيل عليه السلام لكثرة ذكره أو لنزوله بالذكر وهو القرآن أو لأنه مذكور في السماوات أو ذا ذكر أي شرف أو محمد ﷺ لمواظبته على الذكر وتلاوة القرآن أو تبليغه الذكر وعبر من إرساله بالإنزال ترشيحه أو لأنه مسبب عن إنزال الوحي إليه وعلى هذين التأويلين رسولاً بدل من ذكراً ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ﴾ صفة للرسول على الحقيقة أو للقرآن مجاز أو جاز أن يكون حالاً من اسم الله ﴿ءَايَٰتِ ٱللَّهِ مُبَيِّنَٰتٍ لِّيُخْرِجَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ﴾ أي الكفر والجهل ﴿إِلَى ٱلنُّورِ﴾ أي الإيمان والفقه والأعمال الصالحة الموجبة للنور في الآخرة، والمراد بالموصول المؤمن بعد نزول القرآن الذين علم الله وقدر إيمانهم بعد الكفر وعلمهم بعد الجهل أي ليحصل لهم ما هم عليه الآن من الإيمان والأعمال الصالحة والعلوم الحقة وقوله ليخرج متعلق بأنزل ﴿ وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ وَيَعْمَلْ

صَٰلِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا﴾ قرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون على المتكلم والباقون بالياء على الغيبة وحد ضمير ندخله وجمع خالدين حملاً على لفظ من ومعناه ﴿أَحْسَنَ ٱللَّهُ لَهُۥ رِزْقًا﴾ يعني الجنة التي لا ينقطع نعيمها فيه تعظيم لما رزقوا ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾ مبتدأ وخبر ﴿وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ يعني سبعاً.

عن أبي هريرة قال: «بينما نبي الله ﷺ جالس وأصحابه إذا أتى عليهم سحاب فقال النبي ﷺ «هل تدرون ما هذا» قالوا الله ورسوله أعلم قال «هذا العنان هذه زوايا الأرض يسوقها الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه»، ثم قال «هل تدرون ما فوقكم؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال «فإنها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف»، ثم قال «هل تدرون ما بينكم وبينها؟» قالوا الله ورسوله أعلم. قال «بينكم وبينها خمسمائة عام»، ثم قال «هل تدرون ما فوق ذلك؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال «سماءان بعد ما بينهما خمسمائة سنة»، ثم قال كذلك حتى عد سبع سماوات ما بين السماء والأرض، ثم قال «هل تدرون ما فوق ذلك؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال «إن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين»، ثم قال «هل تدرون ما الذي تحتكم؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال «إنها الأرض»، ثم قال «هل تدرون ما تحت ذلك؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال إن تحتها أرض أخرى ما بينهما مسيرة خمسمائة سنة»، حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين خمسمائة سنة، ثم قال «والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله» ثم قرأ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو كل شيء عليم»[1] رواه أحمد والترمذي وقد ذكرنا هذا الحديث وتحقيقه في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾ [البقرة: ٢٩] قال قتادة في كل أرض من أرضه وسماء من سمائه من خلقه وأمر من أمر وقضاء من قضاء وقد ورد في بعض الأحاديث «أن في كل أرض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وموسى كموسى ونبي كنبيكم يعني محمد ﷺ»[2] والله تعالى أعلم ﴿يَتَنَزَّلُ ٱلْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ أي يجري أمر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن كلهن ولو صح حديث في كل أرض آدم كآدمكم فجاز أن يكون المعنى يتنزل بالوحي بينهن من السماء السابعة إلى الأرض السابعة السفلى.

﴿لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا﴾ فلا يخفى عليه شيء وقوله لتعلموا علة لخلق أو ليتنزل الأمر أو لمقدر يعمها أي عمكم الخلق والتنزل لتعلموا الآية فإن كلاً منها يدل على كمال قدرته وعلمه وعلماً منصوب على التميز من نسبة أحاط إلى فاعله أو مصدر من غير لفظه فمعنى أحاط بكل شيء علماً علم كل شيء علماً وجملة الله الذي خلق سبع سماوات الآية تعليل لما سبق من قوله ﴿فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ﴾.

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٥١، وأحمد في المسند ٢/ ٣٧٠.
(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة التحريم

آياتها اثنتا عشرة وفيها ركوعان وهي مدنية

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَۖ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَٰجِكَۚ وَٱللَّهُ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ١ قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَٰنِكُمْۚ وَٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْۖ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ٢ وَإِذْ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَٰجِهِۦ حَدِيثٗا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِۦ وَأَظْهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُۥ وَأَعْرَضَ عَنۢ بَعْضٖۖ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِۦ قَالَتْ مَنْ أَنۢبَأَكَ هَٰذَاۖ قَالَ نَبَّأَنِيَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْخَبِيرُ ٣ إِن تَتُوبَآ إِلَى ٱللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَاۖ وَإِن تَظَٰهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ مَوْلَىٰهُ وَجِبْرِيلُ وَصَٰلِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَۖ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ظَهِيرٌ ٤ عَسَىٰ رَبُّهُۥٓ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُۥٓ أَزْوَٰجًا خَيْرٗا مِّنكُنَّ مُسْلِمَٰتٖ مُّؤْمِنَٰتٖ قَٰنِتَٰتٖ تَٰٓئِبَٰتٍ عَٰبِدَٰتٖ سَٰٓئِحَٰتٖ ثَيِّبَٰتٖ وَأَبْكَارٗا ٥﴾.

في الصحيحين عن عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تقول إن النبيّ ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش يشرب عندها عسلاً فتواصيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل علينا النبيّ ﷺ فلتقل إني أجد منك ريح مغافير فدخل على إحداهما فقالت له ذلك فقال لا بأس شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَۖ﴾[1] الآية يعني العسل والاستفهام للإنكار يعني لا ينبغي أن تحرم الحلال، وفي رواية للبخاري عن عطاء بإسناده، قال لا ولكن كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً يعني بذلك مرضاة أزواجه وأخرج الطبراني وابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة بسند صحيح عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ يشرب عند سودة العسل فيدخل على عائشة قالت إني أجد منك ريح مغافير ثم دخل على حفصة فقالت مثل ذلك فقال أراه من شراب شربته عند سودة والله لا أشربه فنزلت الآية.

قال الحافظ ابن الحجر في شرح البخاري الراجح أن صاحبة العسل زينب لا سودة لأن طريق عبيد بن عمير أثبت من طريق ابن أبي مليكة بكثير، ويرجحه أيضاً ما روى البخاري عن عائشة أن نساء رسول الله ﷺ كن حزبين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية

---

(١) أخرجه البخاري في الطلاق باب ٨، وتفسير سورة ٦٦، باب ١، والأيمان باب ٢٥، ومسلم في الطلاق حديث ٢٠، وأبو داود في الأشربة باب ١١، والنسائي في الطلاق باب ١٧، والأيمان باب ٢٠، وعشرة النساء باب ٤، وأحمد في المسند ٦/ ٢٢١.

وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء النبيّ ﷺ فهذا يرجح أن زينب هي صاحبة العسل ولهذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها.

فائدة: وقد ورد في صحيح البخاري من حديث عروة عن عائشة أن صاحبة العسل حفصة وذلك أنها قالت كان رسول الله ﷺ يحب الحلواء والعسل وكان إذا صلىٰ العصر دخل على نسائه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله ﷺ منه شربة فقلت أما والله لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت إذا دخل عليك فإنه سيد قومك فقولي يا رسول الله أكلت مغافير فيقول لا فقولي ما هذه الريح؟ وكان رسول الله ﷺ يشتد عليه أن يوجد منه الريح فإنه سيقول سقتني حفصة شربة عسل قولي له يا رسول الله جرست نحله العرفط وسأقول ذلك وقوليه أنت يا صفية، فلما دخل على سودة قالت والله الذي لا إله إلا هو لقد كدت أن أناديه بالذي قلت لي وأنه على الباب فرقاً منك فلما دنا عنها رسول الله ﷺ قالت يا رسول الله أكلت مغافير؟ قال لا، قالت فما بال هذا الريح؟ قال سقتني حفصة شربة عسل، قالت جرست نحله العرفط، فدخل عليّ فقلت له مثل ذلك فدخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله ألا أسقيك منه، قال لا حاجة لي به قالت يعني عائشة تقول سودة سبحان الله لقد حرمناه قالت يعني عائشة قلت لها اسكتي.

قال الحافظ ابن حجر وطريق الجمع بين هذا الحديث الدال على أن صاحبة العسل حفصة وبين ما سبق أنها زينب الحمل على تعدد الوقعة فلا يمتنع تعدد السبب لأمر واحد فإن صح إلى الترجيح فرواية عبيد بن عمير أثبت لموافقة ابن عباس لها على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرره في المظاهر بعائشة لكن يمكن تعدد القصة في شرب العسل وتحريمه واختصاص النزول بالقصة التي فيها أن عائشة وحفصة هما متظاهرتان ويمكن القصة التي وقع فيها شرب العسل عند حفصة كانت سابقة، ويؤيد هذا الحمل أنه لم يقع في طريق هشام بن عروة التي فيها شرب العسل كان عند حفصة تعرض الآية ولا لذكر سبب النزول، قال القرطبي الرواية التي فيها أن المتظاهرتان عائشة وصفية وسودة ليست بصحيحة لأنها مخالفة التلاوة بجيئها بخطاب الاثنين دون خطاب جمع المؤنث فالتوفيق ما ذكرنا أن قصة شرب العسل عند حفصة كانت سابقة فلما قيل له ما قيل ترك الشرب من غير تصريح بتحريم ولم ينزل في ذلك شيء ثم لما شرب في بيت زينب تظاهرت عائشة وحفصة على ذلك القول، حرم العسل فنزلت الآية، وأخرج ابن سعد عن عبد الله بن رافع قال سألت أم سلمة عن هذه الآية قالت كان عندي عكة من العسل أبيض فكان النبيّ ﷺ يلعق منها وكان يحبه وقالت عائشة نحلها تجرس عرفطاً فحرمها رسول الله ﷺ فنزلت الآية كذا أخرج الطبري ورفع في تفسير السدي، قال الحافظ ابن حجر هذا مرجوح لإرساله وشذوذه، وقال أكثر المفسرين إن الآية نزلت في تحريم مارية ذكر البغوي أن رسول الله ﷺ كان يقسم بين نسائه فلما كانت يوم حفصة استأذنت زيارة أبيها فأذن فلما

خرجت أرسل رسول الله ﷺ إلى جاريته مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقاً فجلست عند الباب فخرج رسول الله ﷺ ووجهه يقطر عرقاً وحفصة تبكي فقال ما يبكيك؟ فقالت إنما أذنت لي من أجل هذا فدخلت أمتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي وعلى فراشي أما رأيت لي حرمة وحقاً ما كنت تصنع هذا بامرأة منهن، فقال رسول الله ﷺ أليس هي جاريتي أحلها الله لي اسكتي فهي حرام عليَّ ألتمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهن، فلما خرج رسول الله ﷺ قرعت حفصة الجدار التي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله ﷺ قد حرّم عليه أمته مارية وقد أراحنا الله منها وأخبرت عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبيّ ﷺ فغضبت عائشة فلم يزل نبي الله ﷺ حتى حلف أن لا يقربها فأنزل الله عز وجل هذه الآية، وأخرج البزار بسند صحيح عن ابن عباس قال نزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾ الآية في سرية.

روى ابن الجوزي في التحقيق بسنده عن ابن عباس قال كانت حفصة وعائشة متحابتين فذهبت حفصة إلى أبيها تحدث عنده فأرسل النبيّ ﷺ إلى جارية فظلت معه في بيت فرجعت حفصة فوجدتها في بيتها فخرجت الجارية ودخلت حفصة وقالت قد رأيت من كان عندك والله لقد سويتني فقال النبيّ ﷺ لأرضيك وإني أسر إليك سراً فاحفظه، قالت ما هو؟ قال أشهدك أن سريتي هذه عليَّ حرام رضي لك فأنزل الله هذه الآية، وأخرج الحاكم والنسائي بسند صحيح عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطأ فلم تزل به حفصة حتى جعلها على نفسه حراماً فأنزل الله هذه الآية وأخرج في المختار من حديث ابن عمر عن عمر قال: قال رسول الله ﷺ لحفصة «لا تخبري أحداً أن أم إبراهيم علي حرام» فلم يقربها حتى أخبرت عائشة فأنزل الله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم» وأخرج الطبراني بسند ضعيف من حديث أبي هريرة قال دخل رسول الله ﷺ بمارية سرية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله ﷺ في بيتي دون بيوت نسائك فقال فإنها عليَّ حرام أن أمسها يا حفصة واكتمي هذا عليَّ فخرجت حتى أتت عائشة فأخبرتها فأنزل الله يأ أيها النبيّ لم تحرم الآيات، فهذه الأحاديث تدل على أن الآيات في تحريمه عليه الصلاة والسلام على نفسه مارية القبطية على خلاف ما سبق من الأحاديث، قال الحافظ ابن حجر يحتمل أن الآية نزلت في السببين معا ويدل على هذا التوفيق ما وقع في رواية يزيد ابن رومان عن عائشة عند ابن مردويه، وفيه أن حفصة أهديت لها عكة فيها عسل وكان رسول الله ﷺ إذا دخل عليها حبسته حتى يلعقه أو يستقيه منها فقالت عائشة بجارية لها حبشية يقال لها خضراء إذا دخل على حفصة فانظري ما يصنع فأخبرتها الجارية بشأن العسل فأرسلت إلى صواحبها فقالت إذا دخل عليكن فقلن إنا نجد منك ريح مغافير فقال هو عسل والله لا أطعمه أبداً فلما كان يوم حفصة استأذنته أن تأتي أباها فأذن لها فذهبت فأرسل إلى جارية فأدخلها بيت حفصة قالت فرجعت حفصة فوجدت الباب مغلقاً فخرج ووجهه يقطر وحفصة تبكي وعاينته فقال أشهدك أنها عليَّ حرام انظري لا

تخبري بهذا امرأة وهي عندك أمانة فلما خرج قرعت الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت أبشرك أن رسول الله ﷺ قد حرم أمته.

قلت: هذا الحديث يوجب الجمع بين قصة مارية وقصة شرب العسل عند حفصة، قبل ذلك ولعل الراوي جمع في الرواية قصة شرب العسل عند حفصة وقصة تحريم مارية وترك ما بين ذلك من قصة شرب العسل عند زينب وتحريم العسل، قال الحافظ ابن حجر والراجح من الأقوال كلها في سبب نزول الآية قصة مارية لاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فإنه اجتمع فيه جماعة منهن يعني سودة وصفية مع عائشة كما والله تعالى أعلم.

﴿تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ تفسير للتحريم أو حال من فاعله أو استئناف ببيان الداعي إليه ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لك هذه الزلة فإنه لا ينبغي تحريم ما أحل الله بالحلف ﴿رَحِيمٌ﴾ رحمك فجعل لك مخرجاً من التحريم ولم يؤاخذك به وعاتبك محاماة لك عما لا ينبغي ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ﴾ أي شرع ﴿لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي تحليل ما حرم باليمين أو حل عقدة اليمين أو المعنى أوجب عليكم أن تكفروا الأيمان إذا حنثتم والكفارة هي ما تحل به اليمين أي يرفع إثم نقضه فإن قيل صلة الوجوب تكون كلمة على دون اللام، قلنا لما كان وجوب الكفارة جالباً لمنفعة الحل ورفع الإثم أورد كلمة اللام موضع على والكفارة ما ذكرت في سورة المائدة ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي وليكم وناصركم الجملة حال من فاعل فرض أو مستأنفة ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بما يصلحكم ﴿الْحَكِيمُ﴾ المتقن في أفعاله وأحكامه اختلفوا في أنه ﷺ هل كفّر أم لا فقال مقاتل أعتق رقبة في تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لأنه مغفور له والصحيح عندي قول مقاتل فإن قوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ بعد قوله ﴿لِمَ تُحَرِّمُ﴾ دليل واضح على افتراض الكفارة على النبيّ ﷺ بالتحريم المذكورة وكونه مغفوراً له لا ينافي وجوب الكفارة كما لا ينافي وجوب سجود السهو وغيرها وأيضاً قول مقاتل شهادة على الإثبات فتقبل بخلاف قول الحسن ويؤيد قول المقاتل قول ابن عباس ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] وأخرج الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن عائشة «قالت لما حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح أنزل الله تعالى ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ متفق عليه وهذا غريب جداً في سبب نزولها.

مسألة: من قال حرمت على نفسي أمتي هذه أو طعامي هذا أو طعاماً كذا يكون يميناً عند أبي حنيفة وأحمد والأوزاعي وهو المروي عن أبي بكر وعائشة والحجة لهذا القول هذه الآية حيث قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ حيث جعل تحريم الحلال يميناً وقال البغوي أخبرنا عن سعيد بن جبير أن ابن عباس قال في الحرام يكفر ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢٦] وقال الشافعي تحريم الحلال ليس بيمين لكن في صورة تحريم الأمة عليه كفارة اليمين بنفس اللفظ لا بالحنث في صورة تحريم الطعام لا شيء عليه وإن، قال لزوجته أنت عليّ حرام أو حرمتك فإن نوى

طلاقاً فهو طلاق وإن نوى به ظهار فهو ظهار وإن نوى التحريم وأتتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين عند الشافعي وعند أبي حنيفة هو إيلاء يكفر بعد الفيء قال البيضاوي: الاحتجاج بهذه الآية على كون التحريم مطلقاً أو تحريم المرأة يميناً ضعيف إذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يميناً مع احتمال أنه ﷺ أتى بلفظ اليمين، وقول البيضاوي هذا لا يخفىٰ ضعفه فإن الله سبحانه ذكر من النبيّ ﷺ التحريم مطلقاً ومن غير ذكر الحلف ومن غير تخصيص التحريم بالمرأة ثم سماه يميناً حيث قال قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فهو دليل واضح على كون التحريم نفسه يميناً والله تعالى أعلم.

﴿وَإِذْ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ﴾ كما في حديث عمر متعلق باذكر ﴿إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَٰجِهِۦ﴾ يعني حفصة ﴿حَدِيثًا﴾ هو تحريم العسل كما ورد في الصحيحين في حديث عبيد بن عمير عن عائشة في آخر الحديث المذكور أولاً وإذ أسر النبيّ إلى بعض أزواجه حديثاً لقوله بل شربت عسلاً أو تحريم أمته مارية وهو الأرجح عند أهل التفسير والله أعلم بالحكمة في الإسرار يظهر الحكمة في الإسرار فيما رواه ابن سعد من طريق شعبة مولى ابن عباس عنه قال خرجت حفصة من بيتها يوم عائشة فدخل رسول الله ﷺ بجارية القبطية بيت حفصة فجاءت فرقبته حتى خرجت الجارية فقالت له أما أني قد رأيت ما صنعت، قال فاكتمى علي وهي حرام فانطلقت حفصة إلى عائشة فقالت أما يومي فتعرس فيه بالقبطية وتسلم لنسائك سائر أيامهن فنزلت الآية فإنه يعلم من هذا الحديث أن الإسرار كان لئلا تغضب عائشة بتعريسه ﷺ بالقبطية في يومها و قال سعيد بن جبير عن ابن عباس إسرارا الخلافة بعده فحدثت به حفصة قال الكلبي أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين على أمتي من بعدي، أخرج الواحدي عن ابن عباس قال والله إن أمارة أبي بكر وعمر لفي كتاب الله تعالى قال الله تعالى ﴿وَإِذْ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَٰجِهِۦ حَدِيثًا﴾ قال لحفصة أبوك وأبو عائشة أولياء الناس بعدي فإياك أن تخبري به أحداً وله طرق وكذا روي عن علي وميمون بن مهران وحبيب بن ثابت وعن الضحاك ومجاهد وقال ميمون بن مهران أسر أن أبا بكر خليفتي من بعدي.

﴿فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِۦ﴾ الضمير راجع إلى بعض أزواجه يعني أخبرت بذلك أسر حفصة عائشة ﴿وَأَظْهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي أطلع الله نبيَّه على إفشائها سره فيه دليل على أن عائشة لما غضبت بتعريسه ﷺ بالقبطية لم يقل إن حفصة أطلعتني على هذه الأمر حتى اطلع الله أن حفصة أنشت سره ﴿عَرَّفَ بَعْضَهُۥ﴾ قرأ الكسائي بتخفيف الراء جازاه على الفعل الذي فعلت من إفشاء السر من قول القائل لمن أساء إليه لأعرفن لك ما فعلت أي لأجازينك عليه وجاز إهابه عليه بأن طلقها فلما بلغ ذلك عمر قال لو كان في الخطاب خير لما طلقك رسول الله ﷺ فجاء جبرئيل وأبوه لمراجعتها واعتزل رسول الله ﷺ نساءه شهراً وقعد في مشربة أم إبراهيم مارية حتى نزلت آية التخيير كذا قال البغوي وقال مقاتل بن حبان لم يطلق رسول الله ﷺ حفصة وإنما هم بطلاقها فأتاه جبرئيل فقال لا تطلقها فإنها صوامة قوامة وإنها من نسائك في الجنة فلم يطلقها وقرأ الجمهور عرف بالتشديد أي أخبر حفصة ببعض ما

قالت بعائشة من سره ﷺ ﴿وَأَعْرَضَ عَنۢ بَعْضٍ﴾ يعني لم يخبرها به، قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وذلك أن النبيّ ﷺ لما رأى الكراهة في وجه حفصة لأجل تعريسه ﷺ بالقبطية في بيتها على فراشها أراد أن يرضيها فأسر إليها الشيئين تحريم الأمة على نفسه وبشرها بأن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر فأخبرت به حفصة عائشة وأطلع الله عليه نبيه ﷺ عرف حفصة ببعض ما أضمرت به عائشة وهي تحريم الأمة وأعرض عن بعض يعني ذكر الخلافة كره رسول الله ﷺ أن ينتشر ذلك في الناس، وأخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال لما دخلت حفصة على النبي ﷺ بيتها فوجدت معه مارية فقال لا تخبري عائشة حتى أبشرك ببشارة أن أباك يلي هذا الأمر بعد أبي بكر إذا أقامت فذهبت إلى عائشة فأخبرتها فقالت له عائشة ذلك والتمست منه أن يحرم مارية فحرمها ثم جاء إلى حفصة فقال أمرتك أن لا تخبري عائشة فأخبرتها فعاتبها ولم يعاتبها على أمر الخلافة فلذا قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض، وأخرج الطبراني في الأوسط وفي عشرة النساء عن أبي هريرة نحوه بتمامها وفي كل منهما ضعف ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا﴾ يعني أخبر النبيّ ﷺ حفصة ﴿بِهِۦ﴾ أي بما أظهره الله عليه من إفشائها سره هذه الآية يناسب قراءة الجمهور عرف بالتشديد فإنه بمعنى الإنباء لكنها لا ينفي قراءة الكسائي بالتخفيف لتحقيق الأخبار والمحاذاة جمعاً ولا منافاة بينهما ﴿قَالَتْ﴾ حفصة من ﴿مَنْ أَنۢبَأَكَ هَٰذَا﴾ أي إفشائي سرك ﴿قَالَ﴾ رسول الله ﷺ ﴿نَبَّأَنِيَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْخَبِيرُ﴾.

﴿إِن تَتُوبَآ﴾ يعني عائشة وحفصة فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب للمبالغة في المعاتبة وروي في الصحيحين في حديث عبيد بن عمير عن عائشة في آخر الحديث المذكور في أول السورة قوله إن تتوبا إلى الله لعائشة وحفصة يعني تتوبا ﴿إِلَى ٱللَّهِ﴾ من التعاون على النبيّ ﷺ وإفشاء سره وجزاء الشرط محذوف أي أتيتما بالواجب أقيم علة مقامه حيث قال ﴿فَقَدْ صَغَتْ﴾ أي زاغت ومالت ﴿قُلُوبُكُمَا﴾ عن الاستقامة على طريق الحق حيث رضيتما بما كره رسول الله ﷺ من تحريم أمة وإفشاء سره والواجب على كل واحد أن يحب ما يحبه رسول الله ﷺ ويكره ما يكرهه أطلق القلوب على القلبين ولم يقل قلباكما استثقالا للجمع بين التثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة والفاء لتعليل الجزاء فإن زيغ القلوب سبب للمعصية والمعصية سبب لوجوب التوبة، روى البخاري وغيره عن ابن عباس قال لم أزل حريصاً على أن أسال عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبيّ ﷺ التي قال الله تعالى: ﴿إِن تَتُوبَآ إِلَى ٱللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ حتى حج وحججت معه وعدل وعدلت معه بإداوة فتبرز ثم جاء فسكبت على يديه منها فقلت له يا أمير المؤمنين من المرأتان من أزواج النبيّ ﷺ اللتان قال الله تعالى: ﴿إِن تَتُوبَآ إِلَى ٱللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ قال واعجباً لك يا ابن عباس هما عائشة وحفصة، ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال كنت أنا ورجال من الأنصار من بني أمية بن زيد وهم من عد إلى المدينة وكنا نتناوب النزول على النبيّ ﷺ فينزل يوماً وأنزل يوماً فإذا نزلت حدثته مما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره وإذا أنزل فعل مثله، وكنا

معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار فصحت على امرأتي فراجعتني فأنكرت أن تراجعني قالت ولم تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبيّ ﷺ ليراجعنه وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل فأفزعني ذلك وقلت قد خلبت من فعلت ذلك فيهن ثم جمعت على ثيابي فنزلت، فدخلت عليّ حفصة فقلت لها أي حفصة أتغاضب إحداكن النبيّ ﷺ اليوم حتى الليل قالت نعم فقلت قد خبت وخسرت أفتأمنين أن يغضب الله بغضب رسوله فتهلكي لا تستكثري على النبيّ ﷺ ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني ما بدا لك ولا يغيرنك إن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلى النبيّ ﷺ يريد عائشة، قال عمر وكنا نتحدث أن غسان تنعل الخيل لتغزونا فنزل صاحبي الأنصار يوم نوبته فرجع إلينا عشاء فضرب بابي ضرباً شديداً فقال أثمة هو ففزعت فخرجت إليه فقال قد حدث اليوم أمر عظيم قلت ما هو أجاء غسان قال لا بل أعظم من ذلك وأطول طلق النبيّ ﷺ نساءه فقلت خابت حفصة وخسرت قد كنت أظن أن هذا يوشك أن يكون فجمعت على ثيابي فصليت صلاة الفجر مع النبيّ ﷺ فدخل النبيّ ﷺ مشربة له فاعتزل فيها ودخلت على حفصة فإذا هي تبكي فقلت ما يبكيك ألم أكن حذرتك هذا طلقكن رسول الله ﷺ قالت لا أدري ها هوذا معتزل في المشربة فخرجت فجئت إلى المنبر فإذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلاً ثم غلبني ما أجد فجئت المشربة التي فيها النبيّ ﷺ فقلت لغلام له استأذن لعمر، فدخل الغلام فكلم النبيّ ﷺ، ثم رجع فقال كلمت النبيّ ﷺ فذكرتك له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذي عند المنبر ثم غلبني ما أجد فقلت لغلام استأذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي ﷺ ثم رجع فقال كلمت النبي ﷺ فذكرتك له فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذي عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم رجع إلي فقال ذكرت له فصمت، فلما وليت منصرفاً فإذا الغلام يدعوني فقال قد أذن لك النبيّ ﷺ فدخلت على رسول الله ﷺ فإذا مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد أثر الرمال في جنبه متكئاً على وسادة من أدم حشوها ليف فسلمت عليه، ثم قلت وأنا قائم يا رسول الله أطلقت نساءك فرفع إليّ بصره فقال لا الله أكبر ثم قلتُ أنا قائم أستأنس برسول الله ﷺ لو رأيتني وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة إذا قوم تغلبهم نساؤهم فتبسم رسول الله ﷺ ثم قلت يا رسول الله لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغيرنك أن جارتك أوضاع منك وأحب إلى رسول الله ﷺ يريد عائشة فتبسم النبيّ ﷺ تبسمة أخرى فجلست حين رأيته يتبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئاً يرد البصر غير أهبة ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله فليتوسع على أمتك فإن فارس والروم قد وسع عليهم وأعطوا من الدنيا وهم لا يعبدون الله فجلس النبيّ ﷺ وكان متكئاً فقال «أوفي هذا أنت يا ابن الخطاب إن أولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحياة الدنيا» فقلت يا رسول الله استغفر لي.

فاعتزل النبيّ ﷺ لنسائه من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة إلى عائشة تسعاً

وعشرين ليلة وكان قال ما أنا بداخل عليهن شهراً من شدة موجدة عليهن حين عاتبه الله فما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها، فقالت له عائشة يا رسول الله إنك كنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهراً وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدها عداً فقال: «الشهر تسع وعشرون» وكان ذلك الشهر تسعاً وعشرين ليلة قالت ثم انزل الله آية التخيير فبدأ بي أول مرة من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن ما قالت عائشة، وروى البخاري عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال لها إني ذاكر لك أمراً فلا عليك أن تستعجلي حتى تستأمري أبويك وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه قالت ثم قال إن الله قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزۡوَٰجِكَ﴾ إلى تمام الآيتين فقلت أو في هذا أستأمر أبوي فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة. هذا الحديث يدل على أن سبب اعتزال النبيّ ﷺ نساءه الشهر كان إفشاء حفصة سرها إلى عائشة وما أخرجه مسلم عن جابر أنه دخل أبو بكر(رض) يستأذن على رسول الله ﷺ فوجد الناس جلوساً بباب النبيّ ﷺ لم يؤذن لأحد منهم فأذن لأبي بكر فدخل، ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له فوجد النبيّ ﷺ جالساً وحوله نساؤه واجماً ساكتاً قال فقال عمر لأقولن شيئاً أضحك النبيّ ﷺ فقال يا رسول الله لو رأيت بيت خارجة سألتني النفقة إليها فوجأت عنقها فضحك رسول الله ﷺ، وقال: «هن حولي كما ترى تسألني النفقة» فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها وقام عمر إلى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقولان لا تسألين رسول الله ﷺ أبداً ما ليس عنده ثم اعتزلهن شهراً أو تسعاً وعشرين ليلة ثم نزلت آية التخيير فبدأ بعائشة الحديث.

قال الحافظ ابن حجر ويحتمل أن يكون مجموع هذه الأشياء يعني قصة عسل وقصة مارية وإفشاء حفصة السر وقصة سؤال النفقة وقصة رد زينب الهدية ثلاثاً وزيادة النبيّ ﷺ في هديتها كل مرة كما رواه ابن سعد من طريق عمرة ومن طريق عروة عن عائشة كان سبباً لاعتزالهن وهذا هو اللائق بمكارم أخلاقه ﷺ وسعة صدره وكثرة صفحه.

أن ذلك لم يقع منه حتى تكرر موجبه منهن ورضي عنهن ﷺ والله أعلم.

﴿وَإِن تَظَٰهَرَا عَلَيۡهِ﴾ قرأ الكوفيون بتخفيف الظاء بحذف إحدى التاءين والباقون بالتشديد وإدغام إحدى التاءين في الظاء وأصله تظاهرا أي تتعاونا على النبيّ ﷺ بما يسويه من الإفراط في الخيرة وإفشاء سره ولم تتوبا وهذا شرط حذف جزائه أعني لا تظفرا عليه ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ﴾ يعني لأن الله علة لعدم الظفر ﴿هُوَ﴾ ضمير فصل ﴿مَوۡلَىٰهُ﴾ ناصره ﴿وَجِبۡرِيلُ﴾ رئيس الكروبيين قرينه وناصره ﴿وَصَٰلِحُ ٱلۡمُؤۡمِنِينَۖ﴾ صالح صيغة المفرد أريد به الجنس ولذلك عم بالإضافة أو صيغة جمع أسقط عنه الواو لالتقاء الساكنين وخطأ أيضاً باتباع اللفظ يعني من صلح من المؤمنين أجمعين أتباعه وأعوانه وحواليه قال الكلبي هم الذين هم مخلصون ليسوا بمنافقين، وروي عن ابن مسعود وأبي بن كعب أن صالحوا المؤمنين أبو بكر وعمر وكذا روى ابن مسعود وأبو أمامة عن النبيّ ﷺ وعن ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير أنها نزلت في أبي بكر وعمر قوله جبرئيل وصالح المؤمنين إما معطوف على الله مرفوع حملاً

على محله وإما مبتدأه خبره مع ما عطف عليه ظهير وهذا أولى لأن الله وحده كفى به ناصراً وإنما ذكر جبرئيل وصالح المؤمنين والملائكة من جملة ما ينصره إليه به تعظيماً لهؤلاء وخص جبرئيل من الملائكة لتعظيمه ﴿وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ﴾ مع كثرتهم ﴿بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ أي بعد نصرة الله وجبرئيل وصالح المؤمنين ﴿ظَهِيرٌ﴾ أي متظاهرون، قال البغوي هذا من الواحد الذي يؤدي من الجمع كقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩] وهذه الآية تدل على أن جبرئيل الذي هو من خواص الملائكة أفضل من عوام البشر وهم صالح المؤمنين أفضل من عوام الملائكة.

روى البخاري عن عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبيّ ﷺ نساءه وذكر الحديث وقال دخلت عليه وقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فإن كنت طلقتهن فإن الله معك والملائكة وجبرئيل وميكائيل وأبو بكر والمؤمنون معك وقلما تكلمت وأحمد الله بكلام إلا رجوت أن يكون الله يصدق قولي الذي أقول فنزلت ﴿عَسَىٰ رَبُّهُۥٓ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُۥٓ﴾ خيراً منكن الجملة جواب الشرط قرأ نافع وأبو عمرو يبدله بالتشديد والباقون بالتخفيف ﴿أَزْوَٰجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ﴾ على التغليب فإن الخطاب مع حفصة وعائشة أو على تعميم الخطاب وليس في الآية ما يدل على أنه لم يطلق حفصة وإن في النساء خيراً منهن لأن تعليق طلاق الكل لا ينافي تطليق واحدة والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه، قال البغوي هذا إخبار عن القدرة لا عن الكون ﴿مُسْلِمَٰتٍ﴾ خاضعات لله تعالى ﴿مُّؤْمِنَٰتٍ﴾ مصدقات للرسل ﴿قَٰنِتَٰتٍ﴾ مواظبات على الطاعة أو مصليات أو داعيات ﴿تَٰٓئِبَٰتٍ﴾ عن الذنوب أو راجعات إلى الله تعالى وإلى أمر رسول الله ﷺ ﴿عَٰبِدَٰتٍ﴾ متعبدات لله تعالى أو متذللات لأمر رسول الله ﷺ ﴿سَٰٓئِحَٰتٍ﴾ صائمات سمي الصائم سائحاً لأن السائح لا زاد معه فلا يزال متمسكاً حتى يجد من يطعمه فشبه به الصائم في إمساكه إلى وقت إفطاره، وقال بعضهم الصوم ضربان حقيقي وهو ترك المطعم والمنكح وحكي وهو حفظ الجوارح من السمع والبصر واللسان والأيدي والأرجل وغيرها من المعاصي فالسائح الصائم الذي يصوم هذا الصوم أو مهاجرات في سبيل الله وقيل اللاتي يسحن مع النبيّ ﷺ حيث ساح، وقيل السائحون الذين يسيرون على ما اقتضاه قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِى ٱلْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَآ أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦] ﴿ثَيِّبَٰتٍ وَأَبْكَارًا﴾ وسط العاطف بينهما لتنافيهما ولأنهما في حكم صفة واحدة إذا المعنى مشتملات على الثيابة في بعضهن والبكارة في بعض آخر.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قُوٓاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَٰٓئِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَّا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَعْتَذِرُواْ ٱلْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ يَوْمَ لَا يُخْزِى ٱللَّهُ ٱلنَّبِىَّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُۥ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَٱغْفِرْ لَنَآ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ جَٰهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿٩﴾ ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا

لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱمْرَأَتَ نُوحٍ وَٱمْرَأَتَ لُوطٍ ۖ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَٰلِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا وَقِيلَ ٱدْخُلَا ٱلنَّارَ مَعَ ٱلدَّٰخِلِينَ ﴿١٠﴾ وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ وَنَجِّنِى مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِۦ وَنَجِّنِى مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١١﴾ وَمَرْيَمَ ٱبْنَتَ عِمْرَٰنَ ٱلَّتِىٓ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَٰتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِۦ وَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَٰنِتِينَ ﴿١٢﴾﴾.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ قُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾ بأداء الواجبات وترك المعاصي ﴿وَأَهْلِيكُمْ﴾ بالتعليم والتأديب والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿نَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ﴾ صفة للنار يعني تتقد بهما كما تتقد غيرها بالحطب ﴿عَلَيْهَا مَلَٰٓئِكَةٌ﴾ صفة ثانية لناراً يعني خزنتها ﴿غِلَاظٌ﴾ فظاظ على أهل النار ﴿شِدَادٌ﴾ أقوياء يدفع الواحد منهم بالدفعة الواحدة سبعين ألفاً في النار وهم الزبانية، أخرج الضياء المقدسي في صفة النار عن أنس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «والذي نفسي بيده لقد خلقت ملائكة جهنم قبل أن تخلق جهنم بألف عام فهم في كل يوم يزدادون قوة إلى قوتهم حتى يفيضوا على من فيضوا عليه بالنواصي والأقدام» وأخرج القعنبي في عيون الأخبار عن طاوس أن الله تبارك وتعالى خلق مالكا وخلق له أصابع على عدد أهل النار لا يعذب إلا ومالك يعذب به بأصبع من أصابع فوالله لو وضع أصبعاً من أصابعه على السماء لأذابها ﴿لَّا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمْ﴾ بدل اشتمال من الله والتقدير فيما أمرهم ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أي لا تمنعون من قبول الأوامر والتزامها ويوادون ما يؤمرون به.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَا تَعْتَذِرُوا۟ ٱلْيَوْمَ ۖ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾ علة للنهي من الاعتذار يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والنهي عن الاعتذار لهم حقيقة وما يعتذرون به من قولهم ﴿وَٱللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] وقولهم ﴿رَبَّنَآ أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَٱرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَٰلِحًا﴾ [السجدة: ١٢] لا ينفعهم ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ تُوبُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ﴾ من المعاصي ﴿تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ بفتح النون على قراءة العامة أي بالغة في النصح والنصح تحري قول أو فعل فيه صلاح صاحبه فهو صفة للتائب فإنه ينصح نفسه بالتوبة وصف به التوبة مجازاً مبالغة أو بالغة في النصاحة بمعنى الخياطة فإن التوبة تنصح ما افترق من الدين والتقوى بالذنب أو النصح بمعنى الإخلاص يقال عسل ناصح إذا خلص والمعنى توبة خالصة من الرياء والسمعة، وقرأ أبو بكر بضم النون فهو مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور أو النصاحة كالثبات والثبوت تقديره ذات نصوح أو تنصح نصوحاً أو توبوا نصوحاً لأنفسكم، قال البغوي قال عمر وأبي معاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كما لا يعود اللبن إلى الضرع وقال الحسن هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى مجمعاً على أن لا يعود وقال الكلبي هي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن، وقال القرظي يجمع أربعة أشياء الاستغفار باللسان والإقلاع بالأبدان وإضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سيىء الإخوان، وقال البيضاوي سئل علي (رض) عن التوبة فقال يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندم وللفرائض الإعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن

تزكي نفسك على طاعة الله كما رأيتها في المعصية ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ﴾ ذكر بصيغة الإطماع إشعاراً بأنه تفضل والتوبة غير موجبة إذ لا يجب على الله شيء وأن العبد لا بد من أن يكون بين خوف ورجاء، أخرج أبو نعيم عن علي(رض) قال قال رسول الله ﷺ «إن الله تبارك وتعالى أوحىٰ إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل قل لأهل طاعتي من أمتك أن لا يتكلوا على أعمالهم فإني لا أناصب عبد الحساب يوم القيامة لا أشاء أن أعذبه إلا عذبته وقل لأهل معصيتي من أمتك لا تلقوا بأيديهم فإني أغفر الذنوب العظيمة ولا أبالي»، وأخرج البزار عن أنس عن النبي ﷺ «يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى يقول الله لأصغر نعمة في ديوان النعم خذي منك من العمل الصالح فتستوعب له الصالح فيقول وعزتك ما استوعبت وتبقى الذنوب وقد ذهب العمل الصالح كله فإذا أراد الله أن يرحم عبداً قال يا عبدي قد ضاعفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيآتك وذهبت لك نعمتي» وفي الصحيحين عن أبي هريرة(رض) قال قال رسول الله ﷺ: «لن ينجي أحداً منكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل» وفي الباب أحاديث كثيرة ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِى ٱللَّهُ ٱلنَّبِىَّ﴾ ظرف ليدخلكم ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مَعَهُۥ﴾ عطف على النبي إحماداً لهم وتعريضاً لمن ناواهم وعلى هذا جملة ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ﴾ علة لعدم إخزائهم، وقيل الموصول مبتدأ خبره نورهم يسعى ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ويكون ﴿وَبِأَيْمَـٰنِهِمْ﴾ على الصراط ﴿يَقُولُونَ﴾ مستأنف أو خبر بعد خبر للموصول يقولون ذلك إذا انطفى نور المنافقين ﴿رَبَّنَآ أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَٱغْفِرْ لَنَآ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ تعليل للإتمام لتفاوت أنوارهم بحسب أعمالهم فيسألون إتمامه تفضلاً وقد ذكرنا تفاوت الأنوار والأعمال الموجبة للنور في سورة الحديد.

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ جَـٰهِدِ ٱلْكُفَّارَ﴾ بالسيف والحجة ﴿وَٱلْمُنَـٰفِقِينَ﴾ بالرد والتفضيح إذا ظهر نفاقهم ﴿وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ﴾ أي استعمل الخشونة فيما تجاهدهم ولا ترحمهم ﴿وَمَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ ۖ﴾ حال مقدرة من الكفار والمنافقين ﴿وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾ جهنم أو مأواهم ﴿ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱمْرَأَتَ نُوحٍ﴾ اسمها واعلة ﴿وَٱمْرَأَتَ لُوطٍ ۖ﴾ اسمها واهلة امرأة نوح وامرأة لوط بدلان من مثلاً بحذف المضاف أي مثل امرأة نوح وامرأة لوط وكذا قوله امرأة فرعون في الجملة التالية مثل الله تعالى حال الكفار في أنهم يعذبون بكفرهم ولا ينفعهم ما بينهم وبين النبيّ ﷺ من القرابات والواصلات كما لم ينفع المرأتين وصلتهما بالنبيين حيث ﴿كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ﴾ جملة مستأنفة ﴿مِنْ عِبَادِنَا صَـٰلِحَيْنِ﴾ يريد به تعظيم نوح ولوط مدحهما بالصلاح فإن كمال الصلاح بالعصمة التي هي من النبوة ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ بالكفر والنفاق، قال ابن عباس ما بغت امرأة بني قط وإنما كانت خيانتهما أنهما كانتا على غير دينهما فكانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون وإذا آمن به أحد أخبرت الجبابرة وأما امرأة لوط كانت تدل قومه على أضيافه إذا نزل به ضيف بالليل أو قدت ناراً وإذا أنزل

بالنهار دخنت ليعلم قومه أنه نزل به ضيف، وقال الكلبي أسرتا النفاق وأظهرتا الإيمان ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا﴾ أي لم يدفعا ﴿عَنْهُمَا﴾ مع نبوتيهما ﴿مِنَ﴾ عذاب ﴿ٱللَّهِ شَيْـًٔا﴾ أو لم يغنيا بحق الأزواج شيئاً من الأغنياء ﴿وَقِيلَ﴾ للمرأتين عند موتهما أو يوم القيامة ﴿ٱدْخُلَا ٱلنَّارَ مَعَ﴾ مع سائر ﴿ٱلدَّٰخِلِينَ﴾ من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء أو أحد من المؤمنين قطع الله تعالى بهذه الآية طمع من يكفر أن ينفعه إيمان غيره ثم أخبر أن كفر غيره لا يضره إذا كان مؤمناً بقوله:

﴿وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ وهي آسية بنت مزاحم فإنها كانت تحت أعداء الله ولم يضرها كفره، قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت امرأة فرعون فلما تبين لفرعون إسلامها أوتد يديها ورجليها بأربع أوتاد وألقاها في الشمس قال سليمان امرأة فرعون تعذب في الشمس فإذا انصرفوا عنها أظلتها الملائكة ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ الظرف متعلق بكائن وهو صفة لمثل امرأة فرعون أي مثل امرأة فرعون كائن وقت قولها ﴿رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ﴾ عندية لا كيف لها فإنه منزه من المكان ﴿بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ﴾ فكشف الله لها من بيتها في الجنة حتى رأته ﴿وَنَجِّنِى مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِۦ﴾ يعني تعذيبه وقال مقاتل أرادت بعمله الشرك وقال أبو صالح عن ابن عباس أرادت به جماعة ﴿وَنَجِّنِى مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ على أنفسهم بالكفر والمعاصي على عباد الله التعذيب من القبط التابعين له في القصة أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوه بالصخرة ﴿قَالَتْ رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ﴾ فأبصرت بيتها في الجنة من درة وانتزع روحها فألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه ولم تجد ألماً، وقال الحسن بن كيسان رفع الله امرأة فرعون إلى الجنة فهي فيها تأكل وتشرب ﴿وَمَرْيَمَ ٱبْنَتَ عِمْرَٰنَ﴾ عطف على امرأة فرعون ﴿ٱلَّتِىٓ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ من الرجال ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ أي نفخ جبرئيل عليه السلام بأمرنا في جيب درعها نفخاً واصلاً إلى فرجها فحملت بعيسى عليه السلام، والضمير عائد إلى الفرج ولما كان النفخ بأمر الله تعالى وأفعال العباد كلها بخلق الله أسند الله تعالى النفخ إلى نفسه ﴿مِن رُّوحِنَا﴾ أي روحا خلقناه بلا توسط أصل ومن زائدة في الإثبات على قول الأخفش وهو الظاهر، وقال سيبويه للتبعيض يعني بعض هذا النوع كما في قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ﴾ [إبراهيم: ١٠] ﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَٰتِ رَبِّهَا﴾ أي بصحفه المنزلة أو بما أوحي إلى أنبيائه والمراد شرائع الله تعالى لعباده ﴿وَكُتُبِهِۦ﴾ قرأ أبو عمر وحفص على الجمع والباقون بالإفراد والمراد به ما كتب في اللوح أو جنس الكتب المنزلة وقرأ بكلمة الله وكتابه يعني بعيسى وإنجيل ﴿وَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَٰنِتِينَ﴾ أي من جملة مواظبين على الطاعة والتذكير للتغليب والإشعار أن رتبتها لم تقتصر عن رتبة الرجال الكاملين حتى عدت من جملتهم.

عن أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ: «كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على

سائر الطعام»[١] رواه أحمد والشيخان في الصحيحين والترمذي وابن ماجه، ورواه الثعلبي وأبو نعيم في الحلية بلفظ «كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع آسيا بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ﷺ وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام» قلت: لعل المراد بالكمال البلوغ إلى كمالات النبوة وما فوقها ورواية الصحيحين كأنها أخبار عن الأمم الماضية حيث كثر الأنبياء فيهم ولم يبلغ درجة كمالات النبوة من النساء إلا آسيا ومريم وعن أنس أن النبيّ ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ﷺ وآسية امرأة فرعون»[٢] وعن علي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خير نسائنا مريم بنت عمران وخير نسائها خديجة بنت خويلد»[٣] متفق عليه وفي رواية قال كريب وأشار إلى السماء والأرض وعن أم سلمة أن رسول الله ﷺ دعا فاطمة عام الفتح فناجاها فبكت ثم حدثها فضحكت فلما توفي رسول الله ﷺ سألتها عن بكائها وضحكها قالت أخبرني رسول الله ﷺ أنه يموت فبكيت، ثم أخبرني أني سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران فضحكت[٤] رواه الترمذي وقد ذكرنا مبحث تفاضل مريم وآسيا وخديجة وفاطمة وعائشة(رض) في سورة آل عمران في تفسير قوله: ﴿يَٰمَرۡيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ وَٱصۡطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾ [آل عمران: ٤٢].

فائدة: في هاتين التمثيلتين تعريض لحفصة وعائشة(رض) فيما فرط منهما من التظاهر على رسول الله ﷺ بما كرهه وتوبيخ لهما على أغلظ الوجوه وإشارة إلى أن حقهما أن تكونا في الإيمان كهاتين المؤمنتين وأن لا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله ﷺ.

---

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ٣٢، ٤٦، وفضائل أصحاب النبي ﷺ باب ٣٠، والأطعمة باب ٢٥، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٧٠، والترمذي في الأطعمة باب ٣١، وابن ماجه في الأطعمة باب ١٤، وأحمد في المسند ٤/ ٣٩٤، ٤٠٩.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٣٨٧٨، وأحمد في المسند ٣/ ١٣٥.

(٣) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ٤٥، ٤٦، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٦٩، وأحمد في المسند ١/ ٨٤، ١١٦، ١٣٢، ١٤٣.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٦/ ٧٧، ٢٤٠، بلفظ: «ثم سارّني فأخبرني أني أول من أتبعه من أهله فضحكتُ».

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الملك

مكية وهي ثلاثون آية

﴿تَبَٰرَكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ
عَمَلًا وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفُورُ ﴿٢﴾ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِى خَلْقِ ٱلرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ فَٱرْجِعِ
ٱلْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ ٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا
ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ ﴿٥﴾ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِرَبِّهِمْ عَذَابُ
جَهَنَّمَ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿٦﴾ إِذَآ أُلْقُوا۟ فِيهَا سَمِعُوا۟ لَهَا شَهِيقًا وَهِىَ تَفُورُ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ ٱلْغَيْظِ كُلَّمَآ أُلْقِىَ فِيهَا
فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَآ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا۟ بَلَىٰ قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ ٱللَّهُ مِن شَىْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا
فِى ضَلَٰلٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا۟ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِىٓ أَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَٱعْتَرَفُوا۟ بِذَنۢبِهِمْ فَسُحْقًا
لِّأَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ ﴿١١﴾﴾

﴿تَبَارَكَ﴾ مشتق من البركة بمعنى الزيادة المقتضي للكمال وعدم النقصان والمأخوذ في أسماء الله تعالى وصفاته من معاني الألفاظ هو الغايات دون المبادي فهو من صيغ التكبير ويستلزمه التنزه عن صفات المخلوقين فإنها لا تخلو عن النقصان ﴿ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ﴾ اليد من المتشابهات لتنزهه سبحانه عن الجارحة وأوله المتأخرون بالقدرة والملك وهو السلطان على كل شيء والتصرف في الأمور كلها ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ﴾ أي على كل ما يشاء ﴿قَدِيرٌ﴾ لا يمكن لأحد دفع ما أراده فلا يجوز الخوف والرجاء إلا منه تعالى، ولما كانت هذه الآية بمنزلة الدعوى على وجوده تعالى وكمال صفاته وتنزيهه مستدعياً للبرهان عقبها بما يدل على ذلك من الآيات في نفس المكلفين من خلق الموت والحياة وفي خلق السموات بلا تفاوت وفطور وخلق الأرض وجعلها ذلولاً وخلق ما فيها من الأرزاق والطير صافات وذكر فيما بين ذلك استطراداً عذاب الكفار الذين لم يسمعوا أو لم يعقلوا البراهين والآيات وثواب الذين يخشون ربهم المنتفعين بالحجج البينات فقال ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ﴾ الموصول مرفوع إما أنه بدل من الموصول السابق وإما خبر مبتدأ محذوف أي هو أو منصوب على المدح، والحياة من صفات الله تعالى وهي صفة تستتبع العلم والقدرة والإرادة وغيرها من صفات الكمال وقد استودعها الله تعالى في الممكنات وخلقها فيها على حسب إرادته واستعداداتها، فظهرت في الممكنات على مراتب شتى ظهرت في بعضها بحيث تستتبع

المعرفة التي لا كيف لها بذات الله تعالى وصفاته وهي الأمانة التي حملها الإنسان وأشفقن منها السموات والأرض والجبال وذلك بإلقاء نور من الله تعالى وهذا القسم من الحياة وما يقابلها من الموت المستفاد من قوله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] وقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله خلق خلقه في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصاب من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله»(١) رواه أحمد والترمذي وفي بعضها بحيث يستتبع الحس والحركة الحيوانية المعبر عنها وعما يقابلها بقوله تعالى: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَٰتًا فَأَحْيَٰكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وفي بعضها لتستتبع النمو فقط المعبر عنها وعما يقابلها بقوله تعالى: ﴿يُحْيِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾ [الروم: ١٩] أي يحيي نبات الأرض بعد يبسها وذلك القسمين من الحياة ينضح الروح الإنساني والحيواني والنباتي في الأجسام وليس شيء من الأقسام الثلاثة المذكورة للحياة في الجمادات ولذا قال الله تعالى في حق الأصنام ﴿أَمْوَٰتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ﴾ [النحل: ٢٠].

ولكن الجمادات أيضاً لا تخلو عن نوع من الحياة كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٤] وقد مر تفسيره في سورة البقرة وهذا النوع من الحياة لازم للوجود وقال الله تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ﴾ [الإسراء: ٤٤] والموت في كل مرتبة من المراتب المذكورة عبارة عن عدم الحياة أو مطلقاً أو عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حياً فالتقابل بينهما إما تقابل العدم والملكة أو الإيجاب والسلب فهي صفة عدمية مقتضاه أن الحقيقة الممكن مقدمة على الحياة المستودعة من الله سبحانه كما يدل عليه ما تلونا من قوله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] وقوله تعالى: كنتم أمواتا فأحياكم و﴿يُحْيِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾ [الروم: ١٩] وقوله تعالى: ﴿كُن فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: ٧٣] ولأجل تقدم الموت على الحياة في كل مرتبة طبعاً قدمت ههنا على الحياة ذكراً أو لأن أفرغ فتقديمها في الذكر مع الابتداء الأليق، وقال بعض العلماء الموت صفة وجودية والتقابل بالتضاد فهي كيفية في الأجسام مانعة من العلم والقدرة والحس والحركة ونحوها مستدلين بهذه الآية فإن خلق الموت يقتضي وجوده والإعدام الأصلية غير مخلوقة، قلنا بديهة العقل شاهدة أنا لا نجد في الأموات أمراً منضماً إلى ذواتها بل أمراً انتزاعياً ينتزع منها كما ينتزع العمى من الأعمى وبصيرة الكشف حاكمة بأن صافات الله تعالى نقائض متمايزة في مرتبة العلم فنقيض الحياة الموت ونقيض العلم الجهل ونقيض القدرة العجز ونقيض البصر العمى وهكذا هي أعدام أصلية تقررت في مرتبة العلم بالإضافة إلى نقائضها، وبصبغ الله سبحانه وكمال قدرته انصبغت تلك الأعدام في تلك المرتبة بصبغ نقائضها التي هي صفات الكمال وتلك مخلوطة في مرتبة العلم سميت أعياناً ثابتة وانصباغها في تلك المرتبة بصبغ الوجود هو الكون الأول أو السبب للكون في الخارج كما ذكرنا في تفسير قوله تعالى: ﴿كُن

---

(١) أخرجه الترمذي في الإيمان باب ١٨، وابن ماجه في المقدمة باب ١٠، وأحمد في المسند ٢/ ١٧٦، ١٩٧.

﴿فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] في سورة البقرة فالأعيان الثابتة ظلال للصفات والممكنات في الخارج الظلي ظلال لها ومعنى كون الممكنات ظلال لها أن إفاضة الوجود وتوابعه من المبدأ الفياض على الممكنات الموجودة في الخارج ليست إلا بتوسط تلك الأعيان الثابتة كما أن نور المصباح الذي في الزجاجة ينبسط على الأشياء بتوسط الزجاجة وأشير إلى ذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِۦ كَمِشْكَوٰةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ٱلْمِصْبَاحُ فِى زُجَاجَةٍ﴾ [النور: ٣٥].

ثم اعلم أن توسط الأعيان الثابتة بين الصفات والممكنات إنما هو في دار الدنيا وأما في الآخرة فسيكون إفاضة الوجود وتوابعه من الصفات بلا توسط الأعيان وهذا هو الوجه لطويان الفناء على الممكنات في الدنيا في الآخرة آيات القرآن أعني قوله تعالى: كنتم أمواتا فأحياكم وقوله تعالى: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] وأمثالها ناطقة بأن الموت صفة للممكن مقدمة على الإيجاد فتأويل قوله تعالى: ﴿خَلَقَ ٱلْمَوْتَ﴾ [الملك: ٢] أي أظهره بإيجاد الحياة أو أظهره بإزالة الحياة أو خلق الأموات بحيث ينتزع منها عدم الحياة والخلق بمعنى التقدير أي قدر الموت والحياة، قال البغوي قال عطاء عن ابن عباس يريد خلق الموت في الدنيا والحياة في الآخرة، قلت لعله أراد أنه تعالى عبر الحياة الدنيوية بالموت والحياة الأخروية بالحياة، قلت وذلك لما قلنا من كون الأعيان الثابتة مربيات لها في الدنيا وكون الأعدام داخلة في ماهياتها فكانت الحياة الدنيا لا تخلو من شائبة الموت ويصدق أن يقع ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [الزمر: ٣٠] أي في الحال وكذا ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾﴾ [الرحمن: ٢٦] و﴿كُلُّ شَىْءٍ هَالِكٌ﴾ [القصص: ٨٨] فإن الحقيقة في المشتق هو المعنى الحال وما كان أو ما يؤول فهو مجازي والله تعالى أعلم وذهب جماعة إلى أن الموت جسم ليس بعرض وأنه مخلوق في صورة كبش أملح والحياة في صورة فرس أنثى واختاره السيوطي في بدور السافرة ومبنى هذا القول ما ذكر البغوي أثر ابن عباس في تفسير هذه الآية قال خلق الموت في صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجد ريحه شيء إلا مات وخلق الحياة في صورة فرس بلقاء أنثى وهي التي كان جبرائيل والأنبياء يركبونها لا يمر بشيء ولا يجد ريحها شيء إلا حيي وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها فألقاها في العجل فحيي، قلت: وهذا الأثر لا يدل على أن الموت جسم وليس بعرض وكذا الحياة بل يدل على أن من المخلوقات جسم على صورة كبش أملح يقال لها الموت وجسم على صورة فرس يقال لها الحياة لا يمران بشيء ولا يجد ريحها إلا مات بالأولى وحيي بالثانية فالموت والحياة في الحيوان ليس نفس ذلك الجسم بل أثر يترتب على مرورها ووجدان ريحها كما يترتب على اقتراب السموم، ونحو ذلك وما ورد في الصحيحين عن ابن عمر قال قال النبي ﷺ: إذا صار أهل النار إلى النار جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي منادي يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم»[1] وفيهما عن ابن سعيد قال قال رسول الله ﷺ: «يجاء

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٥١، ومسلم في الجنة حديث ٤٣.

بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار» الحديث إلى قوله: «فيؤمر به فيذبح»[(١)] الخ وأخرج الحاكم وصححه وابن حبان عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالموت في صورة كبش أملح» الخ نحوه فمذهب السلف الوقوف عن الخوض في معناه والإيمان به وتفويض علمه إلى الله تعالى كما في سائر المتشابهات كذا نقل السيوطي عن الحكيم الترمذي والصوفية العلية لما ظهر لهم من العوالم عالم المثال وفيه مثال لكل جوهر وعرض بل للمجردات أيضاً بل لله سبحانه أيضاً مع كونه متعال عن الشبه والمثال ذلك هو المحل لحديث «رأيت أبي على صورة أمرءٍ شاب قطط في رجله نعلا الذهب»[(٢)].

وقد تنتقل الصورة المثالية من عالم المثال إلى عالم الشهادة بكمال قدرته تعالى وقد اشتهر ذلك كرامة عن كثير من الأولياء ولعل الله تعالى يحضر الصورة المثالية للموت من عالم المثال في الآخرة إلى عالم الشهادة فيؤمر بذبحه حتى يظهر أهل الجنة والنار أنه خلود ولا موت، وهكذا التأويل في حشر الإسلام والإيمان والقرآن والأعمال والأمانة والرحم وأيام الدنيا كما نطق به الأحاديث الصحيحة التي لا يسع ذكرها المقام، قال السيوطي في البدور السافرة: الأعمال والمعاني كلها مخلوقة ولها صورة عند الله تعالى وإن كنا لا نشاهدها وقد نص أرباب الحقيقة على أن من أنواع الكشف الوقوف على حقائق المعاني وإدراك صورها بصور الأجسام والأحاديث شاهدة لذلك وهي كثيرة انتهى وهذا القول من السيوطي حكاية عن عالم المثال والله تعالى أعلم.

﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ أي ليعاملكم معاملة مختبر بالتكليف أيها المكلفون ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ الجملة مفعول ثان ليبلوكم يتضمن معنى يعلم وليس هذا من التعليق لتقدم المفعول الأولى على الاستفهام ولو كان تعليقاً لتقدم الاستفهام عليه، وقال الفراء لم يوقع البلوى على أي ويليها إضمار كما يقول بلوتكم لأنظر أيكم أطوع، قال البغوي روي عن ابن عمر مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلاً وأورع من محارم الله وأسرع في طاعة الله وقوله تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ متعلق بخلق الموت والحياة يعني الحكمة في خلق الموت والحياة ظهور المطيع من العاصي فإن الحياة مدار التكليف به تحصيل القدرة الممكنة والموت واعظ به يتعظ الزكي ومغتنم الفرصة لكسب الزاد للمعاد وانقلاب الأحوال من الحياة والممات دليل على وجود الصانع الحكيم المختار، وعن عمار بن ياسر مرفوعاً «كفى بالموت واعظاً وكفى باليقين غنى»[(٣)] رواه الطبراني ورواه الشافعي وأحمد عن الربيع بن أنس مرسلاً «كفى بالموت» وهذا في الدنيا مرغباً في الآخرة وعن أبي هريرة «بادروا بالأعمال سبعاً هل تنظرون ألا فقراً منسياً أو غنى مطغياً أو مرضاً مفسداً أو هرماً مفتداً أو موتاً مجهراً والدجال فإنه شر منتظر والساعة

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ١٩، باب ١، ومسلم في الجنة حديث ٤٠.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٣) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٤٢١١٦.

أدهى وأمر»[١] رواه الترمذي والحاكم وصححه، وروى أحمد ومسلم عنه مرفوعاً «بادروا بالأعمال ستاً طلوع الشمس من مغربها والدخان ودابة الأرض والدجال وخويصة أحدكم وأمر العامة»[٢] والمراد بخويصة أحدكم الموت وبأمر العامة القيامة وعن أبي أمامة عند البيهقي نحوه.

﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ﴾ في انتقامه ممن عصا ﴿ٱلْغَفُورُ﴾ لمن شاء ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ﴾ خبر آخر لهو أو صفة من الغفور أو بدل من الموصول السابق ﴿سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا﴾ أي ذات طباق جمع طبق كحبل وحبال أو طبقة كرحبة ورحاب أو مصدر فعل محذوف أي طوبقت طباقاً من طابق النعل إذا خصفها طبقاً على طبق وصف للسبع أو حال وقد ذكرنا في سورة البقرة وما ورد في السموات السبع وبعدما بينهن ﴿مَّا تَرَىٰ﴾ يا محمد ﷺ أو أي مخاطب كان وما نافية أو استفهامية للإنكار مفعول ترى ﴿فِى خَلْقِ ٱلرَّحْمَٰنِ﴾ الإضافة للعهد والمراد به ما ذكر من السموات السبع والإضافة إلى الرحمن للتعظيم ولا يجوز أن تكون الإضافة لتعريف الجنس فإن في جنس الخلق تفاوتاً فاحشاً كما لا يخفى إلا أن يقال المراد بالتفاوت فوت شيء مما ينبغي فيه وعدم التناسب فمقتضى العبارة أنه ليس في الإمكان أبدع مما كان يعني باعتبار النظام الجملي ﴿مِن تَفَٰوُتٍ﴾ من زائدة أو تبعيضية على تقدير كون ما نافية وبيانية على تقدير كونها استفهامية والجملة صفة للسبع أو حال من فاعل خلق أو مفعوله، وضع المظهر يعني لفظ الرحمن أو لفظ خلق الرحمن موضع الضمير الرابط للتصريح على سبب عدم نقصانه فإنه مستند إلى من هو متنزه عن النقص متصف بالرحمة أو مستأنفة في جواب كيف خلقت، قرأ حمزة والكسائي تفوت من التفعيل والباقون من التفاعل ومعناهما واحد كالتعهد والتعاهد من الفوت فإن كلاً من المتفاوتين يفوت عنه بعض ما في الآخر يعني ليس اعوجاج ونقصان كما ترى في أبنية البشر ﴿فَٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ﴾ جواب شرط محذوف أي إن زعمت أن يظهر التفاوت بتكرار البصر فارجع البصر ﴿هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾ أي شقوق من فطره إذا شقه ومن زائدة أو تبعيضية والاستفهام للتقرير.

﴿ثُمَّ ٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ عطف على فارجع والتثنية للتكثير أي كرة بعد كرة كما في لبيك ﴿يَنقَلِبْ﴾ مجزوم على جواب الأمر ﴿إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِئًا﴾ أي بعيداً طريداً عن إصابة المطلوب مع الذل والصغار ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة حال بعد حال من فاعل ينقلب، قال البغوي روي عن كعب السماء الدنيا موج مكفوف والثانية من درة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفراء نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حمراء ومن السماء السابعة إلى الحجب السبعة صحارى من نور ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ

(١) أخرجه الترمذي حديث ٢٢٠٦، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٣٧، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/ ٢٤٣٤.

(٢) أخرجه مسلم في الفتن حديث ١٢٩، وأحمد في المسند ٢/ ٣٢٤، ٣٣٧، ٣٧٢، ٤٠٧، ٥١١.

﴿ٱلدُّنْيَا﴾ أي السفلى وهي القريبة من الأرض ﴿بِمَصَٰبِيحَ﴾ أي الكواكب فإنها مصابيح الظلم يهتدي بها الطرق وظاهر الآية تدل على أن الكواكب كلها مرتكزة في السماء الدنيا وما زعمت الفلاسفة خذلهم الله أمر لا دليل عليه واستدلالهم بتعدد حركاتها على تعدد أفلاكها لا يتم إلا بعد ثبوت امتناع الخرق والالتئام على السموات وذلك جائز عقلاً واجب شرعاً ﴿وَجَعَلْنَٰهَا﴾ أي المصابيح ﴿رُجُومًا﴾ لا يزولها من مكانها بل بانتقاض الشهب فيها ﴿لِّلشَّيَٰطِينِ﴾ إذا استرقوا السمع ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ﴾ النار الموقدة ولما تضمن ما سبق من الكلام ذكر الشياطين عقبهم ذكر عذاب الكفار لكون الشياطين من زمرة الكفار وكونهم إخوان الشياطين فقال ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ۝٦ إِذَآ أُلْقُوا۟ فِيهَا﴾ أي الذين كفروا في جهنم ﴿سَمِعُوا۟ لَهَا شَهِيقًا﴾ صوتاً كصوت الحمار خارجاً من النار نفسها أو من الذين دخلوا فيها قبلهم أو من أنفسهم لها حال من شهيقاً قدم عليه لكونه نكرة ﴿وَهِىَ﴾ أي جهنم ﴿تَفُورُ﴾ تغلي كغليان المرجل أخرج هناد عن مجاهد تفور بهم كما تفور الجب القليل الماء كثيراً وهذا على سبيل الاستعارة.

﴿تَكَادُ﴾ جهنم ﴿تَمَيَّزُ﴾ أي تنشق ﴿مِنَ ٱلْغَيْظِ﴾ متعلق بتميز والجملة حال من فاعل تفور وجملة وهي تفور حال من ضمير لها، والمراد بالغيظ إما غيظ الله سبحانه أو غيظ ملائكة العذاب أو غيظ النار نفسها على أعداء الله تعالى ونسبة الغيظ إلى النار إما بالمجاز على سبيل الاستعارة أو بالحقيقة بعد إثبات الشعور لها كما أثبتناه في الجمادات ﴿كُلَّمَآ أُلْقِىَ فِيهَا فَوْجٌ﴾ جماعة من الكفار ﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَآ﴾ توبيخاً وتبكيتاً ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ يخوفكم من عذاب الله جملة مستأنفة في جواب ما يقال لهم حين يلقون وكلما ظرف متعلق بسألهم والاستفهام للتقرير ﴿قَالُوا۟﴾ حكاية عن الحال للمستقبل وهي مستأنفة أيضاً كأنه في جواب ما يقولون حين يسألون كذلك ﴿بَلَىٰ﴾ مفعول قالوا ﴿قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ﴾ فعيل صفة بمعنى الجمع أو مصدر مقدر بمضاف أي أهل إنذار أو منعوت به للمبالغة أو صفة بمعنى الواحد والمعنى قالوا قد جاء إلى كل منا نذير والجملة مقررة لمعنى بلى ﴿فَكَذَّبْنَا﴾ النذير وفرطنا في التكذيب حتى ﴿وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ ٱللَّهُ مِن شَىْءٍ﴾ فيه نفي للإنزال والإرسال ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِى ضَلَٰلٍ كَبِيرٍ﴾ الظاهر أنه من كلام الكفار مبالغة في تكذيبهم بالنسبة إلى الضلال الكبير ويحتمل أن يكون من كلام الزبانية للكفار على إرادة القول والنذير إن كان بمعنى الواحد فالخطاب له ولأمثاله على التغليب أو إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل ﴿وَقَالُوا۟﴾ عطف على قالوا ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ كلام النذير سماع قبول من غير عناد فنؤمن بما ثبت بالأدلة السمعية ﴿أَوْ نَعْقِلُ﴾ ويتفكر في الآيات والدلائل العقلية الموجبة للإيمان بالله تعالى والرسول وما جاء به وتقديم السمع على العقل لكون الأدلة السمعية أولى بالاتباع وأحرى بإصابة الحق من الأدلة العقلية والعقل غير كاف بالاستقلال، والآية تدل على أن العقل السليم مطابق للوحي المنزل ويحتمل أن تكون كلمة أو بمعنى الواو يعني لو كنا نسمع كلام النذير ونعقل معناه فيتفكر فيه تفكر المستبصرين ﴿مَا كُنَّا فِىٓ أَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ﴾ في عددهم من جملتهم ﴿فَٱعْتَرَفُوا۟﴾ معطوف على قالوا عطف تفسير

﴿بِذَنبِهِمْ﴾ حين لا ينفعهم الاعتراف وهو إقرار عن معرفة والمراد بالذنب الكفر ولم يجمع لأنه في الأصل مصدر ﴿فَسُحْقًا لِّأَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ﴾ منصوب على المصدر أي فأسحقهم الله سحقاً أي أبعدهم من رحمته والتغير للإيجاز، والمبالغة قرأ الكسائي بضم الحاء والباقون بالسكون وهما لغتان مثل الرعب والرعب والجملة الدعائية معترضة.

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾ وَأَسِرُّواْ قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُواْ بِهِۦٓ إِنَّهُۥ
عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿١٣﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا
فَٱمْشُواْ فِى مَنَاكِبِهَا وَكُلُواْ مِن رِّزْقِهِۦ ۖ وَإِلَيْهِ ٱلنُّشُورُ ﴿١٥﴾ ءَأَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا هِىَ
تَمُورُ ﴿١٦﴾ أَمْ أَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ
مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْاْ إِلَى ٱلطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَٰٓفَّٰتٍ وَيَقْبِضْنَ ۚ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱلرَّحْمَٰنُ ۚ إِنَّهُۥ بِكُلِّ
شَىْءٍۭ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾ أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ ۚ إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ
هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُۥ ۚ بَل لَّجُّواْ فِى عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢١﴾ أَفَمَن يَمْشِى مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِۦٓ أَهْدَىٰٓ أَمَّن
يَمْشِى سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾ قُلْ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَٱلْأَفْـِٔدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ
﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ ٱلَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ
إِنَّمَا ٱلْعِلْمُ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيٓـَٔتْ وُجُوهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَقِيلَ هَٰذَا ٱلَّذِى
كُنتُم بِهِۦ تَدَّعُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ ٱللَّهُ وَمَن مَّعِىَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ ٱلْكَٰفِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ
﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ءَامَنَّا بِهِۦ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَآؤُكُمْ
غَوْرًا فَمَن يَأْتِيكُم بِمَآءٍ مَّعِينٍۭ ﴿٣٠﴾﴾

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ﴾ يخافون عذابه غائباً عنهم لم يعاقبوه بعد أو غائبين عنه أو عن أعين الناس لا كالمنافقين أو بالمخفي منهم وهو قلوبهم ﴿لَهُم مَّغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ يصغر بالنسبة إليه كل ما يخطر بالبال من اللذة والجملة معترضة ذكر الله سبحانه وعد المؤمنين في مقابلة وعيد الكفار وجعل عنوانهم خشية الله إشعاراً بأن الخشية هي المقصود من الإيمان قال رسول الله ﷺ: «رأس الحكمة مخافته»[1] رواه الحكيم الترمذي عن ابن مسعود، قال ابن عباس كان المشركون ينالون من رسول الله ﷺ فيما بينهم فيخبره جبرائيل عليه السلام لو أسروا قولكم كيلا يسمع الله أمر محمد فنزلت ﴿وَأَسِرُّواْ قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُواْ بِهِۦٓ﴾ أمر بمعنى الخبر يعني هما سواء في علم الله خطاب إلى الكفار على الالتفات من الغيبة وفيه تهديد ﴿إِنَّهُۥ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ﴾ أي بالضمار قبل أن يتكلم لها سراً أو جهراً فهو تعليل للتسوية ﴿أَلَا يَعْلَمُ﴾ ما في الصدور ﴿مَنْ خَلَقَ﴾ الصدور وما فيها وكل شيء أو المعنى ألا يعلم الله من خلقه الاستفهام للإنكار وإنكا النفي إثبات للعلم فهو تأكيد بما سبق

---

(١) روي الحديث بلفظ: «رأس الحكمة مخافة الله»، أخرجه بهذا اللفظ السيوطي في الدر المنثور ٢/ ٢٢٥، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/ ٤٤٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٨٧٣، والعجلوني في كشف الخفاء ١/ ٣٥٢، ٥٠٧.

﴿وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ﴾ المتوصل علمه إلى ما ظهرو ما بطن حال من فاعل خلق ثم نبه الله تعالى على جهلهم ببيان بدائع صنعته الدالة على اتساع علمه وقدرته وعلى قبح صنعهم حيث كفروا في مقابلة الإنعام المقتضي للشكر.

﴿هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا﴾ سهلاً لا يمنع المشي فيها كالناقة الذلول المنقادة ﴿فَٱمْشُواْ فِى مَنَاكِبِهَا﴾ جوانبها ومنه منكب الرجل وقيل المراد بالمناكب الجبال وهذا مثل لفرط التذلل فإن منكب البعير لا يطأ الراكب ولا يتذلل له فإذا جعل الأرض في الذل بحيث يمكن المشي في مناكبها لم يبق شيء لم يتذلل ﴿وَكُلُواْ مِن رِّزْقِهِۦ﴾ والتمسوا من نعمة عطف على فامشوا ﴿وَإِلَيْهِ ٱلنُّشُورُ﴾ المرجع فيسألكم عن شكر ما أنعم الله عليكم ﴿ءَأَمِنتُم﴾ قرأ قنبل النشور وآمنتم بقلب النشور وآمنتم بقلب همزة الاستفهام واواً في الوصل ويمد بعد الواو مدة في تقدير ألف ولو وقف على النشور حقق الهمزة، والكوفيون وابن ذكوان بتحقيق الهمزتين والباقون بتليين الثانية وهم على أصولهم في إدخال الألف وعدمه ﴿مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ قال ابن عباس أي عذاب من في السماء إن عصوا والمراد بمن في السماء هو الله سبحانه، عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفر فأغفر له»[1] متفق عليه وفي رواية لمسلم ثم يبسط يديه ويقول من يعرض غير عدوم ولا ظلوم حتى يتفجر فالآية من المتشابهات لكونه تعالى منزهاً عن التمكين في السماء فمذهب السلف السكوتُ قول الصوفية كما ذكرنا في تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠] وللمتأخرين تأويلات بأن في السماء أمره وقضاءه أو هو فيها على زعم العرب أو المراد بالسماء الرفعة والعلو من حيث الرتبة دون المكان والاستفهام للإنكار وقيل المراد بمن في السماء الملائكة الموكلين على تدبير الأمور الذين هم بمنزلة الآلة الكاسبة لخسف الأرض وإرسال الحاصب ﴿أَن يَخْسِفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ﴾ فيغيبكم فيها كما فعل بقارون وهو بدل من بدل اشتمال ﴿فَإِذَا هِىَ﴾ أي الأرض ﴿تَمُورُ﴾ تتحرك الجملة معطوفة على يخسف وإذا للمفاجآت مضافة إلى الجملة بعدها أي ففاجأ وقت كونها تضطرب وتتحرك ﴿أَمْ أَمِنتُم﴾ أم منقطع بمعنى هل وهمزة الاستفهام للإنكار ﴿مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ أي ريحاً ذات حجارة كما فعل بقوم لوط ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ معطوف على مضمون ما سبق أي أنذركم فستعلمون ﴿كَيْفَ نَذِيرِ﴾ أي إنذاري إذا شاهدتموه ولا ينفعكم العلم به، قرأ ورش نذيري وكذا نكيري بإثبات الياء فيهما وصلاً وحذفها فيهما وقفاً والباقون بالحذف الحالين.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ جواب قسم محذوف ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ إنكاري عليهم بإنزال العذاب فيهم تسلية للرسول وتهديد للكفار والاستفهام للتعجب والتقرير

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في التهجد باب ١٤، والتوحيد باب ٣٥، ومسلم في المسافرين حديث ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠.

والجملة الاستفهامية بتأويل الخبرية معطوفة على كذب يعني كذبوا فعظم إنكاري عليهم وفي هذه الجملة التفات من الخطاب إلى الغيبة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ الهمزة للاستفهام والواو للعطف على محذوف تقديره ألم ينظروا ما خلقنا من السماء والأرض وغيرهما ولم يروا ﴿إِلَى ٱلطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَٰٓفَّٰتٍ﴾ الظرف متعلق بصافات وهي حال من الطير والمراد بالرؤية رؤية البصر بقرينة تعدية بإلى يعني باسطات أجنحتهن من في الجو عند طيرانها فإنهن إذا بسطن صففن قوادمها ﴿وَيَقْبِضْنَ﴾ أجنحتها إلى جنوبهن عطف على صافات وإنما عدل من الاسم إلى الفعل ليدل على الحدوث والتجدد فإن الأصل في الطيران إنما هو بسط الأجنحة والقبض يحدث في وقت بعد وقت الاستظهار به على التحرك ويحتمل العطف على محذوف أي يبسطن تارة ويقبضن أخرى ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ﴾ في الجو على خلاف الطبع ﴿إِلَّا ٱلرَّحْمَٰنُ﴾ والجملة حال من فاعل صافات ﴿إِنَّهُۥ بِكُلِّ شَىْءٍۭ بَصِيرٌ﴾ يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر العجائب ﴿أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ﴾ أم متصلة لقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ على معنى ألم ينظروا في أمثال هذه الصنائع فلم يعلموا قدرنا على تعذيبهم بنحو الخسف وإرسال الحاصب أم لكم جند ينصركم من دون الرحمن ويدفع عنكم العذاب إن أرسل إليكم عذابه، وقيل أم ابتدائية ليست بمتصلة ولا منقطعة بمعنى الهمزة وهل لئلا يلزم تكرار الاستفهام ومن استفهامية مبتدأ وهذا خبره والموصول مع الصلة صفة أو بدل منه وينصركم وصف لجند محمول على لفظه وإنما ذكر اسم الإشارة والموصول مع أنه يستفاد ذلك المعنى مع تركها من قوله أمن هو جند لكم الخ لأن في ذكر المفصل بعد المبهم وقع عظيم في القلب ويحتمل أن يكون هذا مبتدأ والموصول مع الصلة خبره والجملة مفعول يقال محذوف تقديره أمن يقال هذا الذي هو جند لكم، والمراد بالجند المشار إليه بهذا في الآية وفيما بعدها الأصنام التي زعموها آلهة يعني تلك الأصنام لا يتصور منهم أن ينصروا ويرزقوا أو المراد أعوانهم بعضهم لبعض ﴿إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ﴾ من الشيطان فإنه يغرهم بأن العذاب لا ينزل بهم من غير ما يعتمد عليه فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة ﴿أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُۥ﴾ بإمساك المطر ومنع الأسباب المحصلة والموصولة إليكم أو إبطال تأثيراتها والكلام فيه كالكلام في أمن هذا الذي فيما سبق ﴿بَل لَّجُّوا﴾ يعني الكفار تمادوا ﴿فِى عُتُوٍّ﴾ إضلال ﴿وَنُفُورٍ﴾ تباعد عن الحق بفرط جهلهم وتنفر طباعهم عنه ﴿أَفَمَن يَمْشِى مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِۦٓ أَهْدَىٰٓ﴾ الهمزة للاستفهام للتقرير أي حمل المخاطب على الإقرار بالحق والفاء زائدة ومن موصولة مبتدأ وأهدى خبره ومكباً حال من فاعل يمشي، والإكباب من الكب يقال كببته فأكب وهو من الغرائب كقشع الله السحاب فأقشع أو المعنى مكباً نفسه على وجهه، قال في القاموس كبه قلبه وصرعه كأكبه وكببته فأكب وهو لازم ومتعدي وقيل معناه صار ذا كب أي يمشي ويعثر كل ساعة ويخر على وجهه لوعور طريقه واختلاف أقرانه ﴿أَمَّن يَمْشِى سَوِيًّا﴾ قائماً مائلاً من العناد ﴿عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ مستوي الأجزاء أو خبر من ههنا محذوف اكتفاء على ما سبق في المعطوف عليه فالواجب ههنا الإقرار بأن الماشي سوياً على صراط مستقيم

أهدى فكذلك المؤمن الذي يمشي علي بصيرة على مسلك العقل والنقل أهدى من الكافر الذي لا يسمع ولا يعقل وكلمة أهدى لا تقتضي وجود أصل الهداية في المفضل عليه تحقيقاً بل يكفي وجوده فرضاً وتقديراً، قال قتادة من أكب على معاصي في الدنيا يمشي مكباً على وجهه يوم القيامة والمؤمن يمشي يوم القيامة سوياً، أخرج الشيخان عن أنس أن رسول الله ﷺ سئل كيف يحشر الكافر على وجهه؟ قال: «أليس الذي أمشاه على رجليه في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة»[1] وروى أبو داود عن أبي هريرة نحوه، وفي هذه الجملة تشنيع آخر على الكفار ولما كان قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم﴾ [الملك: ٢٠] وقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ﴾ [الملك: ٢١] لإنكار النصر والرزق من جندهم اقتضى السؤال بأن يقال فمن ينصرنا ويرزقنا أجيب بقوله تعالى:

﴿قُلْ﴾ إنما ينصركم ويرزقكم ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنشَأَكُمْ﴾ لتعرفوا ربكم وتعبدوه ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ﴾ تسمعوا المواعظ ﴿وَٱلْأَبْصَٰرَ﴾ لتنظروا صنائعه ﴿وَٱلْأَفْـِٔدَةَ﴾ لتتفكروا وتعتبروا ولما كان السمع في الأصل مصدراً والمصدر لا يجمع ذكره بصيغة الإفراد بخلاف البصر والفؤاد وأيضاً العلم الحاصل بالسمع نوع واحد وهو الصوت والحاصل بالبصر والفؤاد أنواع مختلفة ﴿قَلِيلًا﴾ أي شكراً قليلاً وزماناً قليلاً ﴿مَّا﴾ زائدة لتأكيد القلة ﴿تَشْكُرُونَ﴾ والمراد بالقلة النفي رأساً مجازاً ﴿قُلْ﴾ كلمة قل زائدة أعيدت للتأكيد ﴿هُوَ ٱلَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ بدل من هو الذي أنشأكم ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ للجزاء حال مقدرة من فاعل ذرأكم فهاتين الجملتين على طريقة جاء زيد وهو راكب ﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني الكفار إنكار الوعد واستبطاؤه ﴿مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ﴾ أي وعد الحشر ﴿إِن كُنتُمْ﴾ أيها النبي والمؤمنون ﴿صَٰدِقِينَ﴾ في قولكم بالحشر فبينوا وقته ﴿قُلْ﴾ مستأنفة في جواب ما أقول لهم في الجواب ﴿إِنَّمَا ٱلْعِلْمُ﴾ أي العلم بوقته ﴿عِندَ ٱللَّهِ﴾ لا يعلم غيره ﴿وَإِنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ والإنذار يكفي له العلم بوقوع المحذر منه ولا يتوقف على العلم بوقته والجملتين بالعطف مقولة قل.

﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ أي الوعد بمعنى الموعود، قال أكثر المفسرين المراد به العذاب في الآخرة، وقال مجاهد العذاب ببدر ﴿زُلْفَةً﴾ أي ذا زلفة وقرب منهم حال من ضمير المفعول ولما ظرف متعلق بقوله تعالى: ﴿سِيٓـَٔتْ﴾ أي اسودت قبحت ﴿وُجُوهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ برؤية العذاب ﴿وَقِيلَ هَٰذَا﴾ العذاب ﴿ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَدَّعُونَ﴾ أي تطلبون وتستعجلون من الدعاء أو من الدعوى أي تدعون أن لا بعث ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﷺ لمشركي مكة الذين يتمنون هلاككم ﴿أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ﴾ قرأ حمزة بإسكان الياء والباقون بالفتح ﴿ٱللَّهُ وَمَن مَّعِىَ﴾ قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بإسكان الياء والباقون بالفتح ﴿أَوْ رَحِمَنَا﴾ بتأخير آجالنا الاستفهام في أرأيتم للتقرير والرؤية بمعنى العلم معناه أخبروني والجملة الشرطية بعد أفعال القلوب كالنفي

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٢٥، باب ١، ومسلم في المنافقين حديث ٥٤، والترمذي في تفسير سورة ١٧، باب ١٢، وأحمد في المسند ٢/ ٣٥٤، ٣٦٣.

والاستفهام يوجب التعليق ﴿فَمَن يُجِيرُ ٱلْكَٰفِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ الاستفهام للإنكار والجملة جزاء للشرط يعني لا أحد يجيرهم، والحاصل أنه لا فائدة لكم في هلاكنا حتى تطلبونه إنما يفيدكم أن تتبعوا من يجيركم من عذاب الله ولا يتصور ذلك من الأصنام، وقيل معناه إن أهلكني ومن معي يعني المؤمنين يعذبهم الله بذنوبهم أو رحمنا ويغفر لنا فنحن مع إيماننا خائفون عذاب الله لأجل ذنوبنا فإن حكمه نافذ فينا فمن يجيركم من عذابه وأنتم كفار ﴿قُلْ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ﴾ يعني الذي ذكر فيما سبق دلائل وجوده وقدرته وسلطانه هو الرحمن الذي أعبده وأدعوكم إليه وهو مولى النعم كلها ﴿ءَامَنَّا بِهِۦ﴾ للعلم بذلك فيه تقرير بمضمون جملة هو الرحمان ﴿وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ لوثوق عليه المبني على الإيمان به وتقديم الظرف تفيد الحصر المستفاد من هو الرحمن فهذه الجملة يقرر مضمون الجملتين السابقتين وهذه الآية بمنزلة النتيجة للبراهين السابقة ويترتب عليه الحكم بحال الفريقين المؤمنين والكافرين ولذا جاء بفاء السببية في قوله تعالى: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ يوم الجزاء قرأ الكسائي بالياء والباقون بالتاء وتعلمون معلق بالجملة الاستفهامية الواقعة بعده أعني ﴿مَنْ هُوَ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ﴾ نحن وأنتم وفيه تهديد وترهيب وكذا في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَآؤُكُمْ﴾ وزانه وزان ﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ ٱللَّهُ﴾ [الملك: ٢٩] الآية ﴿غَوْرًا﴾ غايراً في الأرض بحيث لا يناله الدلاء مصدر وصف به ﴿فَمَن يَأْتِيكُم بِمَآءٍ مَّعِينٍ﴾ مشتق من العين الجارية أي ماء جار أو من العين الباصرة أي مرئي ظاهر سهل المأخذ فإن بديهة العقل شاهد على أن هذه الأصنام لا تقدر على إتيانه بل لا يقدر عليه أحد إلا الله سبحانه، ويستحب للقارىء أن يقول حين ختم هذه السورة الله رب العالمين قال الشيخ جلال الدين المحلي رحمه الله تعالى كذا ورد في الحديث.

فصل

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «إن سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك»[(١)] رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه ورواه البغوي بلفظ «إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل فأخرجته يوم القيامة من النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك»[(٢)] وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: «هي المانعة هي المنجية من عذاب الله»[(٣)] رواه الترمذي وعن جابر أن النبي ﷺ كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك[(٤)] رواه أحمد والترمذي والدارمي وقال الترمذي هذا حديث صحيح، وعن خالد بن معدان قال

---

(١) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ٩، وابن ماجه في الأدب باب ٥٢، وأحمد في المسند ٢/ ٢٩٩، ٣٢١.

(٢) أخرجه البغوي في تفسيره ٧/ ١٢٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٦٤٦.

(٣) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ٩.

(٤) أخرجه الترمذي حديث ٢٨٩٢، ٣٤٠٤، وأحمد في المسند ٣/ ٣٤٠، والحاكم في المستدرك ٢/ ٤١٢.

بلغني في الم تنزيل ومثله في تبارك الذي أن رجلاً كان يقرأهما ما يقرأ شيئاً غيرهما وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه قالت رب اغفر له فإنه كان يكثر قراءتي فشفعها الرب تعالى فيه وقال له اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة، وقال أيضاً إنها تجادل عن صاحبها في القبر تقول اللهم إن كنت من كتابك فشفعني فيه وإن لم أكن في كتابك فامحني عنه وإنها تكون كالطير يجعل جناحها عليه فيشفع له فيمنعه من عذاب القبر وقال طاوس فضلتا على كل سورة في القرآن بستين حسنة رواه الدارمي تمت سورة الملك.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة القلم

مكية وهي اثنان وخمسون آية

﴿نٓۚ وَٱلۡقَلَمِ وَمَا يَسۡطُرُونَ ﴿١﴾ مَآ أَنتَ بِنِعۡمَةِ رَبِّكَ بِمَجۡنُونٖ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجۡرًا غَيۡرَ مَمۡنُونٖ ﴿٣﴾
وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٖ ﴿٤﴾ فَسَتُبۡصِرُ وَيُبۡصِرُونَ ﴿٥﴾ بِأَييِّكُمُ ٱلۡمَفۡتُونُ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعۡلَمُ بِمَن ضَلَّ
عَن سَبِيلِهِۦ وَهُوَ أَعۡلَمُ بِٱلۡمُهۡتَدِينَ ﴿٧﴾ فَلَا تُطِعِ ٱلۡمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾ وَدُّواْ لَوۡ تُدۡهِنُ فَيُدۡهِنُونَ ﴿٩﴾ وَلَا تُطِعۡ كُلَّ
حَلَّافٖ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٖ مَّشَّآءِۭ بِنَمِيمٖ ﴿١١﴾ مَّنَّاعٖ لِّلۡخَيۡرِ مُعۡتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ عُتُلِّۭ بَعۡدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾ أَن كَانَ
ذَا مَالٖ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تُتۡلَىٰ عَلَيۡهِ ءَايَٰتُنَا قَالَ أَسَٰطِيرُ ٱلۡأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾ سَنَسِمُهُۥ عَلَى ٱلۡخُرۡطُومِ ﴿١٦﴾﴾

﴿نٓۚ﴾ من الحروف المقطعة وقد مر البحث عنها في أوائل سورة البقرة، وقيل اسم للحوت والمراد به الجنس أو البهموت وهو الذي عليه الأرض أو الدواة فإن بعض الحيتان يستخرج منه أشد سواداً من النفس يكتب به لكن كتابته بصورة الحروف قراءته بالسكون وصلاً ووقفاً يؤيد القول الأول ويأبى عن غيره من الأقوال، قرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب بإخفاء النون إجزاء للواو المنفصل كالمتصل والباقون بالإظهار ﴿وَٱلۡقَلَمِ﴾ الواو للقسم والقلم هو الذي خط اللوح، عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال ما أكتب؟ قال اكتب القدر فكتب ما كان وما هو كائن إلى الأبد»[(١)] رواه الترمذي، وقال هذا حديث غريب، وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال وعرشه على الماء»[(٢)] رواه مسلم، قال البغوي هو قلم من نور طوله ما بين السماء والأرض ويحتمل أن يراد جنس القلم أقسم به لكثرة فوائده ﴿وَمَا يَسۡطُرُونَ﴾ والضمير للقلم بالمعنى الأول على التعظيم أو بالمعنى الثاني بإرادة الجنس وأسند الفعل إلى الآلة وأجريت مجرى أولي العلم بإقامتها مقامهم أو لأصحابه على المعنى الثاني أو بغير المذكور أي الحفظة الذين يكتبون أعمال بني آدم أو العلماء الذين يكتبون علوم الدين ﴿مَآ أَنتَ بِنِعۡمَةِ رَبِّكَ﴾ أي ملتبساً بنعمة ربك من البنوة والمروة وكمال العقل والفهم وجلال الفضل وأنواع المكارم

---

(١) أخرجه أبو داود في السنة باب ١٦، والترمذي في القدر باب ١٧، وتفسير سورة ٦٨، وأحمد في المسند ٥/٣١٧.

(٢) أخرجه مسلم في القدر حديث ١٦.

والعلوم والعامل في الحال معنى النفي وقيل مجنون والباء لا يمنع كونه عاملاً فيما قبله لكونه زائدة لكنه ضعيف من حيث المعنى ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ قال البغوي هذا جواب لقول الكفار ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦] وكذا أخرج ابن المنذر عن ابن جريج وإنما قالوا ذلك استبعاداً منهم ما ادعاه النبي ﷺ من الرسالة من الله وما ارتكبه النبي ﷺ من مخالفة جميع الناس في أيام العسرة واستيلاء ظلمة الكفر ولما كان هذا الاستبعاد منهم مستقراً قوياً في زعمهم أكدوا قولهم إنك لمجنون بأن ولام القسم وبناء على شدة إنكارهم أكد الله سبحانه الجواب بالقسم وزيادة الباء في خبر بالتأكيد النفي، وفيه نفي المجنون عنه ﷺ بحال تلبسه بنعمة الله ليكون هذا القيد بمنزلة البينة والبرهان على النفي فإنه من كان بهذه المثابة من العلم والعقل والفهم والكمال فالقول فيه بأنه مجنون سفسطة لا يقول به إلا من هو أبلد من الحمار وأحمق من ابن حنيفة ألم تسمع أن الأتان سجدت إلى الكعبة ثلاثاً حين ركبت حليمة مع النبي ﷺ عليها وقالت الأتان على ظهره خير النبيين وسيد المرسلين وخير الأولين والآخرين وحبيب رب العالمين ﷺ كذا ذكر في المواهب اللدنية في حديث طويل فالكفار أبلد من الحمار.

﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾ على احتمال الأذى وتبليغ الرسالة والتنكير للتعظيم ﴿غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ أي مقطوع أو ممنون به عليك من الناس فإن الله يعطيك وعلى الناس منة منك والجملة معطوفة على جواب القسم أو حال من أنت وكذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾﴾ فإنك تحتمل من قولك ما لا يحتمل أمثالك قال رسول الله ﷺ: «وما أوذي أحد ما أوذيت في الله»(١) رواه أبو نعيم في الحلية عن أنس وابن عساكر عن جابر نحوه، وعن أبي هريرة قال يا رسول الله ادع على المشركين قال: «إني لم أبعث لعاناً وإنما بعثت رحمة»(٢) رواه مسلم، والكفار لما رموه ﷺ بالجنون والمجنون لا يستحق أجراً ولا يكون له حق حسن فإيراد هاتين الجملتين على العطف والحال تأكيد لما سبق من نفي الجنون ورد لقول الكفار على أبلغ الوجوه، قال ابن عباس ومجاهد خلق عظيم دين عظيم ولا دين أحب إلي ولا أرضى عندي منه وهو دين الإسلام، قال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن ألست تقرأ القرآن ﴿قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ٦](٣) الخ رواه مسلم وأخرجه البخاري في الأدب المفرد، وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من أمر الله وينتهي عنه من ما نهى الله عنه يعني إنك على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن، وقال جند الخلق العظيم أن لا تكون همته غيره تعالى.

فصل في أخلاقه ﷺ: عن البراء قال كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً أحسنه خلقاً ليس بالطويل البائن ولا بالقصير(٤)، عن أنس قال خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال

---

(١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٦/ ٣٣٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٨١٨.

(٢) أخرجه مسلم في البر حديث ٨٧. (٣) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ١٣٩.

(٤) أخرجه البخاري في المناقب باب ٢٣، ومسلم في الفضائل حديث ١١٣، ومالك في صفة النبي ﷺ حديث ١.

لي أن قط وما قال لشيء صنعته لم صنعت ولا لشيء تركته لم تركت وكان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً ولا مسست خزاً ولا حريراً ولا شيئاً ألين من كف رسول الله ﷺ ولا شممت مسكاً ولا عطراً كان أطيب من عرق رسول الله ﷺ(١) متفق عليه، وعن أنس أن امرأة كانت في عقلها شيئاً قالت يا رسول الله إن لي إليك حاجة فقال يا أم فلان أجلسي في أي سلك المدينة شئت أجلس إليك فقعد إليها رسول الله ﷺ حتى قضت حاجتها(٢) رواه مسلم، وعنه قال كانت الأمة من إماء المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتنطلق به حيث شاءت(٣) رواه البخاري، وعنه أن رسول الله ﷺ كان إذا صافح الرجل لم ينزع يده من يده حتى يكون هو الذي نزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه ولم ير مقدماً ركبتين بين يدي جليس(٤) رواه الترمذي وعن عائشة قالت ما ضرب رسول الله ﷺ بيده شيئاً قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ضرب خادماً ولا امرأة ولا ينسل شيئاً منه قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينهتك لشيء من محارم الله فينتقم لله(٥) رواه مسلم، وعن أنس قال كنت أمشي مع رسول الله ﷺ ببرد نجراني غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فجذبه بردائه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق رسول الله ﷺ قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جذبه ثم قال يا محمد ﷺ مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله ﷺ ثم ضحك ثم أمر له بعطاء(٦) متفق عليه، وعنه قال كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس(٧) الحديث متفق عليه وعن جابر قال ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً فقال لا(٨) متفق عليه، وعن جبير بن مطعم بينما هو يسير مع رسول الله ﷺ مقفله من حنين فعلقت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى سمرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ فقال «أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذا العضاة نعم لقسمته بينكم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً»(٩) رواه البخاري، وعن عائشة قالت لم يكن رسول الله ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً ولا سخاباً في الأسواق ولا يجيز بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح(١٠)، وفي الباب أحاديث لا تكاد تحصى في فضل حسن الخلق عن أبي هريرة قال

---

(١) أخرجه البخاري في الصوم باب ٥٣، ومسلم في الفضائل حديث ٨١، ٨٢، وأحمد في المسند ٣/ ٢٥٩، ٢٦٧، ٢٧٠.

(٢) أخرجه بنحوه مسلم في الفضائل حديث ٧٦، وأحمد في المسند ٣/ ٢١٤.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب باب ٦١، وابن ماجه في الزهد باب ١٦، وأحمد في المسند ٣/٢١٦.

(٤) أخرجه الترمذي في القيامة باب ٤٦.

(٥) أخرجه البخاري في المناقب باب ٢٣، والأدب باب ٨٠، ومسلم في الفضائل حديث ٧٧، ٧٩.

(٦) أخرجه البخاري في الخمس باب ١٩، وأحمد في المسند ٣/ ٢١٠، ٢٢٤.

(٧) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٨٢، والأدب باب ٣٩، ومسلم في الفضائل حديث ٤٨.

(٨) أخرجه مسلم في الفضائل حديث ٥٦، ٥٧، وأحمد في المسند ٦/ ١٣٠.

(٩) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٢٤، والنسائي في الهبة باب ١، ومالك في الجهاد حديث ٢٢، وأحمد في المسند ٢/ ١٨٤، ٤/ ٨٢، ٨٤.

(١٠) أخرجه البخاري في المناقب باب ٢٣، وفضائل أصحاب النبي ﷺ باب ٢٧، والأدب باب ٣٨، ٣٩، ومسلم في الفضائل حديث ٦٨.

قال رسول الله ﷺ: «بعثت لأتمم حسن الخلق»[١] رواه أحمد وفي الموطأ بلاغاً، وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «إن أثقل شيء يوضع في الميزان للمؤمن يوم القيامة خلق حسن وإن الله يبغض الفاحش البذي»[٢] رواه الترمذي وقال حسن صحيح، وروى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لأصحابه «أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس الجنة؟» قالوا الله ورسوله أعلم، قال: «فإن أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق»[٣] وعن عائشة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار»[٤] رواه أبو داود وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إن من أحبكم إلي أحسنكم أخلاقاً»[٥] رواه البخاري وفي الصحيحين بلفظ «إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً»[٦] وعن رجل من مزنة وعند البيهقي في شعب الإيمان، وعن أسامة بن شريك في شرح السنة قالوا يا رسول الله ما خير ما أعطي الإنسان قال «الخلق الحسن»[٧]، وعن معاذ قال كان آخر ما وصاني به رسول الله ﷺ حين وضعت رجلي في الغرز أن قال: «يا معاذ أحسن خلقك للناس»[٨] رواه مالك.

﴿فَسَتُبْصِرُ﴾ يا محمد والسين للتحقيق ﴿وَيُبْصِرُونَ﴾ أي الكفار يوم القيامة ﴿بِأَيِّكُمُ ٱلْمَفْتُونُ ﴿٦﴾﴾ أيكم مبتدأ والباء زائدة والمفتون بمعنى المجنون خبره أو المفتون مصدر بمعنى الجنون كالمعقول والمجلود مبتدأ والخبر مقدم أو المعنى بأي الفريقين منكم الجنون بفريق المؤمنين أو بفريق الكافرين في أيهما من يستحق هذا الاسم والجملة الاستفهامية بتأويل المفرد مفعول للفعلين السابقين على سبيل التنازع، والحاصل أن الجنون ليس بالكفار فإنه لا شك أن مقتضى العقل أنه من خير بين الخيرين اختار أخيرهما ومن ابتلي ببليتين اختار أهونهما والمؤمنون اختاروا الاشتغال بالله سبحانه الجميل المتصف بجميع الكمالات المنزه عن جميع النقائص الضار النافع وبذلوا همتهم في ابتغاء مرضاته واجتنبوا موجبات سخطه واختاروا نعم الأخروية القوية الأبدية على النعم الدنيوية الدنية الزائلة الكائنة كأن لم تكن والكفار اختاروا الممكنات التي لا تضر ولا تنفع إلا بإذن الله بل اختاروا للعبادة الحجارة وتركوا الله الواحد القهار القيام واختاروا الحظوظ العاجلة لا تدرك منها إلا ما شاء

(١) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ٥٠٩٦، ٥٠٩٧.
(٢) أخرجه الترمذي في البر باب ٦٢.
(٣) أخرجه أبو داود في الأدب باب ٧.
(٤) انظر الحاشية السابقة.
(٥) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة باب ٢٧، والمناقب باب ٢٣، والترمذي في البر باب ٧١، وأحمد في المسند ٤/١٩٣، ١٩٤.
(٦) أخرجه البخاري في الأدب باب ٣٩، ومسلم في الفضائل حديث ٦٨.
(٧) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٢/١٣٩.
(٨) أخرجه مالك في حسن الخلق حديث ١.

الله على النعم الأبدية واختاروا النار على الجنة ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ﴾ ضمير فصل ﴿أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ﴾ متعلق بأعلم ﴿عَن سَبِيلِهِۦ﴾ فهم المجانين على الحقيقة فإن مقتضى الجنون الضلال عن سبيل الحق ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ﴾ الفائزين بكمال العقل الواصلين إلى الجميل المطلق ﴿فَلَا تُطِعِ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾﴾ الفاء للسببية يعني إذا ظهر أنك على الهدى والمكذبين على الضلال فلا تطعهم ﴿وَدُّوا﴾ حال بتقدير قد من المكذبين ﴿لَوْ تُدْهِنُ﴾ لو للتمني بيان للوداد والادهان اللين المشتق من الدهن ﴿فَيُدْهِنُونَ﴾ الفاء للعطف والتعقيب هي ودوا المداهنة من الجانبين لكن يحبون أن يكون إدهانهم بعد إدهانك، أو للسببية أي ودوا لو تدهن فهم يدهنون ودوا إدهانك .فهم الآن يدهنون طمعاً فيه يعني لو تلني لهم بترك نهيهم عن الشرك أو توافقهم في بعض الأمور أحياناً فينالونك بترك الطعن والموافقة في بعض الأمور.

مسألة: وهذه الآية تدل على أن المداهنة في أمر الدين حرام.

﴿وَلَا تُطِعْ﴾ تخصيص بعد تعميم، قال قتادة نزلت في الوليد بن المغيرة، وأخرج المنذر عن الكلبي وابن أبي حاتم عن السدي نزلت في الأخنس بن شريق وكذا ذكر البغوي قول عطاء وقال ابن أبي حاتم عن مجاهد نزلت في الأسود بن عبد يغوث ﴿كُلَّ حَلَّافٍ﴾ لفظه كل ورد لتأكيد شمول النهي كل فرد بقرينة المقام فلا يدل على جواز طاعة البعض والمراد بالحلاف كثير الحلف بالباطل وقد مر في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا ٱللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَٰنِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

مسألة: إن الإكثار بالحلف مكروه.

﴿مَّهِينٍ﴾ حقير فعيل من المهانة بمعنى الحقارة وهي قلة الرأي والتميز ﴿هَمَّازٍ﴾ عياب مغتاب وقيل من يشير بعينه وحاجبه إلى عيوب الناس ﴿بِنَمِيمٍ﴾ فعال للحديث على وجه السعاية ﴿مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ﴾ يمنع الناس عن الخير من الإيمان والإنفاق والعمل الصالح ﴿مُعْتَدٍ﴾ متجاوز عن الحد في الظلم ﴿أَثِيمٍ﴾ كثير الإثم ﴿عُتُلٍّ﴾ قال في القاموس الأكول المنيع الجافي الغليظ ﴿بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ الظرف متعلق بزنيم وكلمة بعد بمعنى مع أو المعنى بعد ما عدت من رزائله ﴿زَنِيمٍ﴾ قال في القاموس الزنيم المستلحق في قوم ليس منهم والدعي وفيه أيضاً الدعي كغني من تبنيته والمتهم في النسبة، قال البيضاوي الزنيم مأخوذ من زنمتي الشاة وهما المتدليتان من أذنها وحلفها وكان الوليد بن مغيرة ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة من مولده والأخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده في زهرة، قال البغوي في الدنيا معصماً فكان الناس ظلوماً قال فذلك العقل الزنيم مرسل له شواهد، روي عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية لعنت الله فلم يعرف حتى قيل زنيم فعرف وكان له زنمة في عنقه يعرف بها، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال نزل على النبي ﷺ: ﴿وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَّشَّآءٍ بِنَمِيمٍ ﴿١١﴾﴾ فلم نعرفه حتى نزل عليه بعد ذلك زنيم فناه كان له زنمة كزنمة الشاة، وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال يعرف بالشر كما يعرف الشاة بزنمتها، قلت ولعله لما كان هذه الصفة أعني كونه زنيماً أدنى في القبح من الرزائل المقدمة ذكره بقوله: ﴿بَعْدَ

﴿ذَٰلِكَ زَنِيمٍ﴾ والله تعالى أعلم، عن الحارث بن وهب الخزاعي قال قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف لو يقسم على الله لأبره، ألا أخبركم بأهل النار؟ كل عتل جواظ متكبر» رواه البغوي وروى أبو داود والطبراني عن الدرداء نحوه ﴿أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾﴾ قرأ أبو جعفر وابن عامر وحمزة وأبو بكر ويعقوب أن كان بهمزتين أحدهما للاستفهام ثم حمزة وأبو بكر يخففان الهمزتين بلا مد وبمد الهمزتين الأولى أبو جعفر وابن عامر ويعقوب ويلينون الثانية وقرأ الآخرون بهمزة واحدة بلا استفهام وتقديره لأن كان متعلق بالنهي في لا تطع فالمعنى على تقدير عدم الاستفهام لا يكن منك إطاعة من كان هذا شأنه لكونه ذا مال وبنين كما أن عادة الناس إطاعة أصحاب المال والثروة وعلى تقدير الاستفهام أتطيعه لكونه ذا مال وبنين فالاستفهام للإنكار أو متعلق بمدلول جملة بعده أي كفر وكذب القرآن لأجل الغنى تكبراً وبطراً والمعنى كان الغنى موجباً للشكر فكفر على عكس ما ينبغي ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَٰتُنَا قَالَ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾﴾ أي شيء كتبوه كذباً من قصص الأولين في القاموس الأساطير الأحاديث لا نظام لها إذا متعلق بقال أي قال ذلك ﴿سَنَسِمُهُۥ عَلَى ٱلْخُرْطُومِ ﴿١٦﴾﴾ على الألف كأنه شبهه بالفيل والخنزير وأنفه بالخرطوم جملة مستأنفة بالوعيد والتهديد، قال الفراء المراد به الوجه فإن بعض الشيء يعبر به عن الكل، وقال أبو العالية ومجاهد يسود وجهه فيجعل له علماً في الآخرة يعرف به وهو سواد الوجه، وقال ابن عباس سنحطمه بالسيف وفعل ذلك يوم البدر.

﴿إِنَّا بَلَوْنَٰهُمْ كَمَا بَلَوْنَآ أَصْحَٰبَ ٱلْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا۟ لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَثْنُونَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّن
رَّبِّكَ وَهُمْ نَآئِمُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَٱلصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَوْا۟ مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنِ ٱغْدُوا۟ عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰرِمِينَ ﴿٢٢﴾
فَٱنطَلَقُوا۟ وَهُمْ يَتَخَٰفَتُونَ ﴿٢٣﴾ أَن لَّا يَدْخُلَنَّهَا ٱلْيَوْمَ عَلَيْكُم مِّسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدَوْا۟ عَلَىٰ حَرْدٍ قَٰدِرِينَ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوٓا۟ إِنَّا
لَضَآلُّونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَ رَبِّنَآ إِنَّا كُنَّا ظَٰلِمِينَ
﴿٢٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَٰوَمُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا۟ يَٰوَيْلَنَآ إِنَّا كُنَّا طَٰغِينَ ﴿٣١﴾ عَسَىٰ رَبُّنَآ أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَآ إِنَّآ إِلَىٰ
رَبِّنَا رَٰغِبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَٰلِكَ ٱلْعَذَابُ ۖ وَلَعَذَابُ ٱلْءَاخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٣٤﴾
أَفَنَجْعَلُ ٱلْمُسْلِمِينَ كَٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَٰبٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ
﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمَٰنٌ عَلَيْنَا بَٰلِغَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ۙ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلْهُمْ أَيُّهُم بِذَٰلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَهُمْ
شُرَكَآءُ فَلْيَأْتُوا۟ بِشُرَكَآئِهِمْ إِن كَانُوا۟ صَٰدِقِينَ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَٰشِعَةً
أَبْصَٰرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۖ وَقَدْ كَانُوا۟ يُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ وَهُمْ سَٰلِمُونَ ﴿٤٣﴾ فَذَرْنِى وَمَن يُكَذِّبُ بِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ ۖ سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ
حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِى لَهُمْ ۚ إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ ﴿٤٥﴾ أَمْ تَسْـَٔلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾ أَمْ عِندَهُمُ
ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤٧﴾ فَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾ لَّوْلَآ أَن تَدَٰرَكَهُۥ
نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ لَنُبِذَ بِٱلْعَرَآءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٩﴾ فَٱجْتَبَٰهُ رَبُّهُۥ فَجَعَلَهُۥ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَيُزْلِقُونَكَ
بِأَبْصَٰرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا۟ ٱلذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُۥ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَٰلَمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

﴿إِنَّا بَلَوْنَٰهُمْ﴾ يعني أهل مكة بالقحط والجوع لما دعا رسول الله ﷺ عليهم وقال:

«اللهم اجعل عليهم سنين كسني يوسف» حتى أكلوا العظام والجيف[١]. جملة مستأنفة في جواب سؤال مقدر أي ما فعل لهم حين كذبوا النبي ﷺ وقالوا مجنون ﴿كَمَا بَلَوْنَآ أَصْحَٰبَ ٱلْجَنَّةِ﴾ صفة مصدر محذوف والإضافة واللام للعهد. أخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج أن أبا جهل قال يوم بدر خذوهم أخذاً فاربطوهم في الجبال ولا تقتلوا منهم أحداً فنزلت إنا بلوناهم في قدرتهم عليهم كما بلونا أصحاب الجنة في اقتدارهم عليهم، روى محمد بن مروان عن الكلبي عن ابن صالح عن ابن عباس قال كان بستان باليمن يقال له الصروان دون صنعاء بفر سخين غرسه رجل صالح وكان يترك للمساكين إذا صرموا نخلهم كل شيء تعداه المنجل فإذا طرح من فوق النخل إلى البساط فكل شيء يسقط عن البساط يترك ذلك أيضاً للمساكين وإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للمساكين وإذا داسوه كان لهم كل شيء ينتثره أيضاً فلما مات الرجل ورثه ثلاثة بنيه فقالوا والله إن المال لقليل وإن العيال كثير وإنما كان هذا الأمر يفعل إذا كان المال كثيراً والعيال قليلاً فإذا قل المال وكثر العيال فإنا لا نستطيع أن نفعل هذا فتحالفوا بينهم ﴿إِذْ أَقْسَمُوا۟﴾ أي حلفوا متعلق ببلونا ﴿لَيَصْرِمُنَّهَا﴾ جواب قسم أي ليقطعن ثمرها أي الجنة ﴿مُصْبِحِينَ﴾ داخلين في الصباح قبل أن يعلم المساكين حال من فاعل ليصرمنها ﴿وَلَا يَسْتَثْنُونَ ۝١٨﴾ حال من فاعل أقسموا أي أقسموا غير مستثنين أي قائلين إن شاء الله وإنما سماه استثناء لما فيه من الإخراج غير أن المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء عينه أو لأن أفعل إن شاء الله ولا أفعل إلا أن شاء الله واحد ويحتمل أن تكون جملة لا يستثنون معطوفة على ليصرمنها داخلة في جواب القسم، والمعنى ولا يستثنون حصة المساكين كما كان يخرج أبوهم أو تكون جملة مستأنفة أي كان شأنهم ذلك.

﴿فَطَافَ﴾ معطوف على أقسموا ﴿عَلَيْهَا﴾ على جنتهم ﴿طَآئِفٌ﴾ بلاء نازل بالليل وهو نار نزلت من السماء فأحرقتها ﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ من ابتدائية ﴿وَهُمْ نَآئِمُونَ﴾ قال ﴿فَأَصْبَحَتْ﴾ الجنة ﴿كَٱلصَّرِيمِ﴾ أي كالبستان الذي صرم ثمارها بحيث لم يبق فيها شيء فعيل بمعنى المفعول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس سمي بالصريم لأن كلاً منهما ينصرم عن صاحبه أي ينقطع، وقال الحسن أي صرم منها الخير فليس فيها شيء، وقال ابن عباس كالرماد الأسود بلغة خزيمة، والجملة معطوفة على فطاف ﴿فَتَنَادَوْا۟﴾ أصحاب الجنة ﴿مُصْبِحِينَ﴾ الجملة معطوفة على على أصبحت ﴿أَنِ ٱغْدُوا۟﴾ أن مفسرة لفعل معناه القول أعني تنادوا ﴿عَلَىٰ حَرْثِكُمْ﴾ متعلق باغدوا أي اخرجوا إلى حرثكم وتعديته بعلى إما لتضمنه بمعنى الإقبال أو لتشبيه الغدو للصرام الغدو الغدو المتضمن بمعنى الاستيلاء ويحتمل أن اغدوا ناقصة وعلى حرثكم خبره ﴿إِن كُنتُمْ صَٰرِمِينَ﴾ قاطعين شرط استغنى عن

---

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٢٨، والاستسقاء باب ٢، والجهاد باب ٩٨، وأحاديث الأنبياء باب ١٩، وتفسير سورة ٣، باب ٩، وسورة ٤، باب ٢١، ومسلم في المساجد حديث ٢٩٤، ٢٩٥.

الجزاء بما مضى ﴿فَٱنطَلَقُواْ﴾ أي أصحاب الجنة ﴿وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾ أي يقولون بينهم سراً وخفي وخفت وخفه بمعنى كتم ﴿أَن لَّا يَدْخُلَنَّهَا﴾ أي الجنة وأن مفسرة لقوله تعالى: ﴿يَتَخَٰفَتُونَ﴾ فإنه في معنى القول ﴿ٱلْيَوْمَ عَلَيْكُم مِّسْكِينٌ﴾ نهي للمسكين عن الدخول مؤكد أو المراد به المبالغة في النهي عن تمكينه عن الدخول كقوله لا أثنينك ههنا ﴿وَغَدَوْاْ﴾ عطف على انطلقوا ﴿عَلَىٰ حَرْدٍ قَٰدِرِينَ﴾ على حرد متعلق بقادرين وهو خبر لغدوا أو الجملة معطوفة على انطلقوا أو الحرد في اللغة يكون بمعنى القصد والمنع والغضب، فقال الحسن والقتادة وأبو العالية على جد وجهد، وقال القرطبي ومجاهد وعكرمة على أمر مجمع قد أسسوه بينهم وكل ذلك راجع إلى المقصد، وقال أبو عبيدة على منع المساكين وقول الشعبي وسفيان على غضب في المساكين، وقال ابن عباس على قدرة عند أنفسهم على جنتهم وثمارها ﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا﴾ أي الجنة محترقة ﴿قَالُوٓاْ﴾ لما ظرف متعلق بقالوا ﴿إِنَّا لَضَآلُّونَ﴾ الطريق فليس هذا جنتنا وإنا لمخطئون حيث منعنا المساكين وتركنا الاستثناء ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾﴾ قد حرمنا خير الجنة.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ سناً أو أعدلهم وأعقلهم والجملة مستأنفة ﴿أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ﴾ استفهام تقرير ﴿لَوْلَا﴾ هلا ﴿تُسَبِّحُونَ﴾ أي تستثنون سمي الاستثناء تسبيحاً لأنه تعظيم لله تعالى وإقرار بأنه لا يقدر أحدكم على شيء إلا بمشيئته، وقال أبو صالح كان استثناؤهم سبحان الله تعالى أو هلا تسبحون الله وتشكروه على ما أعطاكم ولا تمنعوا المساكين فإن الشكر صرف النعمة في رضاء وقيل هلا تستغفرونه من فعلكم ﴿قَالُواْ سُبْحَٰنَ رَبِّنَآ﴾ جملة مستأنفة نزهوا الله سبحانه من أن يكون ظالماً في ما فعل وإقرار على أنفسهم بالظلم وقالوا ﴿إِنَّا كُنَّا ظَٰلِمِينَ﴾ بمنع المساكين عن حقهم ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ عطف على قالوا ﴿يَتَلَٰوَمُونَ﴾ حال من فاعل أقبل ومفعوله على طريقة لقيه راكبين أي يلوم بعضهم بعضاً في منع المساكين حقوقهم ﴿يَٰوَيْلَنَآ إِنَّا كُنَّا طَٰغِينَ ﴿٣١﴾﴾ جملة مستأنفة أي أعطينا نعم الله فلم نشكرها كما شكر أبونا ولما ندموا على ما فعلوا وتابوا عنه وعزموا على الشكر والإنفاق رجعوا على أنفسهم وقالوا رجاءً ﴿عَسَىٰ رَبُّنَآ أَن يُبْدِلَنَا﴾ جنة ﴿خَيْرًا مِّنْهَآ﴾ من تلك الجنة التي أحرقت ﴿إِنَّآ إِلَىٰ رَبِّنَا رَٰغِبُونَ﴾ إلى الانتهاء الرغبة أو لتضمنها معنى الرجوع والجملة في مقام التعليل للرجاء فإن الرغبة إلى الله تعالى يوجب الإنعام، قال البغوي قال ابن مسعود بلغني أن القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقوداً ﴿كَذَٰلِكَ﴾ خبر ما بعده مبتدأ أي كما فعلنا بأهل مكة وأصحاب الجنة ﴿ٱلْعَذَابُ﴾ في الدنيا على ترك الشكر ﴿وَلَعَذَابُ ٱلْءَاخِرَةِ﴾ على الكفر والمعاصي وترك الشكر ومنع الزكاة ﴿أَكْبَرُ﴾ أشد وأبقى من عذاب الدنيا ﴿لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ﴾ شرط استغنى عن الجزاء بما مضى أي لو كانوا يعلمون العذاب ما فعلوا فعلهم.

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ في جوار القدس ﴿جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ﴾ أي ليس فيها إلا التنعيم الخالص، جملة مستأنفة سبقت الوعد للمتقين بعد وعيد المجرمين ولما قال المشركون من أهل مكة إنا نعطي في الآخرة على تقدير ثبوتها أفضل مما تعطون أو مثله كما أعطينا في

الدنيا قال الله تعالى تكذيباً لهم ﴿أَفَنَجْعَلُ ٱلْمُسْلِمِينَ كَٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾ الاستفهام لإنكار مساواة المجرمين بالمسلمين ويوجب إنكار تفضيل المجرمين بالطريق الأولى والجملة معطوفة محذوف ألا نفضل المسلمين المطيعين على المجرمين فنجعل المسلمين كالمجرمين ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾﴾ كيف حال من فاعل تحكمون قدم عليه لاقتضائه صدر الكلام وتحكمون حال من معنى ما لكم تقديره ما تصنعون حال كونكم حاكمين كائنين على كيفية عجيبة مستبعدة جداً على خلاف العقل فإن العقل يحكم أن المطيع يكون أحسن حالاً من العاصي وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَٰبٌ﴾ نزل عند اللئام أم منقطعة بمعنى بل للإضراب من الحكم على وفق العقل والهمزة للإنكار عن الدليل السمعي المنزل من السماء ﴿فِيهِ﴾ أي الكتاب ﴿تَدْرُسُونَ﴾ تقرؤون ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ﴾ أي في ذلك الكتاب ﴿لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ ما تختارون لأنفسكم وتشتهونه حذف إحد التاءين من تخيرون والجملة مفعول لتدرسون إما بتأويل القول أي تدرسون هذا القول أو لأنه كان في الأصل أن مفتوحة فلما جيئت باللام على ما تخيرون كسرت وتحتمل أن يكون استئنافاً على سبيل الإنكار ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَٰنٌ﴾ فاعل لكم ﴿عَلَيْنَا﴾ أي عهود مؤكدة بالأيمان ﴿بَٰلِغَةٌ﴾ متناهية في التوكيد ﴿إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ متعلق بمقدر في لكم أي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لا يخرج عن عهدتها حتى تحكم بحكمكم في ذلك اليوم أو متعلق ببالغة أي أيمان تبلغ ذلك اليوم ﴿إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ﴾ جواب للقسم المفهوم من ذكر الأيمان يعني أم أقسمنا لكم أن لكم ما تحكمون.

﴿سَلْهُمْ أَيُّهُم بِذَٰلِكَ﴾ الحكم ﴿زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾ قائم يدعيه ويصححه فليقدرونه فقد نبه سبحانه في هذه الآيات على نفي كل ما يمكن أن يثبت به من عقل أو نقل يدل عليه لاستحقاق أو وعد أو تقليد لمن يقدر على إثبات ما يدعيه، ثم لما نفى تسوية الكفار بالمؤمنين من الله تعالى نفى أن يكون هذا من الشركاء الذين يشركونها مع الله تعالى بنفع الشركاء فقال ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَآءُ﴾ تجعلهم مثل المؤمنين في الآخرة ﴿فَلْيَأْتُوا۟ بِشُرَكَآئِهِمْ﴾ ويثبتوا كونهم شركاء الله تعالى مماثلاً له في العلم والقدرة والإرادة والتكوين الفاء للسببية والأمر للتعجيز ﴿إِن كَانُوا۟ صَٰدِقِينَ﴾ في دعوتهم شرط مستغني عن الجزاء بما مضى ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ الظرف متعلق باذكر وكشف الساق عبارة عن نوع من تجلياته سبحانه وتعالى في الموقف. روى الشيخان في الصحيحين وغيرهما عن أبي سعيد الخدري أن ناساً قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ: «نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحابٌ هل تضارون رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحاب» قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله تعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد يعبد بغير الله من الأصنام، والأنصاب أن يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر».

وفي رواية «غير أهل الكتاب فيدعي اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد، فيقال ماذا تبغون؟ فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا ترون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار، ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم فذكر كما ذكر في اليهود.

وفي رواية مسعود عند الحاكم وصححه الدارقطني وغيرهما أنه يمثل لكل من يعبد غير الله ما كانوا يعبدون من الشمس والقمر والأوثان ويمثل لمن كان يعبد عزيراً شيطان عزير وإن كان يعبد المسيح شيطان المسيح فينطلقون معه إلى جهنم، وفي رواية عن أبي هريرة عند الطبراني وأبي يعلى والبيهقي وغيرهم أن يجعل ملكاً من الملائكة على صورة عزير وملكاً من الملائكة على صورة عيسى ابن مريم ويتبع هذا اليهود ويتبع هذا النصارى ثم تقودهم آلهتهم إلى النار وهم الذين يقولون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون».

رجعنا إلى رواية الصحيحين «حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين قال فماذا تنظرون يتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا ربكم فيقول نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً حتى أن بعضهم يكاد أن ينقلب فيقول هل بينكم وبينه آية لتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد من تلقاء نفسه إلا أذن له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد نفاقاً ورياء إلا جعل الله ظهره واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يضرب الجسر على جهنم» وفي رواية قيل: يا رسول الله ما الجسر قال: وحض مزلة فيه خطاطيف وكلاليب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال له السعدان وتحل الشفاعة ويقول الأنبياء اللهم سلم سلم فيمر المؤمنون كطرف العين وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوش في نار جهنم حتى إذا أخلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد منا شدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين لله لإخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون، فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فيحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم ندر فيها خيراً فيقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً فيلقيهم في نهر من أفواه الجنة يقال له نهر

الحياة فيخرجون كما يخرج الحبة في حميل السيل فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم خواتم فيقول أهل الجنة عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه»(١).

وقد وقع كشف الساق في حديث ابن مسعود عند الحاكم وغيره وفي رواية عن أبي هريرة في الصحيحين« فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفونها» وقال اللالكائي في السنة والآجري في كتاب الروية عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا كان يوم القيامة مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في دار الدنيا فيذهب كل قوم إلى كل ما يعبدون ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم وقد ذهب الناس فيقولون إن لنا رباً كنا نعبده في الدنيا لم نره قال وتعرفونه إذا رأيتموه فيقولون نعم فيقال لهم كيف تعرفونه ولم تروه قالوا إنه لا شبه له فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون إلى الله تعالى فيخرون له سجداً ويبقى أقوام في ظهورهم مثل صياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون فيقول الله تبارك وتعالى ارفعوا رؤوسكم قد جعلت بدل كل رجل منكم بدلاً من اليهود والنصارى».

وهذه الأحاديث تدل على أن لله سبحانه تجليات على أنواع شتى منها تجليات صورته وذلك في عالم المثال وليس هي رؤية في الحقيقة كما رأى النبي ﷺ ربه في المنام على صورة أمرد شاب شطط في رجليه نعلا الذهب وعند ذلك التجلي يقول القائلون في الموقف نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً ومنها ما يكون على غير شبه ومثال في الموقف وفيه شائبة من الظلية ولعل من هذا النوع ما أراد الله تعالى بقوله: ﴿يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢] الخ رآه المؤمنون الأبرار والفجار بلا حجاب كما ترون الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحاب والقمر ليلة البدر كما روينا من قبل ولا نصيب للكفار من هذا التجلي لقوله تعالى: ﴿كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين: ١٥] وقوله عليه السلام: «حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين» الحديث إلى قوله: «فيكشف عن ساق» والساق من المتشابهات كاليد والوجه لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ومنها ما يكون في الجنة بلا شائبة الظلية المعبر عنها بقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

﴿وَيُدْعَوْنَ﴾ أي المؤمنون الأبرار والفجار إلى السجود وهذه الدعوة ﴿إِلَى ٱلسُّجُودِ﴾ ليس من باب التكليف إذ ليس الآخرة أو دار تكليف بل هي دعوة طبيعية تقتضيه افتقار الحقيقة الإمكانية عند كشف سرادقات العظمة والجلال ما لم ينع مانع ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي العصاة منهم لصيرورة ظهرهم طبقة واحدة لما يحملون أوزارهم فالضمير راجع إلى بعض المدعوين إلى السجود دون الكل كما في قوله تعالى: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨] بعد قوله: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ﴾ [البقرة: ٢٢٨] ويدل على هذا الأحاديث المذكورة فالذين لا يستطيعون السجود

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٥٢، ومسلم في الإيمان ٣٠٢، ٣٠٤.

هم المؤمنون الذين لم يكونوا مصلين أصلاً أو لم يكونوا مصلين بجماعة إلا اتقاءاً كأهل الهواء من الروافض وغيرهم أو كانوا يسجدون رياءاً للناس من غير إخلاص في العمل. فإن قيل قد ورد في بعض طرق حديث أبي هريرة وغيره فإذا لم يبق إلا المؤمنون وفيهم المنافقون جاءهم الله الحديث إلى قوله فيكشف لهم عن ساق ويتجلى لهم من عظمته ما يعرفون أنه ربهم فيخرون ساجدين على وجوههم ويخر كل منافق على قفاه ويجعل الله أصلابهم كصياصي البقر؟ قلنا: الظن بالمنافق ههنا المنافق في الأعمال وفروع العقائد دون المنافق في أصول الاعتقادات إذ المنافق في أصول الاعتقادات أولئك هم الكافرون حقاً بل أشد كفراً وهم في الدرك الأسفل من النار وهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فكيف تكون لهم تلك الكرامة من رؤية الله تعالى وقد ورد في الأحاديث لفظ المنافق في حق العصاة حيث قال رسول الله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا ائتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر»[1] متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً «آية المنافق ثلاث» رواه مسلم «وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم» ثم اتفقا إذا حدث كذب وإذا وعد خلف وإذا ائتمن خان».

﴿خَٰشِعَةً أَبۡصَٰرُهُمۡ﴾ الخشوع صفة للذوات أسند إلى الأبصار تجوزاً لظهوره فيها ﴿تَرۡهَقُهُمۡ ذِلَّةٞۖ﴾ أي تلحقهم ذلة ﴿وَقَدۡ كَانُواْ يُدۡعَوۡنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ﴾ في الدنيا فلم يسجدوا كما أمرهم الله بالإخلاص ﴿وَهُمۡ سَٰلِمُونَ﴾ عن كون ظهورهم طبقة واحدة حال من فاعل يدعون الثاني وقوله تعالى: ﴿خَٰشِعَةً أَبۡصَٰرُهُمۡ تَرۡهَقُهُمۡ ذِلَّةٞۖ وَقَدۡ كَانُواْ يُدۡعَوۡنَ﴾ كلها أحوال من فاعل يدعون الأول وفي قوله تعالى: ﴿وَقَدۡ كَانُواْ يُدۡعَوۡنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ وَهُمۡ سَٰلِمُونَ﴾ تعليل لعدم استطاعتهم على السجود في الآخرة ﴿فَذَرۡنِي وَمَن يُكَذِّبُ﴾ معطوف على الضمير المنصوب في ذرني أو مفعول ﴿بِهَٰذَا ٱلۡحَدِيثِۖ﴾ القرآن جملة فذرني معترضة لوعيد الكفار وتسلية النبي ﷺ أي لا تغتم وكله إلي فإني ألحفيكه ﴿سَنَسۡتَدۡرِجُهُم﴾ الضمير المنصوب راجع إلى من اعتبار بمعناه الدرج طي الكتاب والثوب يقال للمطوي درجي استعير الدرج للموت كما استعير الطي له كذا قال الجوهري وقال قوله تعالى: ﴿سَنَسۡتَدۡرِجُهُم﴾ قيل معناه سنطويهم طي الكتاب عبارة عن إغفالهم وقيل معناه نأخذهم درجة فدرجة وذلك إدناؤهم من أمسى شيئاً فشيئاً كالمرائي والمنان والحاصل سنأخذهم بالعذاب بتدريج وإمهال ﴿مِّنۡ حَيۡثُ لَا يَعۡلَمُونَ﴾ كيف يجيء العذاب بهم ﴿وَأُمۡلِي لَهُمۡۚ﴾ أي أمهلهم ﴿إِنَّ كَيۡدِي مَتِينٌ﴾ قوي لا يطاق دفعه جملة مستأنفة والكيد المكر والحيلة وإظهار خلاف ما أضمر من السوء فالكيد من الله الانتقام بصورة الإنعام، قال الجوهري في

---

(١) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٢٤، والجزية باب ١٧، والمظالم باب ١٧، والشهادات باب ٢٨، والوصية باب ٨، والأدب باب ٦٩، ومسلم في الإيمان، حديث ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، والترمذي في الإيمان باب ١٤.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ﴾ قال بعضهم أراد بالكيد العذاب والصحيح هو الإملاء والإمهال يعني ليس ما نعطيهم في الدنيا من النعم تفضلاً لهم على المؤمنين كما زعموا بل كيد واستدراج لهم.

فائدة: من ارتكب المعصية فعوقب عليها بمصيبة في الدنيا يُرجى مغفرة ذنبه ومن ارتكب المعصية ثم يرى عليه ازدياد النعمة يخشى عليه المكر والاستدراج نعوذ بالله منه.

﴿أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْرًا﴾ على التبليغ أم منقطعة بمعنى بل والهمزة معطوفة على قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَآءُ﴾ وما بينهما معترضات ﴿فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ فيعرضون عنك بلا حجة دفعاً للغرامة، الجملة الاسمية معطوفة بالفاء السببية على العقلية أي تسألهم ﴿أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ﴾ أي اللوح المحفوظ أو المغيبات ﴿فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ منه ما يحكمون جملة أم عندهم معطوفة على أم تسألهم ذكر الله سبحانه فيما سبق نفي الدليل التحقيقي العقلي والسمعي والتقليد الذي يستدلون به العوام وذكر ههنا نفي الكشف عن المغيبات والإلهام الذي هو سبب لحصول العلم للخواص من الأنبياء والملائكة وبعض الأولياء فإن الله تعالى يكشف عليهم اللوح المحفوظ والمغيبات إذا شاء يعني ليس شيء مما ذكرنا عندهم فما يحكمون به ليس إلا باطلاً لغواً ﴿فَٱصْبِرْ﴾ يا محمد ﷺ على أذاهم فإنهم لا يقولون ما يقولون إلا بلا حجة ﴿لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ لقضائه بأخذ الكفار بالإمهال والاستدراج ولا تضجر ولا تعجل ﴿وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْحُوتِ﴾ في الضجر والاستعجال معطوف على فاصبر، قال وهب إن يونس بن متى عليه السلام كان عبداً صالحاً وكان في خلق ضيق فلما حمل عليه أثقال النبوة تفسح تحتها تفسح الربع تحت الحمل الثقيل يقذفها بين يديه ويخرج هارباً منها فلذلك أخرجه الله من أولي العزم وقال للنبي عليه السلام فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تكن كصاحب الحوت، وقصته على ما ذكره ابن مسعود وسعيد بن جبير ووهب أن الله تعالى أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل وهم مائة ألف أو يزيدون فدعاهم إلى الله تعالى فأبوا فأخبرهم أن العذاب مصبحهم إلى ثلاث فقالوا لم يحزب عليه كذباً فانظروا فإن بات فيكم تلك الليلة فليس بشيء وإن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصبحكم فخرج يونس عليه السلام في جوف تلك الليلة من بينهم فلما أصبحوا لفشاهم العذاب فكان فوق رؤوسهم على قدر ميل وغامت السماء غيماً أسودها بل يدخن دخاناً شديداً فهبط حتى غشي مدينتهم واسودت سطوحهم فلما رأوا ذلك تيقنوا بالهلاك فطلبوا يونس بينهم فلم يجدوه فقذف الله في قلوبهم التوبة فخرجوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الإيمان والتوبة وأخلصوا النية وفرقوا بين كل والدة وولدها من الناس والأنعام فحسن بعضهم إلى بعض وعلت أصواتها وتضرعوا إلى الله عز وجل وقالوا آمنا بما جاء به يونس فرحمهم ربهم واستجاب دعاءهم فكشف عنهم العذاب بعدما أظلهم وذلك يوم عاشوراء، وكان يونس قد خرج ينتظر العذاب وهلاك قومه فلم ير شيئاً وكان من كذب ولم يكن له بينة قبل فقال يونس عليه السلام كيف أرجع إلى قومي وقد كذبتم فانطلق فأتى البحر فإذا قوم يركبون

سفينة فعرفوه فحملوه بغير أجر فوقعت السفينة لا ترجعُ لا يتقدم فقالوا إن لسفيننا لشأناً قال يونس عليه السلام قد عرفت شأنها ركبها رجلٍ ذو خطيئة قالوا ومن هو قال أنا اقذفوني في البحر قالوا ما كنا نطرحك من ههنا حتى نفداك في شأنها فاستهموا فاعترفوا ثلاث مرات فأدحض سهمه والحوت عند رجل السفينة فأغرقاه منتظراً أمر ربه فيه فقال يونس عليه السلام إنكم والله لتهلكن جميعاً أو لتطرحوني فيها فقذفوه فيه فانطلقوا وأخذته الحوت.

وفي رواية ابن عباس أنه قال الملاحون حين احتبست السفينة ههنا رجل عاص أو عبد آبق هذا رسم السفينة ومن رسمنا أن نقرع فاقترعوا ثلاثاً ووقعت القرعة على يونس فألقى نفسه في الماء فابتلعه الحوت وابتلع هذا الحوت حوت آخر أكبر منه أوحى الله تعالى إلى الحوت أنا لم نجعل يونس لك قوتاً إنما جعلنا بطنك حرزاً ومسجداً وفي رواية سجناً وروي أنه أقام قبل القرعة وقال أنا العبد العاصي الآبق فقالوا لا نلقينك يا رسول الله حتى نستاهم فوجب القرعة عليه فألقى نفسه في الماء، وروي في القصة أنه لما وصل إلى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاء مركب وأراد أن يركب فقدم امرأته لتركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب ثم جاءت موجة أخرى وأخذت ابنه الأكبر وجاء ذئب وأخذ الابن الأصغر فريداً فجاء مركب آخر فركبه فاحتبست السفينة الخ، قال ابن مسعود وابتلعه الحوت فأهوى به إلى قرار الأرض السابقة وكان في بطنه أربعين ليلة فسمع تسبيح الحصى فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ أي حملوا غيظاً وغماً لأجل الوقوع في المعضية والتعب والظرف متعلق بمحذوف أي اذكر لا بالنهي لأن نداءه سبحانه أمر حسن لا يمكن أن يكون منهياً عنه وتقدير الكلام لا تكن كصاحب الحوت مستعجلاً في عقوبة الكفار واذكر إذ نادى بالتوبة وهو مكظوم حيث لم يكظم الغيظ إلا لاستعجاله وعدم صبره ﴿لَوْلَا﴾ امتناعية ﴿أَن تَدَارَكَهُۥ﴾ فعل ماض بمعنى أدركه وحسن تذكير القول للفصل أو مضارع منصوب بحذف تاء التفاعل حكاية عن الحال الماضي مبتدأ بتأويل المصدر ﴿نِعْمَةٌ﴾ فاعل للفعل ﴿مِّن رَّبِّهِۦ﴾ صفة له أي رحمته وتوفيق التوبة وقبولها وخبر المبتدأ محذوف تقديره لولا تدارك ونعمة ربه إياه موجود ﴿لَنُبِذَ﴾ جواب لولا ﴿بِٱلْعَرَآءِ﴾ أي الأرض الخالية عن الشجر والبناء ﴿وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ حال من فاعل نبذ يعتمد عليه الجواب ويتوجه النفي إلى ذلك أي لولا الرحمة لنبذ مذموماً على عدم التثبت والخروج من أظهر القوم بغير إذن من الله وترك الأولى يعد ذنباً بالنسبة إلى الأنبياء لعظمة شأنهم وإن لم يكن ذنباً في الحقيقة منافياً للعصمة لكن تداركه الرحمة لما نادى الله تعالى وتاب فنبذ بالعراء وهو سقيم كما في سورة الصافات محموداً مرحوماً، وقع في رواية العوفي وغيره عن ابن عباس قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فغزاهم ملك فسبى منهم تسعة ونصفاً من الأسباط وبقي سبطان ونصف فأوحى الله تعالى إلى شعيا النبي أن أسر إلى حزقيا الملك وقل له حتى يوجهه متيناً قوياً فإني ألقي في قلوب أولئك حتى يرسلوا معه بني إسرائيل وكان في مملكته خمسة من الأنبياء فدعى الملك يونس وأمره أن يخرج فقال يونس اهل أمرك الله بإخراجي قال لا قال فهل سماني قال لا قال فههنا غيري أنبياء أقوياء فألحوا عليه فخرج من

بينهم مغاضباً فأتى بحر الروم فركبها إلى آخر القصة.

﴿فَٱجۡتَبَٰهُ رَبُّهُۥ﴾ ورد الوحي إليه ﴿فَجَعَلَهُۥ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ عطف على اجتباه أي جعله من الكاملين في الصلاح بالعصمة من أن يقول ما تركه أولى لا بد للصوفي الصبر على إيذاء الخلق ولا يجوز له أن يدعو على من أنكره فإن الله سبحانه وتعالى لم يأذن بالدعاء على الكفار وأمر بالصبر فكيف على منكر الولي من المؤمنين والله أعلم، قال البغوي أراد الكفار أن يصيبوا رسول الله ﷺ بالعين فنظر إليه قوم من قريش قالوا ما رأينا مثله ومثل حججه وقيل كانت العين من بني أسد حتى كانت الناقة والبقرة السمينة تمر بأحدهم فيعاينها ثم يقول يا جارية خذ المكتل والدرهم فأتنا بشيء من لحم هذه فما تبرح حتى تقع بالموت فتنحر، وقال الكلبي كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين أو ثلاثة ثم يرجع خباءه فتمر به الإبل والغنم فيقول لم أر كاليوم إبلاً ولا غنماً أحسن من هذه فما يذهب قليلاً إلا يسقط منها طائفة وعدة فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله ﷺ بالعين ويفعل مثل ذلك فعصم الله نبيه وأنزل.

﴿وَإِن﴾ مخففة من المثقلة يدل عليه اللام في الخبر ﴿يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزۡلِقُونَكَ﴾ خبر يكاد قرأ نافع بفتح الياء من المجرد والباقون بالضم من الإفعال وهما لغتان يقال زلقه يزلقه إزلاقاً ومعناه ينفذ ذلك يقال زلق ألسنتهم إذا نفذ، قال السدي يصيبونك بعيونهم وقيل يزلقونك وقال الكلبي يصرعونك ﴿بِأَبۡصَٰرِهِمۡ﴾ متعلق بيزلقون وكذا قوله: ﴿لَمَّا سَمِعُواْ ٱلذِّكۡرَ﴾ عن جابر عن النبي ﷺ: «إن العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر»[(١)] أخرجه أبو نعيم في الحلية وابن عدي عن أبي ذر نحوه رواه ابن عدي وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة «العين حق»[(٢)] وعند أحمد ومسلم عن ابن عباس «العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا»[(٣)] وفي رواية عن أبي هريرة: «العين حق يحضرها الشيطان وحسد ابن آدم»[(٤)] وعن عبيد بن رفاعة أن أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله إن بني جعفر تصيبهم العين فاسترق لهم قال: «نعم فلو كان شيء يسبق القضاء تسبقه العين»[(٥)] رواه البغوي والله تعالى أعلم، وقال ابن قتيبة ليس الله يريد أنهم يصيبونك بأعينهم كما نصيب العائن بعينه أراد أنهم ينظرون إليك إذا قرأت القرآن نظراً شديداً بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك يقال نظر إلي نظراً يكاد يصرعني ونظيراً يكاد يأكلني كناية عن العداوة ويدل على صحة هذا المعنى تقييده

---

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٩/٢٢٦، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/٢٤٠٣، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٧/ ٩٠.

(٢) أخرجه البخاري في الطب باب ٣٦، واللباس باب ٨٦، ومسلم في السلام حديث ٤١.

(٣) أخرجه مسلم في السلام حديث ٤٢.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف ١٩٧٧١، وابن حجر في فتح الباري ١٠/ ٢٠٠، والهيثمي في مجمع الزوائد ٥/ ١٠٧.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٦/٤٣٨.

بسماع القرآن فإنهم كانوا عند ذلك كارهين أشد الكراهة ويجدون إليه النظر بالبغضاء.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ إذ يسمعونه يقرأ القرآن ﴿إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ جملة يقولون معطوفة على معنى إن يكاد الذين كفروا ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ موعظة ﴿لِّلْعَٰلَمِينَ﴾ يعني ما هو بمجنون والقرآن ليس مما يتكلم به المجانين بل القرآن ذكر عام لا يدركه ولا يناطاه إلا من كان من أكمل الناس وأمتنهم رأياً قال شيخي وإمامي مولانا يعقوب الكرخي يحتمل أن يكون الضمير هو راجعاً إلى النبي ﷺ أي ما هو أي النبي إلا ذكراً أي مذكراً للعالمين على طريق زيد عدل، عن حنظلة قال لقيني أبو بكر فقال كيف أنت يا حنظلة قلت نافق حنظلة قال سبحان الله ما تقول؟ قلت نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة كأنا رأي عين فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات نسينا كثيراً، قال أبو بكر إنا لنلقي مثل هذا فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ فقلت نافق حنظلة يا رسول الله قال رسول الله ﷺ وما ذاك؟ قلت يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة كأن رأي عين فإذا أخرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات نسينا كثيراً فقال رسول الله ﷺ «والذي نفسي بيده لو تدومون على ما تكونون عندي في الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة» ثلاث مرات(١) رواه مسلم.

فائدة: وهذه علامة أولياء الله تعالى أن الله يذكر برؤيتهم وذكرهم وقد ورد في بعض الأخبار المرفوعة أن النبي ﷺ سئل من أولياء الله تعالى قال «الذين إذا رأوا ذكر الله»، ويروى عن النبي ﷺ «قال الله تعالى: إن أوليائي من عبادي الذين يذكرون بذكري وأذكر بذكرهم»(٢) والله تعالى أعلم.

فائدة: قال الحسن دواء إصابة العين أن يقرأ الإنسان ﴿وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ﴾ الآية والله تعالى أعلم بالصواب.

---

(١) أخرجه مسلم في التوبة حديث ١٢، والترمذي في القيامة باب ٥٩.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الحاقة

مكية وهي اثنان وخمسون آية

﴿ٱلْحَآقَّةُ ﴿١﴾ مَا ٱلْحَآقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْحَآقَّةُ ﴿٣﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌۢ بِٱلْقَارِعَةِ ﴿٤﴾ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا۟ بِٱلطَّاغِيَةِ ﴿٥﴾ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا۟ بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦﴾ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَٰنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧﴾ فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِّنۢ بَاقِيَةٍ ﴿٨﴾ وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَن قَبْلَهُۥ وَٱلْمُؤْتَفِكَٰتُ بِٱلْخَاطِئَةِ ﴿٩﴾ فَعَصَوْا۟ رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَةً ﴿١٠﴾ إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ حَمَلْنَٰكُمْ فِى ٱلْجَارِيَةِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَآ أُذُنٌ وَٰعِيَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِى ٱلصُّورِ نَفْخَةٌ وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾ وَحُمِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَٰحِدَةً ﴿١٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ فَهِىَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَا ۚ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَٰنِيَةٌ ﴿١٧﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٨﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ فَيَقُولُ هَآؤُمُ ٱقْرَءُوا۟ كِتَٰبِيَهْ ﴿١٩﴾ إِنِّى ظَنَنتُ أَنِّى مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ ﴿٢٠﴾ فَهُوَ فِى عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴿٢١﴾ فِى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢٢﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٢٣﴾ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔۢا بِمَآ أَسْلَفْتُمْ فِى ٱلْأَيَّامِ ٱلْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾﴾

﴿ٱلْحَآقَّةُ ﴿١﴾﴾ أي القيامة لأنها حق وثابت وقوعها لا ريب فيه أو لأنها يحق فيها الأمور أي يعرف حقيقتها أو لأنها تحق الجزاء على الأعمال يقال: حق عليه الشيء إذا وجب قال الله تعالى: ﴿حَقَّتْ كَلِمَةُ ٱلْعَذَابِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [الزمر: ٧١] والإسناد مجازي مبتدأ وخبره ﴿مَا ٱلْحَآقَّةُ ﴿٢﴾﴾ والرابط المظهر في مقام المضمر والاستفهام لتفخم شأنها والتهويل ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ﴾ مبتدأ وأدراك خبره والاستفهام للإنكار ﴿مَا ٱلْحَآقَّةُ ﴿٣﴾﴾ جملة الاستفهامية للتهويل مفعول لأدراك معنى الآية الحاقة ما هي أي شيء عظيم الهول إنك لا تعلم كنهها فإنها أعظم من أن يبلغها إدراك أحد ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ قوم صالح عليه السلام ﴿وَعَادٌ﴾ هود عليه السلام ﴿بِٱلْقَارِعَةِ﴾ أي بالساعة التي تقرع الناس بالإقراع والإحرام بالانفطار والانتثار وهي القيامة التي مر ذكرها بلفظ الحاقة فههنا وضع المظهر موضع المضمر بلفظ مرادف لما سبق مع زيادة في وصف شدتها بياناً لتلك الزيادة والجملة خبر للحاقة الأولى بعد خبر، أو الجملتان السابقتان معترضتان للتهويل أو هذه الجملة مستأنفة مؤكدة بعنوان المبتدأ الأولى أي تحققها وثبوتها فإن مضمون هذه الجملة مع ما عطف عليها أن إنكارها وتكذيبها يوجب الهلاك والاستئصال ﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا۟ بِٱلطَّاغِيَةِ ﴿٥﴾﴾ أما تفصيل لما أجمل والجملة معطوفة على كذبت بالفاء للسببية تقديره كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأهلكوا بسبب تكذيبها أما ثمود

فأهلكوا بالطاغية أي بالصيحة التي جاوزت مقادير الصياح فأهلكتهم كذا قال قتادة وهو الصحيح، وذلك أن جبرئيل ﷺ صاح صيحة واحدة فهلكوا جميعاً وقيل: أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطفت قلوبهم في صدورهم وقيل الطاغية مصدر كالعافية بمعنى الطغيان أي أهلكوا لطغيانهم من التكذيب وقتل الناقة وغير ذلك، وقيل: المراد بالطاغية قدار بن سالف عاقر ناقة صالح والتاء للمبالغة أو الجماعة التي اتفقت على عقر الناقة وبعثت قذاراً لعقرها فإنها كانت سبب هلاكهم وذلك أن الله تعالى بعث صالحاً إلى ثمود فدعاهم إلى الله تعالى فأبوا وطلبوا منه أن يخرج ناقة عشراء من هذه الصخرة وأشاروا إلى صخرة آية حتى يؤمنوا به فدعا صالح ربه فخرجت منها ناقة عظيمة مسافة ما بين جنبيها مائة وعشرون ذراعاً عشراء وولدت في الحال ولداً مثلها فلم يؤمنوا وقالوا هذا من سحره فجعل الله تعالى تلك الناقة نقمة لهم حيث كانوا قليل الماء فكانت الناقة تشرب ماءهم يوماً وتترك الماء لهم يوماً وكذا الكلأ فأجمع جماعة منهم على قتلها فبعثوا أشقى الناس وهو قذار بن سالف ﴿فَعَقَرُوا۟ ٱلنَّاقَةَ وَعَتَوْا۟ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا۟ يَـٰصَـٰلِحُ ٱئْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ إِن كُنتَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [الأعراف: ٧٧] فقال صالح تمتعوا في داركم بعد قتلها ثلاثة أيام تصفر وجوهكم في اليوم الأول وتحمر في اليوم الثاني وتسود في الثالث ويصبحكم العذاب في الرابع فكان كذلك وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها لكن هذه التأويلات أي القول بأن المراد طاغة المصدر أو عاقر الناقة لا يصاعده العطف بأما في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا۟ بِرِيحٍ﴾ فإن فيه الباء للاستعانة فلا بد أن يكون فيما قبله أيضاً كذلك حتى تكون الجملتان تفصيلاً لمجمل ﴿صَرْصَرٍ﴾ شديد البرد أو شديد الصوت كذا في القاموس ﴿عَاتِيَةٍ﴾ تجاوزه عن الحد في الشدة والبرودة قال في القاموس عتى استكبر وجاوز الحد فهو عات ﴿سَخَّرَهَا﴾ أي سلطها الله سبحانه بقدرته، استئناف أو صفة جيء به لنفي ما يتوهم من أنها كانت من اتصالات فلكية ونحو ذلك ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي على عاد ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَـٰنِيَةَ أَيَّامٍ﴾ من صبيحة الأربعاء إلى غروب الشمس من الأربعاء الآخر قال وهب في الأيام التي تسميها العرب الأيام العجوز ذات برد ورياح شديد سميت عجوزاً لأنها عجز الشتاء إلى آخره، وقيل: سميت بذلك لأن عجوزاً من قوم عاد دخلت سرباً فتبعها الريح فقتلها في اليوم الثامن نزول العذاب وانقطع العذاب ﴿حُسُومًا﴾ حال من مفعول سحر بمعنى متتابعات جمع حاسم من حسام الكي وهو أن يتتابع على موضع الداء بالمكواة حتى يبرأ كذا قال مجاهد وقتادة أو نحسات كما في قوله تعالى: ﴿فِىٓ أَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ﴾ [فصلت: ١٦] أي حسمت كل خير واستأصله من أصله كذا قال عطية أو قاطعات قطعن دابرهم كذا قال الزجاج والنضر بن شميل ويجوز أن يكون مصدراً منصوباً على العلية أو على المصدرية من فعل مقدر أي يحسمهم حسوماً ﴿فَتَرَى﴾ أي المخاطب الغير المعين حكاية عن الحال الماضية ﴿ٱلْقَوْمَ﴾ أي عاداً ﴿فِيهَا﴾ أي في تلك الليالي والأيام أو في بينهما ﴿صَرْعَىٰ﴾ جمع صريع بمعنى مصروع مفعول ثان لترى إن كان

من رؤية القلب وإلا فهو حال من المفعول ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ﴾ أصول ﴿نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ متآكلة الأجواف جملة كأنهم حال بعد حال مفرد ولذلك وأيضاً لكونها مصدرة بكان ترك الواو.

﴿فَهَلْ تَرَىٰ﴾ استفهام تقرير أي حمل المخاطب على الإقرار ﴿لَهُم﴾ أي لعاد ﴿مِّنۢ بَاقِيَةٍ وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَن قَبْلَهُۥ﴾ قرأ أبو عمر والكسائي بكسر القاف وفتح الباء بمعنى الجانب أي من معه من جنوده وأتباعه والباقون بفتح القاف وسكون الباء أي من تقدمه من الأمم الكافرة ﴿وَٱلْمُؤْتَفِكَٰتُ﴾ أي قرى قوم لوط قلبت عليهم من إفك بمعنى قلب والمراد بها أهلها أو المعنى الأمم الذين ائتفكوا يعني قوم لوط ﴿بِٱلْخَاطِئَةِ﴾ بالخطأ والمعصية يعني الشرك أو بفعلة أو أفعال خاطئة ذات خطأ ﴿فَعَصَوْا۟ رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ يعني عصى فرعون موسى عليه السلام وكل أمته كافرة نبيها عطف تفسيري على جاء ﴿فَأَخَذَهُمْ﴾ معطوف على ما سبق والفاء للسببية ﴿أَخْذَةً رَّابِيَةً﴾ زائدة في الشدة على كل أخذة مفعول مطلق لبيان النوع ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ﴾ أي جاوز حده حتى على كل شيء وارتفع فوقه في زمن نوح عليه السلام لما ظرف متعلق بما بعده ﴿حَمَلْنَٰكُمْ﴾ أي حملنا آباءكم وأنتم في أصلابكم ﴿فِى ٱلْجَارِيَةِ﴾ في سفينة نوح عليه السلام جارية في الماء ﴿لِنَجْعَلَهَا﴾ السفينة أو الفعلة وهي إنجاء المؤمنين الذين في السفينة مع طغيان الماء وتجاوزه عن حده ﴿لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾ عبرة وعظة لدلالتها على قدرة الصانع وحكمته وكمال قهره ورحمته ﴿وَتَعِيَهَآ﴾ أي تحفظها وتعقلها وتتفكر فيها قرأ الجمهور بكسر العين وفتح الياء وروي عن ابن كثير باختلاس العين قال صاحب التيسير لا يصح ذلك ﴿أُذُنٌ﴾ قرأ نافع أذن بالتخفيف والجمهور بالضمتين ﴿وَٰعِيَةٌ﴾ الوعي صفة القلب والنفس وإنما أسند إلى الأذن مجازاً للتسبب أو المراد أصحاب أذن واع حذف المضاف وأجري على المضاف إليه ما كان يجري على المضاف، والتنكير في واعية للدلالة على قلتها وإن من هذا شأنه فهو مع قلته سبب الإنجاء الجم الغفير وإدامة نسلهم، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها»[1] رواه الطبراني لما بالغ في تهويل القيامة وذكر مآل المكذبين بها عاد إلى شرحها فقال:

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِى ٱلصُّورِ﴾ عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال: «الصور قرن ينفخ فيه»[2] روى الترمذي وأبو داود والدارمي ﴿نَفْخَةٌ وَٰحِدَةٌ﴾ أحسن إسناد الفعل إلى المصدر لتقييده حسن تذكيره للفصل والمراد بها نفخة الصعق. واختلفوا في عدد النفخات؟ فقيل: ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة البعث لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنفَخُ فِى ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ ﴿٨٧﴾﴾ [النمل: ٨٧] ﴿وَنُفِخَ فِى ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۖ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴿٦٨﴾﴾ [الزمر: ٦٨] واختار هذا القول ابن العربي وكذا ورد صريحاً في حديث طويل عن أبي

---

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٣١٩١.

(٢) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٣٩، باب ٨، ٦٨، والقيامة باب ٨، والدارمي في الرقاق باب ٧٩، وأحمد في المسند ٢/ ١٢٦، ١٩٢.

هريرة بلفظة «فينفخ فيه ثلاث نفخات الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين» رواه ابن جرير في تفسيره والطبراني في المطولات وأبو يعلى في مسنده والبيهقي في البعث وغيرهم. وقيل: بل نفختان فقط ونفخة الفزع نفخة الصعق لأن الأمرين متلازمان أي فزعوا فزعاً ماتوا عنه وهذا القول صححه القرطبي واستدل بأنه استثنى في نفخة الفزع كما استثنى في نفخة الصعق فدل على أنهما واحد في أكثر الأحاديث ذكر اثنتين فقط وما بينهما أربعون عاماً والحديث الطويل في إسناده من تكلم فيه واختلف الناس في تصحيحه فصححه ابن العربي والقرطبي وضعفه البيهقي وعبد الحق ومدار هذا الحديث على إسماعيل بن رافع قاضي المدينة وقد تكلم فيه قال السيوطي في بعض سياقه نكارة وقد قيل إنه جمعه من طرق وأماكن متفرقة مسلمة سياقاً واحداً والله تعالى أعلم. والمراد بالظرف أعني قوله تعالى: إذا نفخ الزمان الطويل الذي سماه الله تعالى في كتابه بالحاقة والقارعة والقيامة والواقعة وغيرها من الأسماء الكثيرة وابتداء ذلك الزمان النفخة الأولى وانتهائه دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، أخرج ابن عساكر عن زياد بن مخراق قال: سأل الحجاج عكرمة مولى ابن عباس عن يوم القيامة أمن الدنيا هو أو من الآخرة قال صدر ذلك من الدنيا وآخرة من الآخرة فعلى هذا جاز إضافة ذلك الزمان إلى النفخ في الصور النفخة الأولى وإلى كل ما وقع في ذلك اليوم من الصعق والنشور والحسنات وانشقاق السماوات وانتشار الكواكب ودخول الجنة والنار وغير ذلك فقوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصُّورِ نَفْخَةٌ وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾﴾ [الحاقة: ١٣] بيان لابتداء ذلك الوقت وقوله تعالى: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴿٢١﴾﴾ إلى آخره وقوله تعالى: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ﴿٣٠﴾﴾ [الحاقة، الآية: ٣٠] إلى آخره كلاهما بيان للانتهاء به ﴿وَحُمِلَتِ﴾ أي رفعت ﴿ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ﴾ من أماكنها ﴿فَدُكَّتَا﴾ أي الأرض والجبال ﴿دَكَّةً وَٰحِدَةً﴾ الدك الدق والهدم كذا في القاموس وقال الجوهري أصله الكسر كذا ذكر البغوي، وقال الجوهري أيضاً الدك الأرض اللينة السهلة قوله تعالى: ﴿دكت الجبال دكا﴾ أي جعلت بمنزلة الأرض اللينة، والحاصل أن الأرض جعلت مستوية دفعة واحدة لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً وأخرج البيهقي عن أبي بن كعب في قوله تعالى: ﴿وَحُمِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَٰحِدَةً ﴿١٤﴾﴾ قال: يصيران غبرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين وذلك وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة وجزاء الشرط محذوف أي إذا نفخ في الصور وحملت الأرض انقضت الدنيا وحقت الحاقة.

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لما بعده بدل من إذا نفخ ﴿وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ﴾ أي الساعة المنتظرة التي وجب وقوعها بالكتاب والسنة أو المعنى وقعت الأمور الواقعة الواجبة الوقوع من الحسنات والجزاء ﴿وَٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ﴾ عطف على وقعت ﴿فَهِيَ﴾ أي السماء ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لما بعده ﴿وَاهِيَةٌ﴾ ضعيفة مسترخية ليست على الشدة والقوة التي كانت عليها قال الفراء وهيها تشققها وفي القاموس الوهي الشق في الشيء يقال وهى إذا انشق واسترخى رباطها ﴿وَٱلْمَلَكُ﴾ أي الجنس المتعارف بالملك ﴿عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَآ﴾ أي جوانب السماء وأطرافها التي بقيت بعد

الانشقاق ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ﴾ إضافة العرش إلى الله تعالى لتعظيمه ولاختصاصه بتجلي مخصوصة ﴿فَوْقَهُمْ﴾ الضمير يعود إلى الثمانية لتقدمها في المرتبة أو إلى الملائكة الذين هم على أرجاء السماء ﴿يَوْمَئِذٍ ثَمَٰنِيَةٌ﴾ أي ثمانية أفلاك.

روى أبو داود والترمذي عن العباس بن عبد المطلب زعم أنه كان جالساً في البطحاء في عصابة ورسول الله ﷺ جالس فيهم فمرت سحابة فنظروا إليها فقال رسول الله ﷺ «ما تسمون هذه؟» قالوا: السحاب، قال: «والمزن؟» قالوا: والمزن، قال: والعنان؟ قالوا: «والعنان»، قال: «هل تدرون ما بعد ما بين السماء والأرض؟» قالوا: لا ندري، قال: «إن بعد ما بينهما إما واحدة أو اثنان أو ثلاث وسبعون سنة والسماء التي فوقها كذلك» حتى عد سبع سماوات ثم فوق السماء السابعة بحر بين أعلاه وأسفله كما بين السماء إلى السماء ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهن وركهن مثل ما بين سماء إلى سماء ثم على ظهورهن العرش بين أسفله وأعلاه ما بين سماء إلى سماء ثم الله فوق ذلك»(١) وروى البغوي هذا الحديث نحوه غير أنه ذكر «ما بين السماء والأرض وكذا ما بين كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكذا ما بين أعلى البحر وأسفله» وإطلاق الأوعال وركهن واختلاف المسافة باختلاف اعتبار السائرين والله تعالى أعلم، قال البغوي جاء في الحديث أنهم اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأربعة أخر وهم على صورة أوعال ما بين أظلافهم وركهم كما بين سماء إلى سماء، وجاء في الحديث أن الواحد منهم وجه رجل والآخر وجه أسد والآخر وجه ثور والآخر وجه نسر وروي عن ابن عباس أنه قال: يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية أي ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى.

﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ أيها الناس كافة على الله تعالى للحساب وهذا بعد نفخة البعث والجملة مستأنفة كأنها في جواب ما يفعل بنا ذلك اليوم ﴿لَا تَخْفَىٰ﴾ قرأ الجمهور بالتاء نظراً إلى تأنيث الفاعل وحمزة والكسائي بالياء للفصل ﴿مِنكُمْ خَافِيَةٌ﴾ أي فعله سريرة وجملة لا يخفى إما بدل اشتمال من تعرضون أو حال من فاعله قال رسول الله ﷺ: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات أما عرضتان فجدال ومعاذير وأما الثالثة فعند ذلك تطاير الصحف في الأيدي فآخذ بيمينه وآخذ بشماله»(٢) رواه الترمذي عن أبي هريرة وابن ماجه عن أبي موسى الأشعري والبيهقي عن ابن مسعود، قال الحكيم الترمذي الجدال للأعداء يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم إذا جادلوه نجوا وقامت حجتهم والمعاذير لله تعالى يعتذر إلى آدم وأنبيائه ويقيم حجة عندهم على الأعداء ثم يبعثهم إلى النار وأما العرضة

---

(١) أخرجه أبو داود في السنة باب ١٨، والترمذي في تفسير سورة ٦٩، باب ١، وابن ماجه في المقدمة باب ١٣، وأحمد في المسند ١/ ٢٠٦.

(٢) أخرجه الترمذي في القيامة باب ٤، وابن ماجه في الزهد باب ٣٣، وأحمد في المسند ٤/ ٤١٤.

الثالثة للمؤمنين وهو العرض إلا أن يخلو بهم فيعاتب مزيد عتابه في تلك الخلوة حتى يذوق الحياء والخجل ثم يغفر لهم ويرضى منهم ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ﴾ وذلك هو المؤمن والجملة معطوفة على تعرضون تفصيل للعرض أي العرضة الثالثة ﴿فَيَقُولُ﴾ ذلك المؤمن تحجا بحجج خبر لمن ﴿هَآؤُمُ﴾ اسم لخذ يقال هاء يا رجل ويا رجلان ويا امرأة ويا امرأتان وهاؤم يا رجال وهاؤن يا نساء ﴿ٱقْرَءُواْ كِتَٰبِيَهْ﴾ تنازع الفعلان هاؤم واقرأوا في مفعولية كتابيه فأعمل الثاني لقربه وحذف المفعول الأول ولو كان الأمر على العكس لقيل اقرأوه والهاء فيه وفي حسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب الوقف لثباتها في الأيام الخالية ولذلك قرىء بإثباتها في الوصل أيضاً ﴿إِنِّي ظَنَنتُ﴾ أي علمت وأيقنت ولما كان اليقين بالحساب مستلزماً للإتيان بأعمال الصالحة كني به عنه كأنه قال إني عملت صالحاً وإنما لم يقل كذلك هضماً لنفسه ولأجل ذلك عبر عن العلم بالظن استحقاراً لنفسه عن دعوى العلم بحضرت ذي الجلال علام الغيوب، قال البيضاوي لعله عبر عنه بالظن إشعاراً بأنه لا يقدح في الاعتقاد الهجس في النفس من الخطرات التي لا ينفك عنها العلوم النظرية ﴿أَنِّي مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ﴾ مفعول لظننت قائم مقام المفعولين، أخرج ابن المبارك عن أبي عثمان النهدي قال: إن المؤمن ليعطى كتابه في ستر من الله تعالى فيقرأ سيئاته فيتغير لونه ثم يقرأ حسناته فرجع عليه لونه ثم ينظر فإذا سيئاته قد بدلت حسنات فعند ذلك يقول هاؤم اقرأوا كتابيه ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴿٢١﴾﴾ قال في القاموس أي مرضية يقال رضيت لعيشة بالبناء للمفعول ولا يقال رضيت بالفتح على البناء الفاعل قال البيضاوي أي ذات رضاء على النسبة بالصيغة أو جعل الفعل لها مجازاً ﴿فِي جَنَّةٍ﴾ متعلق بظرف مستقر قبله ﴿عَالِيَةٍ﴾ رفيعة الرتبة عند الله تعالى من حيث القرب الذي كيف له أو رفيعة المكان فإنها في السماء أو رفيعة الدرجات والأبنية والأشجار ولما كان رفعة الأشجار موهماً لبعد الثمار وكونها غير سهل للأخذ عقبه الله تعالى بصفة أخرى بعد صفة فقال ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي ثمارها جمع قطف ﴿دَانِيَةٌ﴾ قريبة بحيث يدون منا تناولها قائماً وقاعداً أو راقداً ﴿كُلُواْ وَٱشْرَبُواْ هَنِيٓـًٔا﴾ أي أكلاً هنيئاً وشرباً هنيئاً والهنيء كل ما لا يلحق به مشقة ولا تعب وخامة أو المعنى يهنئهم هنيئاً وهذه الجملة بتقدير القول خبر بعد خبر بهو وجمع الضمير نظراً إلى المعنى أي هو في جنة وهم يقال لهم كلوا واشربوا أو مستأنفة في جواب ما يقال لهم فيها ﴿بِمَآ أَسْلَفْتُمْ﴾ متعلق بكلوا واشربوا على التنازع أي بما قدمتم من الأعمال الصالحة والسلف المتقدم من الشيء ﴿فِي ٱلْأَيَّامِ ٱلْخَالِيَةِ﴾ الماضية من الأيام الدنيا فإن الخالي في الزمان والمكان ما لا يكون لهم شاغل فهو من الزمان ما لم يبق أهله ويلزمه المضي والذهاب فيعبر عن الماضي بالخالي قال الله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ﴾ [المائدة: ٧٥].

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ فَيَقُولُ يَٰلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَٰبِيَهْ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ﴿٢٦﴾ يَٰلَيْتَهَا كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ ﴿٢٧﴾ مَآ أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَهْ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَٰنِيَهْ ﴿٢٩﴾ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ ٱلْجَحِيمَ صَلُّوهُ ﴿٣١﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَٱسْلُكُوهُ ﴿٣٢﴾ إِنَّهُۥ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ

﴿٣٤ فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيَوْمَ هَٰهُنَا حَمِيمٌ ٣٥ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ٣٦ لَّا يَأْكُلُهُۥٓ إِلَّا ٱلْخَٰطِـُٔونَ ٣٧ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ٣٨ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ٣٩ إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ٤٠ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ۚ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ٤١ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ٤٢ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ٤٣ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ٤٤ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِٱلْيَمِينِ ٤٥ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ ٤٦ فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَٰجِزِينَ ٤٧ وَإِنَّهُۥ لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ٤٨ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُم مُّكَذِّبِينَ ٤٩ وَإِنَّهُۥ لَحَسْرَةٌ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ٥٠ وَإِنَّهُۥ لَحَقُّ ٱلْيَقِينِ ٥١ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ٥٢﴾

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ﴾ وهو الكافر يجعل شماله وراء ظهره فيأخذ بها كتابه كذا أخرج البيهقي عن مجاهد، قال ابن السائب يلوي يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل ينزع يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ﴿فَيَقُولُ﴾ لقبيح ما يرى فيه من الأعمال وسوء العاقبة ﴿يَٰلَيْتَنِى﴾ المنادى محذوف أي يا قوم ليتني ﴿لَمْ أُوتَ كِتَٰبِيَهْ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ٢٦﴾ جملة استفهامية في محل المفعول للم أدر وجملة لم أوت مع ما عطف عليه خبر ليت ﴿يَٰلَيْتَهَا﴾ الضمير عائد إلى النفخة أو إلى غير مذكور أي يا قوم ليت الموتة التي في الدنيا أو الحالة التي كنت عليها من العدم بعد الوجود ﴿كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ﴾ القاطعة للحياة مطلقاً بحيث لم أحيى بعدها، قال قتادة يتمنى الموت ولم يكن عذره في الدنيا شيء أكره من الموت ولما كانت جملة يا ليتني متمني عدم الحساب وإيتاء الكتاب وهو من حيث المعنى كناية عن تمني عدم البعث وجملة يا ليتها كانت القاضية تمني لعدم البعث صريحاً فلأجل كون الجملتين متحدي المعنى معنى لم يعطف إحداهما على الأخرى وجعلت الثانية تأكيداً للأولى ﴿مَآ أَغْنَىٰ عَنِّى﴾ ما نافية أو استفهامية للإنكار مفعول لأغنى ﴿مَالِيَهْ﴾ أي ما لي من المال والتبع ﴿هَلَكَ عَنِّى سُلْطَٰنِيَهْ ٢٩﴾ ملكي وتسلطي عن الناس أو حجة التي كنت أحج بها في الدنيا، قرأ حمزة عني مالي وعني سلطاني بحذف الهاءين في الوصل والباقون بإثباتهما في الحالين فيقول الله عز وجل لخزنة جهنم.

﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ٣٠﴾ أي أجمعوا يديه إلى عنقه ﴿ثُمَّ ٱلْجَحِيمَ صَلُّوهُ ٣١﴾ وكلمة ثم لتفاوت ما بينهما في الشدة وكذا فيما بعده وقدم المفعول للحصر أي لا تصلوه إلا الجحيم وهي النار العظمى وكذا في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ فِى سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَٱسْلُكُوهُ ٣٢﴾ الفاء في فاسلكوه زائدة لتحسين النظم وليست عاطفة حتى يلزم اجتماع العاطفتين ومعنى فاسلكوه أي أدخلوه فيها، أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي من طريق العوفي عن ابن عباس قال يسلك في دبره حتى يخرج من منخريه حتى لا يقوم على رجليه، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن جرير عنه قال: السلسلة تدخل من أسته ثم يخرج من فيه ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد في العود ثم يشوى، قال نوف البكائي الشامي سبعون ذراعاً كل ذراع سبعون باعاً كل باع أبعد مما بينك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة أخرجه هناد وابن المبارك قال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً قال الحسن الله أعلم أي ذراع هو، قلت: لعله أراد ذراع الملك من خزنة النار أو ذراع الكافر في النار وقد ورد في الحديث: «ضرس الكافر في النار مثل أحد

وغلظ جلده مسيرة ثلاث»[(١)] رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً، وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والبيهقي عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن رصاصة هذه وأشار إلى مثل الجمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن يبلغ أصلها أو قعرها»[(٢)] وأخرج ابن المبارك عن كعب قال: إن حلقة من السلسلة مثل جميع حديد الدنيا وأخرج أبو نعيم عن محمد بن المنكدر قال: لو جمع حديد الدنيا كله ما خلى وما بقي ما عدل حلقة من حلق جهنم.

﴿إِنَّهُۥ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ۝٣٣﴾ استئناف لبيان سبب ذلك العذاب وذكر العظيم للإشعار بأنه تعالى هو المستحق للعظمة فمن تعظم غيره استوجب العذاب، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً منهما أدخلته النار»[(٣)] رواه مسلم ﴿وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ۝٣٤﴾ أي لا يحث على إطعامه فضلاً أن يبذل من ماله ويجوز أن يكون ذكر الحض للإشعار بأن تارك الحض بهذه المنزلة فكيف تارك الفعل، وفيه دليل على أن الكفار يعذبون على فروع الأعمال أيضاً، ولعل تخصيص الأمرين بالذكر لأن أقبح القبائح الكفر بالله وأشنع الشنائع البخل وقسوة القلب ﴿فَلَيْسَ لَهُ﴾ الفاء للسببية ﴿ٱلْيَوْمَ هَٰهُنَا﴾ ظرفان للظرف المستقر ﴿حَمِيمٌ﴾ قريب يحمه ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۝٣٦﴾ مستثنى مفرغ صفة للطعام ولا زائدة والقصر إضافي والغسلين غسالة أهل النار صديدهم فعلين من الغسل كذا أخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: الغسلين صديد أهل النار وقال الضحاك والربيع شجر يأكله أهل النار وكذا أخرج ابن أبي حاتم عن طريق مجاهد عن ابن عباس قال: ما أدري ما الغسلين ولكني أظنه الزقوم ﴿لَّا يَأْكُلُهُۥٓ إِلَّا ٱلْخَٰطِـُٔونَ ۝٣٧﴾ مستثنى مفرغ في محل الفاعل والجملة صفة لغسلين أي أصحاب الخطايا من خطى الرجل إذا تعمد الذنب لا من الخطأ ضد الصواب ﴿فَلَآ أُقْسِمُ﴾ لظهور الأمر واستغنائه عن التحقيق بالقسم أو يقال لا زائدة ومعناه أقسم أو المعنى فلا أي فليس كما يقول الكفار من أن محمداً ﷺ تقول القرآن على الله تعالى من نفسه وهو شاعر أو كاهن ولا بعث ولا نشور أقسم ﴿بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ بالبصر أو البصيرة من المظاهر والمعالي لصفات الله تعالى سبحانه ﴿وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ۝٣٩﴾ ما لا يدركه الأبصار والبصائر من مراتب الصفات والشؤونات وذات الله سبحانه، وقيل: ما تبصرون الدنيا وما لا تبصرون الآخرة، وقيل: ما تبصرون وما لا تبصرون الأجسام والأرواح أو الإنس والجن والملائكة

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٤٤، وأحمد في المسند ٢/٣٢٨، ٣٣٤، ٥٣٧.
(٢) أخرجه الترمذي في جهنم باب ٦، وأحمد في المسند ٢/١٩٧.
(٣) أخرجه أبو داود في اللباس باب ٢٦، وابن ماجه في الزهد باب ١٦، وأحمد في المسند ٢/٢٤٨، ٣٧٦، ٤١٤، ٤٢٧، ٤٤٢.

أو النعم الظاهرة والباطنة وقيل: ما تبصرون ما أظهره الله من العلم على خلقه من الملائكة والجن والإنس وما لا تبصرون ما استأثر الله تعالى بعلمه فلم يطلع عليه أحد.

﴿إِنَّهُۥ﴾ يعني القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ﴾ يبلغه من الله سبحانه لا يقول عن نفسه ﴿كَرِيمٍ﴾ على الله تعالى وهو محمد ﷺ أو جبرئيل عليه السلام ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ كما تزعمونه تارة ﴿قَلِيلًا مَّا﴾ منصوب على المصدرية أو الظرفية وما زائدة لتأكيد القلة متعلق بما بعده ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ أي تؤمنون إيماناً قليلاً أو زماناً قليلاً لما يظهر لكم صدقة وقلة إيمانهم المستدعي نفي الإيمان كثيراً مبني على العناد والتعنت فإنهم لا يؤمنون إيماناً كاملاً تعنتاً وعناداً لا غير، وقيل: أراد بالقليل نفي إيمانهم أصلاً كقولك لمن لا يزورك قلما تأتينا أصلاً والجملة معترضة لمذمة الكفار ﴿وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ﴾ لا زائدة وما بعده معطوف على خبر ما هو ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ ذكر الإيمان مع نفي الشاعرية والتذكر مع عدم الكاهنية لأن عدم مشابهة القرآن الشعر أمر بيّن لا ينكرها إلا معاند وأما مباينته لكهانة فهو يظهر عند تذكر أحوال الرسول ومعاني القرآن المنافية لأحوال الكهنة ومعاني أقوالهم، قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يؤمنون ويذكرون بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب ﴿تَنزِيلٌ﴾ مصدر يعني المفعول خبر مبتدأ محذوف أي هو منزل ﴿مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ على لسان جبرائيل جملة مستأنفة في جواب ما يقال فما هو ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ﴾ أي لو افترى وتكلف وتصنع في القول ﴿عَلَيْنَا﴾ من غير وحي منا ﴿بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ﴾ جمع أقولة من القول كالأضاحيك سمي بها الأقوال المفتراة ﴿لَأَخَذْنَا مِنْهُ﴾ أي من المفتري ﴿بِٱلْيَمِينِ﴾ متعلق بأخذنا أي بيمينه لإذلاله أو بيميناً وعلى التقدير الثاني من زائدة واليمين من المتشابهات وقد يأول بالقوة والقدرة لأن قوة كل شيء في يمينه قال ابن عباس لأخذناه بالقوة والقدرة ويحتمل أن يكون من في قوله تعالى: ﴿لَأَخَذْنَا مِنْهُ﴾ [الحاقة، الآية: ٤٥] هو للسببية والضمير عائد إلى التقول أي لأخذنا من أجل التقول بيمينه أو يميناً ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ وهو عرق في القلب إذا انقطع مات صاحبه ﴿فَمَا مِنكُم﴾ من بيانية لأخذ ظرف مستقر حال منه ﴿مِّنْ أَحَدٍ﴾ اسم ما ومن زائدة ﴿عَنْهُ﴾ أي عن القتل أو المقتول المفتري متعلق لما بعده ﴿حَٰجِزِينَ﴾ جزماً وحمله على أحد لعمومه معنى وجملة فما منكم معطوف على جزاء الشرط أي لأخذنا والشرطية معترضة بين المعطوف عليه وهو إنه لقول رسول كريم والمعطوف أعني ﴿وَإِنَّهُۥ﴾ أي القرآن ﴿لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ لأنهم هم المتفعون.

فائدة: ومقتضى هذه الآية قاله المجدد إن تلاوة القرآن سبب للترقي بعد فناء النفس وزوال العين والأثر فإن التقوى لا يتصور إلا بعد الفناء وكون القرآن تذكرة مختص بالمتقي يدل عليه لام التخصيص وأما قبل الفناء فالتلاوة داخل في عمل الأبرار دون المقربين المتقين عن رذائل النفس.

﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُم مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾﴾ فنجازيهم على تكذيبهم وعدم تذكرهم به ﴿وَإِنَّهُۥ لَحَسْرَةٌ﴾ أي سبب للحسرة ﴿عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ حين يرون ثواب المؤمنين المتذكرين به ﴿وَإِنَّهُۥ لَحَقُّ ٱلْيَقِينِ ﴿٥١﴾﴾ اليقين إزاحة الشك كذا في القاموس وفي الصحاح اليقين من صفة العلم فوق

المعرفة وحمله على القرآن من قبيل زيد عدل أي متيقن كمال اليقين كأنه نفس اليقين يعني أن القرآن لوضوحه وسطوع برهانه بحيث يتيقن به العاقل ولا يرتاب فيه والحق ضد الباطل، قال صاحب البحر يعني أنه اليقين الحق لا اليقين الباطل الذي هو الجهل المركب فهو إضافة صفة إلى موصوفه بالتجريد على طريقة جرد قطيفة. فإن قيل المراد باليقين ها هنا ما يجب أن يكون متيقناً للعاقل لوضوح أمره وسطوع برهانه فاليقين بهذا المعنى هو الحق لا ما يعم اليقين الباطل الذي هو الجهل المركب فلا فائدة في إضافة الحق إليه؟ قلنا: نعم لكن أضيف الحق إليه للتأكيد وزيادة التوضيح، وقال البغوي إلى نفسه لاختلاف اللفظين ﴿فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾ أي فسبح الله بذكر اسمه العظيم تنزيهاً له عن الرضا بالتقول عليه وعن كل ما لا يليق به وشكراً له على ما أوحى إليك قيل: معناه فصل بذكر ربك وأمره وقيل: الباء زائدة ولفظ الاسم مقحم ومعناه فسبح ربك العظيم، عن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت على رسول الله ﷺ: فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال رسول الله ﷺ «اجعلوها في سجودكم»[١] رواه أبو داود وابن ماجه والدارمي، وعن حذيفة أنه صلى مع النبي ﷺ كان يقول في ركوعه «سبحان ربي العظيم» وفي سجوده «سبحان ربي الأعلى» وما أتى آية رحمة إلا وقف وسأل وما أتى على آية العذاب إلا وقف وتعوذ[٢] رواه الترمذي وأبو داود والدارمي قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه النسائي وابن ماجه إلى قوله الأعلى، وعن عون بن عبد الله عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه وإذا سجد فقال في سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك أدناه»[٣] رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وقال الترمذي ليس إسناده بمتصل لأن عوناً لم يلق ابن مسعود، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم»[٤] متفق عليه وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة في الجنة»[٥] رواه الترمذي.

---

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٤٧، وابن ماجه في الإقامة باب ٢٠، والدارمي في الصلاة باب ٦٩، وأحمد في المسند ٤/ ١٥٥.

(٢) أخرجه الترمذي في المواقيت باب ٧٩، والنسائي في التطبيق باب ٧٣، والافتتاح باب ٧٧، وأحمد في المسند ٦/ ٢٤.

(٣) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٥٠، والترمذي في الصلاة باب ٧٩، وابن ماجه في الإقامة باب ٢٠، ٢١.

(٤) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٥٨، والدعوات باب ٦٦، والإيمان باب ١٩، ومسلم في الذكر حديث ٣٠، والترمذي في الدعوات باب ٥٩، وابن ماجه في الأدب باب ٥٦، وأحمد في المسند ٢/ ٢٣٢.

(٥) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٥٩، وابن ماجه في الأدب باب ٥٦.

مسألة: تسبيحات الركوع والسجود سنة عند الجمهور وأدنى الكمال ثلاث تسبيحات وقال أحمد واجب وكذا الخلاف في تكبيرات انتقالات والتسميع والتحميد في القومة دون رب اغفر لي في الجلسة فلم يقل أحد بوجوبه احتج أحمد بقوله عليه الصلاة والسلام «اجعلوها في ركوعكم»[١] قال: الأمر للوجوب وفي حديث ابن مسعود علق تمام الركوع به والجمهور يحملون الأمر على الندب والله تعالى أعلم بالصواب.

تمت سورة الحاقة

(١) تقدم الحديث مع تخريجه قبل قليل.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المعارج

مكية وهي أربع وأربعون آية

﴿سَأَلَ سَآئِلُۢ بِعَذَابٖ وَاقِعٖ ۝١ لِّلۡكَٰفِرِينَ لَيۡسَ لَهُۥ دَافِعٞ ۝٢ مِّنَ ٱللَّهِ ذِي ٱلۡمَعَارِجِ ۝٣ تَعۡرُجُ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ إِلَيۡهِ فِي يَوۡمٖ كَانَ مِقۡدَارُهُۥ خَمۡسِينَ أَلۡفَ سَنَةٖ ۝٤ فَٱصۡبِرۡ صَبۡرٗا جَمِيلًا ۝٥ إِنَّهُمۡ يَرَوۡنَهُۥ بَعِيدٗا ۝٦ وَنَرَىٰهُ قَرِيبٗا ۝٧ يَوۡمَ تَكُونُ ٱلسَّمَآءُ كَٱلۡمُهۡلِ ۝٨ وَتَكُونُ ٱلۡجِبَالُ كَٱلۡعِهۡنِ ۝٩ وَلَا يَسۡـَٔلُ حَمِيمٌ حَمِيمٗا ۝١٠ يُبَصَّرُونَهُمۡۚ يَوَدُّ ٱلۡمُجۡرِمُ لَوۡ يَفۡتَدِي مِنۡ عَذَابِ يَوۡمِئِذِۭ بِبَنِيهِ ۝١١ وَصَٰحِبَتِهِۦ وَأَخِيهِ ۝١٢ وَفَصِيلَتِهِ ٱلَّتِي تُـٔۡوِيهِ ۝١٣ وَمَن فِي ٱلۡأَرۡضِ جَمِيعٗا ثُمَّ يُنجِيهِ ۝١٤ كَلَّآۖ إِنَّهَا لَظَىٰ ۝١٥ نَزَّاعَةٗ لِّلشَّوَىٰ ۝١٦ تَدۡعُواْ مَنۡ أَدۡبَرَ وَتَوَلَّىٰ ۝١٧ وَجَمَعَ فَأَوۡعَىٰٓ ۝١٨﴾

﴿سَأَلَ﴾ قرأ نافع وابن عامر سال بالألف ساكنة بدلاً من الهمزة والباقون بهمزة وحمزة يجعلها في الوقف بين بين ﴿سَآئِلُۢ﴾ أخرج النسائي وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال: هو النضر بن الحارث قال: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، وكذا أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال: وكان عذابه يوم بدر فالمراد بالسؤال على هذا الدعاء ويدل على ذلك تعديته بالباء ويحتمل أن يكون سأل على قراءة نافع من السيلان والمعنى سأل واد بعذاب معنى الفعل لتحقق وقوعه إما في الدنيا وهو قتل بدر أو في الآخرة وهو عذاب النار قال البغوي سائل وادٍ من أودية جهنم يروى ذلك عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وأخرج ابن المنذر عن الحسن قال: نزلت ﴿سَأَلَ سَآئِلُۢ بِعَذَابٖ وَاقِعٖ ۝١﴾ فقال الناس على من يقع العذاب؟ فأنزل الله عز وجل ﴿لِّلۡكَٰفِرِينَ لَيۡسَ لَهُۥ دَافِعٞ ۝٢﴾ الخ يكون السؤال للاستفهام فالباء في قوله تعالى: ﴿بِعَذَابٖ﴾ بمعنى عن أو يكون تعديته بالباء لتضمن سأل معنى أهم ﴿وَاقِعٖ﴾ صفة لعذاب ﴿لِّلۡكَٰفِرِينَ﴾ صفة أخرى لعذاب أو صلة الواقع وإن كان السؤال عمن يقع به العذاب كان جواباً ليس له دافع صفة أخرى للعذاب أو هو في حيز الجواب أي واقع للكافرين ﴿لَيۡسَ لَهُۥ دَافِعٞ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ من جهة الله لتعلق إرادته ﴿ذِي ٱلۡمَعَارِجِ﴾ صفة لله تعالى أي ذي المصاعد قال سعيد بن جبير ذي الدرجات، قلت: وهي درجات القرب التي لا كيف لها التي تبلغ إليها الأنبياء والملائكة والأولياء ودرجات القبول يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح أو المصاعد في دار الثواب ودرجات الجنة، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ «في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس أعلاها درجة منها تفجر أنهار الجنة الأربعة

ومن فوقها يكون العرش فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس»[١] رواه الترمذي، وعن أبي هريرة نحوه وفيه «ما بين الدرجتين مائة عام»[٢] وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إن أهل الجنة يتراءون أهل الغرف من بينهم كما تراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم» قالوا: يا رسول الله ﷺ «تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال: «بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»[٣] متفق عليه، وقال ابن مسعود في السموات سماها معارج لأن الملائكة يعرج فيها وقال قتادة ذي الفواضل.

﴿تَعْرُجُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ﴾ قرأ الكسائي يعرج بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التأنيث والجملة صفة للمعارج على طريقة ولقد أمر على اللئيم يسبني والرابط محذوف أي تعرج فيها الملائكة والروح إليه والروح جبرائيل ﵇ وأفرده لفضله أو أعظم خلق من الملائكة، قلت: ويحتمل أن يكون المراد بالروح روح البشر الذي هو من عالم الأمر فإن أرواح البشر من الأولياء والأنبياء تعرج من خفض البعد والغفلة إلى معارج القرب والحضرة ﴿إِلَيْهِ﴾ أي إلى الله سبحانه أو إلى عرشه ﴿فِى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُۥ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ الظرف متعلق بمحذوف دل عليه واقع أي يقع العذاب بهم في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يعني يوم القيامة كذا أخرج البيهقي عن عكرمة عن ابن عباس وقال يمان يوم القيامة فيه خمسين موطناً كل موطن ألف سنة، روى الشيخان في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاة الكنز إلا أحمي عليه في نار جهنم فيجعل صفائح فيكوى بها جنباه وجبينه حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار، وما من صاحب إبل لا يؤدي زكاتها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر كأوفر ما كانت تستن عليه لا يفقد منها فصيلاً واحداً يطأ بأخفافها وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضي بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها إلا بطح له بقاع قرقر لا يفقد منها شيئاً ليس فيها عقصاء ولا جلحاء ولاغضباء تنطحه بقرونها وتطأه بأظلافها كما مر عليه أولاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضي بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة إما إلى النار»[٤] وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي بسند حسن عن أبي سعيد قال: سئل رسول الله ﷺ عن يوم كان

---

(١) أخرجه الترمذي في الجنة باب ٤.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٣٣٥.

(٣) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٨، والرقاق باب ٥١، ومسلم في الجنة حديث ١٠، ١١، والترمذي في الجنة باب ١٩.

(٤) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٢٤، ٢٦، ٢٨، وأبو داود في الزكاة باب ٣٢، والنسائي في الزكاة باب ٢، ٩، والدارمي في الزكاة باب ٣، وأحمد في المسند ٢/ ٢٦٢، ٣٨٣، ٤٩٠، ٣/ ٣٢١.

مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم؟ فقال: «والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا»(١).

قلت: فعلى هذا التأويل لا تصادم بين هذه الآية وبين قوله تعالى في تنزيل السجدة ﴿يُدَبِّرُ ٱلۡأَمۡرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلۡأَرۡضِ ثُمَّ يَعۡرُجُ إِلَيۡهِ فِي يَوۡمٖ كَانَ مِقۡدَارُهُۥٓ أَلۡفَ سَنَةٖ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥] إذ معناه يحكم الله تعالى بالأمر وينزل به جبرئيل من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه جبرئيل في يوم من أيام الدنيا وكان قدر سيره ألف سنة خمسمائة سنة نزوله وخمسمائة عروجه لأن ما بين السماء والأرض خمسمائة عام يعنى لو سار تلك المسافة واحد من بني آدم لم يقطعه إلا في ألف سنة لكن الملائكة يقطعون في يوم واحد بل في أدنى زمان. أخرج البيهقي من طريق أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَعۡرُجُ إِلَيۡهِ فِي يَوۡمٖ كَانَ مِقۡدَارُهُۥٓ أَلۡفَ سَنَةٖ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥] قال: هذا في الدنيا تعرج الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة وفي قوله تعالى: ﴿فِي يَوۡمٖ كَانَ مِقۡدَارُهُۥ خَمۡسِينَ أَلۡفَ سَنَةٖ﴾ [السجدة: ٥] قال: هذا يوم القيامة جعله الله تعالى على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة، وقيل: المراد من الآيتين يوم القيامة يكون على بعضهم أقول وعلى بعضهم أقصر حتى يكون على المؤمنين أهون من الصلاة المكتوبة كما مر، وأخرج الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعاً يكون على المؤمنين كمقدار ما بين الظهر والعصر، ومعنى قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ ٱلۡأَمۡرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلۡأَرۡضِ﴾ [السجدة: ٥] مدة أيام الدنيا ثم يعرج أي يرجع الأمر والتدبير إليه بعد فناء الدنيا وانقطاع أمر الأمراء وحكم الحكام ﴿فِي يَوۡمٖ كَانَ مِقۡدَارُهُۥٓ أَلۡفَ سَنَةٖ﴾ [المعارج: ٤]، وقيل: الظرف في هذه الآية أعني قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة متعلق بيعرج كما هو متعلق في سورة التنزيل ووجه الجمع بين الآيتين أن المراد في آية سورة التنزيل أنه يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه من الأرض إلى السماء في يوم وقدر مسيره ألف سنة لأن ما بين السماء والأرض خمسمائة عام فصار نزوله وعروجه ألف سنة والمراد في هذه السورة مدة المسافة من منتهى الأرض السابعة إلى منتهى أعلى السموات فوق السماء السابعة، قال البغوي روى ليث عن مجاهد أن مقدار هذا خمسين ألف سنة وقال محمد بن إسحاق لو سار ابن آدم من الدنيا إلى موض العرش سيراً طبيعياً له سار خمسين ألف سنة ومن ها هنا قالت الصوفية العلية: إن فناء القلب الذي يحصل للصوفي بالجذب من الله تعالى بتوسط النبي ﷺ والمشايخ لو أراد واحد أن يحصله بالعبادات والرياضات من غير جذب من الشيخ فإنما يحصل له في زمان كان مقداره خمسين ألف سنة وإذا لم يتصور بقاء أحد بل بقاء الدنيا إلى هذه المدة ظهر أن الوصول إلى الله تعالى من غير جذب منه تعالى بتوسط أحد من المشايخ كما هو المعتاد وبلا توسط روح رجل كما يكون لبعض الآيسين من الأفراد محال والله المستعان.

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٧٥.

﴿فَٱصۡبِرۡ﴾ يا محمد على تكذيبهم ﴿صَبۡرٗا جَمِيلًا﴾ لا يشعر به استعجال واضطراب وجزع والفاء للسببية متعلق بسأل فإن السؤال عن تعنت واستهزاء وذلك مما تضجر به فالمعنى فاصبر ولا تضجر عن سؤالهم ولا تستعجل في عقوبتهم أو متعلق بسأل على قراءة نافع أو بمحذوف متعلق به في يوم على معنى فاصبر فقد سأل بهم العذاب وقرب وقوعه يقع ﴿إِنَّهُمۡ﴾ أي الكفار ﴿يَرَوۡنَهُۥ﴾ أي العذاب ﴿بَعِيدٗا﴾ من الإمكان أو مستبعداً في العقل محتملاً احتمالاً ضعيفاً ﴿وَنَرَىٰهُ قَرِيبٗا ۝٧﴾ في الوقوع فإن كل ما هو آت قريب والقرب في الوقوع يستلزم على تقدير كونه متعلقاً بمحذوف وإن كان هو متعلقاً بيعرج فهذا متعلق بمضمر دل عليه واقع ﴿يَوۡمَ تَكُونُ ٱلسَّمَآءُ كَٱلۡمُهۡلِ ۝٨﴾ المذاب من النحاس وغيره من الفلزات أو دردي الزيت، أخرج البيهقي عن ابن مسعود قال: السماء يكون ألواناً تكون كالمهل وتكون ورداً كالدهان وتكون واهية تشقق فيكون حالاً بعد حال ﴿وَتَكُونُ ٱلۡجِبَالُ كَٱلۡعِهۡنِ ۝٩﴾ أي كالصوف المصبوغ ألواناً لأن الجبال مختلفة الألوان فإذا بسطت وطيرت في الهواء اشتبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح ﴿وَلَا يَسۡـَٔلُ حَمِيمٌ حَمِيمٗا ۝١٠﴾ لا يسأل قريب لشدة ما يقع على نفسه معطوف على تكون أضيف إليه يوم بواسطة حرف العطف، قرأ البراء عن ابن كثير لا يسأل بضم الياء على بناء المفعول أي لا يطلب حميم من حميم أو لا يسأل منه حاله وهذا الاختلاف ليس في المشهور ولم يذكره في التيسير ﴿يُبَصَّرُونَهُمۡۚ﴾ أي يرونهم صفة لحميم أو استئناف يدل على أن المانع من السؤال ليس الخفاء بل إما تشاغل كل عن السؤال عن غيره لشدة على نفسه أو الغيبة عن السؤال بمشاهدة الحال كبياض الوجه وسواده ونحو ذلك وجمع الضميرين لعموم الحميم لوقوعه نكرة في حيز النفي، قال البغوي ليس في القيامة مخلوق إلا وهو نصب عين صاحبه من الجن والإنس فيكون للرجل أباه وأخاه وقرابته ويبصر حميمه لا يكلمه لاشتغاله بنفسه، وقيل: معنى يبصرونهم يعترفونهم أما المؤمن فبياض الوجه وأما الكافر فبسواد الوجه ﴿يَوَدُّ﴾ يتمنى ﴿ٱلۡمُجۡرِمُ﴾ المشرك الجملة حال من فاعل يبصرونهم أو من مفعوله والعائد وضع المظهر موضع الضمير أو مستأنفة في جواب ما يصنع المجرم يعني أن المجرم يشتغل بنفسه عن غيره بحيث يتمنى أن يفتدي بأقرب الناس وأحبهم إليه في الدنيا فضلاً أن يهتم بحاله ويسأله وعلى هذا قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسۡـَٔلُ حَمِيمٌ حَمِيمٗا ۝١٠﴾ مختص بالكفار وأما المؤمنون فيسألون أحمامهم ويشفعون لهم وقد تواتر في ذلك الأحاديث بالمعنى قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما منكم من أحد بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا»[1] الحديث متفق عليه، وفي حديث طويل عن أبي سعيد الخدري ﴿لَوۡ يَفۡتَدِي﴾ أي المجرم أو المتمني والجملة بيان للوداد ﴿مِنۡ عَذَابِ﴾ متعلق بيفتدي مضاف إلى ﴿يَوۡمِئِذِۭ﴾ قرأه الجمهور مجروراً بالإضافة وقرأ نافع والكسائي بفتح الميم لاكتسابه البناء

---

(١) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٢٤، ومسلم في الإيمان حديث ٣٠٢، وأحمد في المسند ٣/ ١٧.

من المضاف إليه ﴿بِبَنِيهِ﴾ مع ما عطف عليه متعلق بيفتدي ﴿وَصَٰحِبَتِهِۦ﴾ زوجته ﴿وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ﴾ أي عشيرته الذين فصل عنهم ﴿ٱلَّتِى تُـْٔوِيهِ﴾ عند الشدائد ﴿وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من الثقلين والخلائق ﴿ثُمَّ يُنجِيهِ﴾ ذلك الافتداء معطوف على يفتدي عطف بثم للاستبعاد ﴿كَلَّآ﴾ لا ينجيه من عذاب الله شيء ردع المجرم عن الوداد ﴿إِنَّهَا﴾ الضمير لغير مذكور وهي النار يدل عليه العذاب أو ضمير مبهم يفسره ﴿لَظَىٰ﴾ وهو خبر أو بدل أو الضمير للقصة ولظى مبتدأ وخبره ما بعده على تقدير كونه مرفوعاً واللظى اللهب الخالص، قال البغوي هو اسم من أسماء الجهنم، وقيل: هي الدركة الثانية سميت بذلك لأنها تتلظى أي تتلهب، أمال الهمزة الكسائي لظى وللشوى وتولى وفأوعى وورش وأبو عمر بين بين والباقون بالفتح ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ ﴿١٦﴾﴾ أي الأطراف اليدان والرجلان أو جمع شواة وهي الجلدة الرأس كذا قال مجاهد وروى إبراهيم بن مهاجر عنه اللحم دون العظام، قال سعيد بن جبير عن ابن عباس العصب والعقب وقال الكلبي يأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان، قرأ حفص عن عاصم نزاعة بالنصب على الاختصاص أو الحال المؤكدة مرادف أو المنتقلة على أن لظى بمعنى ملتظية والباقون بالرفع ﴿تَدْعُوا۟﴾ أي النار خبر بعد خبر لأن أو للظى ﴿مَنْ أَدْبَرَ﴾ عن الحق ﴿وَتَوَلَّىٰ﴾ عن الطاعة فتقول النار إلي يا مشرك إليّ يا منافق إليّ إلي، قال ابن عباس يدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح ثم يلتقطهم كما يلتقط الطير الحب ﴿وَجَمَعَ﴾ المال ﴿فَأَوْعَىٰٓ﴾ أي جعله في وعاء وأمسكه ولم يؤد حق الله تعالى عنه:

﴿۞ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾ إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾ إِلَّا ٱلْمُصَلِّينَ ﴿٢٢﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَآئِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَٱلَّذِينَ فِىٓ أَمْوَٰلِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿٢٤﴾ لِّلسَّآئِلِ وَٱلْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾ وَٱلَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ﴿٢٦﴾ وَٱلَّذِينَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٢٨﴾ وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَٰفِظُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزْوَٰجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٣٠﴾ فَمَنِ ٱبْتَغَىٰ وَرَآءَ ذَٰلِكَ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْعَادُونَ ﴿٣١﴾ وَٱلَّذِينَ هُمْ لِأَمَٰنَٰتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَٰعُونَ ﴿٣٢﴾ وَٱلَّذِينَ هُم بِشَهَٰدَٰتِهِمْ قَآئِمُونَ ﴿٣٣﴾ وَٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ فِى جَنَّٰتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٥﴾ فَمَالِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٦﴾ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ عِزِينَ ﴿٣٧﴾ أَيَطْمَعُ كُلُّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّآ ۖ إِنَّا خَلَقْنَٰهُم مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ وَٱلْمَغَٰرِبِ إِنَّا لَقَٰدِرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾ فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا۟ وَيَلْعَبُوا۟ حَتَّىٰ يُلَٰقُوا۟ يَوْمَهُمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ ﴿٤٢﴾ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴿٤٣﴾ خَٰشِعَةً أَبْصَٰرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمُ ٱلَّذِى كَانُوا۟ يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾﴾

﴿۞ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾﴾ حال مقدرة إن أريد اتصافه بالهلع بالفعل ومحققة إن أريد اشتماله على مبدأ تلك الصفة فإنها من أمور الجبلية التي هي من رذائل النفس المقتضى للاتصاف به بالقوة، وجملة إن الإنسان في محل التعليل لقوله أدبر الخ، والهلوع الحريص على ما لا يحل له رواه السدي عن أبي صالح عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير الشحيح،

وقال عكرمة الضجور وقال قتادة الجزوع، وقال مقاتل ضيق القلب والهلع شدة الحرص وقلة الصبر، وقال عطية عن ابن عباس تفسيره ما بعده وهو قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾﴾ لا يصبر ﴿وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْخَيْرُ﴾ المال ﴿مَنُوعًا﴾ لا ينفق في سبيل الله ولا يشكر، عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب»[1] متفق عليه، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «يهرم ابن آدم وتشب منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر»[2] متفق عليه.

﴿إِلَّا ٱلْمُصَلِّينَ ﴿٢٢﴾﴾ أي المؤمنين الكاملين عبر بالمصلي عن المؤمن أي المؤمن الكامل كما عبر بالإيمان عن الصلاة في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] فإن الصلاة أعلى مقامات المؤمن وهي معراج المؤمن وعماد الدين قال المجدد حقيقة الصلاة فوق سائر المقامات التي يمكن حصولها للبشر والاستثناء متصل إن كان اللام في الإنسان للجنس أو للاستغراق فهو مفرد في معنى الجمع أو المعنى أن المجرم أدبر وتولى الخ لأن جنس الإنسان أو كل فرد منه خلق مقدراً منه الهلع إلا المؤمنين الكاملين الموصوفين بالصفات المذكورة الدالة على الاستغراق في طاعة الله تعالى والإشفاق على الخلق والإيمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وعدم إيثار العاجل على الآجل فإنهم لم يخلقوا هلوعاً بل خلقوا مقدراً منهم الصبر على الضراء والشكر على السراء الموجبين للإكرام في الجنات، روى مسلم عن حبيب قال قال رسول الله ﷺ: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير وليس ذلك لأحد إلا المؤمن إن أصابته السراء شكر فكان خيراً له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً»[3] فعلى هذا التأويل وزان هذه الآية وزان قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ [العصر: ٢ - ٣] الخ ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً إن كانت اللام في الإنسان للعهد والمعنى المجرم الذي أدبر وتولى الخ خلق هلوعاً لكن المؤمن الموصوف بتلك الصفات لم يخلق كذلك بل خلق مستعداً للإكرام في الجنات وعلى كلا التأويلين تدل هذه الآية على أن استعدادات الإنسان مختلفة في أصل الخلقة كما قال به المجدد إن مبادي تعينات المؤمن جزئيات للاسم الهادي ومبادىء تعينات الكفار جزئيات لاسم المضل وقال رسول الله ﷺ: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام»[4] وعن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن الله خلق للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٠، ومسلم في الزكاة حديث ١١٦، ١١٩.

(٢) أخرجه مسلم في الزكاة ديث ١١٥، والترمذي في الزهد باب ٢٨، والقيامة باب ٢٢، وابن ماجه في الزهد باب ٢٧.

(٣) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٦٤، وأحمد في المسند ٤/ ٣٣٢، ٣٣٣، ٦/ ١٥.

(٤) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ١٩، والمناقب باب ١، ٢٥، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ١٩٩.

آبائهم»[١] رواه مسلم في الباب أحاديث كثيرة جداً ﴿ٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَاتِهِمۡ دَآئِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾ أي مقبلون في الصلاة بقلوبهم إلى الله تعالى وبأبصارهم إلى موضع السجود دائماً ما داموا في الصلاة فهل بمعنى ما أورد في سورة المؤمنين ﴿ٱلَّذِينَ هُمۡ فِي صَلَاتِهِمۡ خَٰشِعُونَ ﴿٢﴾﴾ [المؤمنون: ٢] فلا يلزم التكرار بقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَوَٰتِهِمۡ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾﴾ [المؤمنون: ٩] إذ المراد بالدوام دوام الحضور بالمحافظة التحرز عن فواتها وفوات شرائطها وأركانها وآدابها روى البغوي بسنده عن أبي الخير أنه قال: سألنا عقبة بن عامر عن قول الله عز وجل: ﴿ٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَاتِهِمۡ دَآئِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾ الذين يصلون أبداً؟ قال: لا ولكنه إذا صلى لا يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خلفه، وروى أحمد وأبو داود والنسائي والدارمي عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الله عز وجل مقبلاً على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت فإذا التفت انصرف عنه»[٢] وروى البيهقي في السنن الكبير عن أنس أن النبي ﷺ قال: «يا أنس اجعل بصرك حيث تسجد»[٣]، وروى الترمذي عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الالتفات في الصلاة هلكة»[٤].

فائدة: في جعل البصر حيث يسجد تأثير عظيم لدفع الخطرات وحضور القلب.

﴿وَٱلَّذِينَ فِيٓ أَمۡوَٰلِهِمۡ حَقّٞ مَّعۡلُومٞ ﴿٢٤﴾﴾ كالزكاة والصدقات الموظفة ﴿لِّلسَّآئِلِ﴾ الذي يسأل ﴿وَٱلۡمَحۡرُومِ﴾ الذي لا يسأل فيحرم عن العطاء غالباً قوله للسائل الخ صفة لحق بعد صفة ﴿وَٱلَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوۡمِ ٱلدِّينِ ﴿٢٦﴾﴾ فإن التصديق بيوم الدين لو كان على حقيقة لا يكون الإنسان جزوعاً في الشر بل صابراً تحسباً ولا منوعاً في الخير فتقف طالباً للثواب ﴿وَٱلَّذِينَ هُم مِّنۡ عَذَابِ رَبِّهِم مُّشۡفِقُونَ ﴿٢٧﴾﴾ خائفون على أنفسهم فإن مقتضى التصديق والإيمان الخوف والرجاء ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمۡ غَيۡرُ مَأۡمُونٖ ﴿٢٨﴾﴾ لا يقدر على منعه أحد ﴿وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِفُرُوجِهِمۡ حَٰفِظُونَ ﴿٢٩﴾﴾ قدم المفعول لرعاية الفواصل وزيدت اللام لتقوية عمل المشتق والفرج اسم سوأة الرجل والمرأة وحفظ الفرج عدم استعماله فيما يشتهيه ﴿إِلَّا عَلَىٰٓ أَزۡوَٰجِهِمۡ﴾ استثناء مفرغ وإنما صح في الإثبات لتضمن الحفظ معنى النفي وعلى صلة للحافظين من قولك احفظ على عنان فرسي أي يحفظون فروجهم على النساء إلا على أزواجهم فهي حينئذ بمعنى من أو حال أي حفظوها في كافة الأحوال إلا في حال التزوج أو التسري، ويحتمل أن يكون الاستثناء من فعل منفي مقدر دل عليه الحفظ أي يحفظون فروجهم لا يبذلونها على امرأة إلا على

---

(١) أخرجه مسلم في القدر حديث ٣١.

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٦١، والنسائي في السهو باب ١٠، والدارمي في الصلاة باب ١٣٤، وأحمد في المسند ٥/ ١٧٢.

(٣) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٠٠٩٨، والبيهقي في السنن الكبرى ٢/ ٢٨٤، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٩٩٦.

(٤) أخرجه الترمذي في الجمعة باب ٥٩.

أزواجهم ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُمْ﴾ أي سرياتهم وإنما قال ما بإجراء المماليك مجرى غير العقلاء فإن الشرع ألحقهم بها عقاباً على كفرهم فأجاز بيعهم واستخدامهم، والمراد بما ملكت أيمانهم السرايا دون العبيد فإنه لا يجوز للرجال إتيان العبد في دبره لما بيّنا حرمته في سورة البقرة بالسنة والقياس في تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾ [البقرة: ٢٢٢] فإن قيل: كيف يقدم السنة والقياس على نص الكتاب الوارد ها هنا لعموم قوله تعالى ما ملكت أيمانهم العبيد والإماء؟ قلنا: ليس على هذا إجماعاً فإنه لا يجوز وطيء امرأة في حالة الحيض والظهار ولا وطيء أمة محرمة عليه بالرضاع فيجوز تخصيص هذا النص بخبر الآحاد والقياس ولا يجوز للمرأة الاستمتاع بفرج عبده فإن كلمة على في قوله تعالى: ﴿عَلَىٰٓ أَزْوَٰجِهِمْ﴾ وكلمة ما التي هي لغير العقلاء تدلان على جواز استعمال المماليك استعمال المفترش لا على عكس ذلك في وطيء الأمة دون تمكين العبد ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ تعليل لمضمون الاستثناء فإن عدم حفظ الفرج عن الزوجة والسرية وإتيانهن على وجه مشروع لا يلام عليه فإنه مباح ضرورة إبقاء النسل، وسياق الكلام يدل على أن الأصل في الجماع الحرمة كما ذكرنا في سورة البقرة وإنما صح بشرائط من النكاح أو ملك اليمين وعدم الجزئية والطهارة من الحيض والنفاس والإتيان في محل الولد دون الدبر ﴿فَمَنِ﴾ الفاء للسببية ﴿ٱبْتَغَىٰ﴾ أي طلب الإتيان ﴿وَرَآءَ ذَٰلِكَ﴾ أي وراء الزوجات والسرايا ﴿فَأُو۟لَٰٓئِكَ﴾ المبتغين وراء ذلك ﴿هُمُ ٱلْعَادُونَ﴾ الكاملون في العدوان حيث أتى بفعل حرام مع الكفاية بما أحل الله تعالى قال رسول الله ﷺ: «أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي معها»(١) رواه الدارمي عن ابن مسعود.

مسألة: وهذه الآية تدل على أنه لا يجوز متعة النكاح فإن المرأة لا تدخل بالمتعة في الزوجات حتى أن القائلين بإباحتها لا يقولون بجريان التوارث بالمتعة، وقال البغوي وفيه دليل على أن الاستمناء باليد حرام وهو قول العلماء، قال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال مكروه سمعت أن قوماً يحشرون وأيديهم حبالى فأظن أنهم هؤلاء، وعن سعيد بن جبير قال عذب الله أمة كانوا يعبثون بمذاكيرهم، قلت: وفي الباب حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ: «ملعون من نكح يده»(٢) رواه الأزدي في الضعفاء وابن الجوزي من طريق الحسن بن عرفة في جزئية المشهور بلفظ «سبعة لا ينظر الله إليهم فذكر الناكح يده» وإسناده ضعيف.

﴿وَٱلَّذِينَ هُمْ لِأَمَٰنَٰتِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير لأماناتهم ها هنا وفي المؤمنين بغير ألف على التوحيد والباقون على الجمع ﴿وَعَهْدِهِمْ رَٰعُونَ﴾ حافظون أي يحفظون الأمانات ويؤدونها إلى أهلها فمنها ما هي بينه وبين الله تعالى كالصلاة والصوم والغسل من الجنابة وغير ذلك والفرائض الواجبة حقاً لله تعالى، ومن هذا الباب إضافة الكمالات من الوجود وتوابعها والنعماء

---

(١) أخرجه الدارمي في النكاح باب ٣١.

(٢) أخرجه ابن حجر في تلخيص الحبير ٣/١٨٨.

الظاهرة والباطنة كله إلى الله تعالى فيجب العلم والإقرار بأنها كلها من عواري الله المستودعة حتى يجد نفسه فقراً خالياً عنها حين وجودها كلابس ثوب العارية عاري في الحقيقة فيعلم أن الكبرياء والعظمة رداء الله تعالى وإزاره لا يجوز لأحد التنازع فيه ويشكر عند وجود النعم ويصبر عند سلبها ولا يجزع، ومنها ما هي بين العباد كالودائع والبضائع والعواري فعلى العبد الوفاء لجميعها ويحفظون العهود التي عاهدوا الله تعالى يوم الميثاق وغير ذلك كما أن الله تعالى أخذ العهد من أهل الكتاب أن بينوا نعت النبي ﷺ ولا يكتمونه والعهود التي عاهدوا فيما بينهم في المعاملات والمعاشرات فإبقاء كلها واجب، روى الشيخان في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «آية المنافق ثلاث ـ زاد مسلم ـ وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم» ثم اتفقا «إذا حدث كذب وإذا وعد خلف وإذا ائتمن خان»[1] وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا ائتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عهد غدر وإذا خاصم فجر»[2] وروى أبو داود عن عبد الله بن أبي الحسماء قال: بايعت النبي ﷺ قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعدته أن آتيه بها في مكانه فنسيت فذكرت بعد ثلاث فإذا هو في مكانه فقال: «لقد شققت علي أنا ها هنا منذ ثلاث أنتظرك»[3].

﴿وَالَّذِينَ هُم بِشَهَٰدَٰتِهِمْ﴾ قرأ حفص عن عاصم ويعقوب بشهادات على الجمع والباقون بالإفراد ﴿قَآئِمُونَ﴾ أي يقومون فيها بالحق فلا يكتمونها ولا يغيرونها ولا يخافون لومة لائم سواء كانت الشهادة قط خالصةً لله تعالى كالشهادة على التوحيد والرسالة وشهادة أهل الكتاب على ما في التوراة من نعت النبي ﷺ والشهادة بهلال رمضان وبالحدود ونحو ذلك أو كانت الشهادة حقاً للعباد بالمداينات ونحوها على أنفسهم أو الوالدين والأقربين ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾﴾ أي يراعون أوقاتها وأركانها وسننها وآدابها ويحترزون عن فواتها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولاً وآخراً بوجهين مختلفين للدلالة على فضلها على غيرها من أركان الإسلام ﴿أُولَٰٓئِكَ﴾ أي أهل هذه الصفات ﴿فِي جَنَّٰتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ خبر لأولئك وفي جنات ظرف متعلق به قدم عليه لرعاية الفواصل.

﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الفاء للسببية وما استفهامية للتوبيخ مبتدأ خبره ما بعده، قال البغوي نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي ﷺ يستمعون كلامه ويستهزئون به ويكذبونه فقال الله تعالى توبيخاً ما لهم ينظرون إليك ويجلسون عندك ولا ينتفعون بما

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٢٤، والجزية باب ١٧، والمظالم باب ١٧، ومسلم في الإيمان حديث ١٠٢.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠/١٩٨، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٤٨٨٠، وابن سعد في الطبقات الكبرى ٧/٤١.

يستمعون منك ﴿قِبَلَكَ﴾ ظرف متعلق بما بعده ﴿مُهْطِعِينَ﴾ حال من الذين كفروا وعامله معنى الفعل أي ما يصنع الكافرون مهطعين قبلك أي مسرعين مقبلين إليك مادي أعناقهم ومديمي النظر إليك متطلعين إليك كذا قال البغوي، وفي القاموس هطع كمنع هطوعاً وهطعاً أسرع مقبلاً خائفاً وأقبل يبصره على الشيء لا يقلع عنه وأهطع مد عنقه وصوب رأسه ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ متعلق بمهطعين ﴿عِزِينَ﴾ جماعات في تفرقة واحدتها عزة كذا في الصحاح وفي القاموس عزة كعدة العصبة من الناس ﴿أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾﴾ بلا إيمان وعمل صالح استفهام إنكار رداً لقولهم مع زعمهم كون البعث مستحيلاً لو كان كما يقول محمد لنكون فيها أفضل حظاً منهم كما في الدنيا ﴿كَلَّا﴾ ردع من ذلك الطمع الباطل ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ استدلال بالنشأة الأولى على إمكان النشأة الثانية وبطلان دعوى استحالة البعث وتعليل لبطلان طمعهم في دخول الجنة بلا إيمان والمعنى إنا خلقناهم من نطفة مستقذرة ثم من علقة كذلك ثم من مضغة لا يقتضي شيء منها للإكرام ولا يناسب عالم القدس فمن لم يستكمل نفسه بالإيمان والطاعة ولم يتخلق بالأخلاق المرضية لله سبحانه لم يستعد دخولها، روى البغوي بسنده عن بُسر بن جحاش قال: قال رسول الله ﷺ: وبصق يوماً في كفه ووضع عليها أصبعه فقال: «يقول الله ابن آدم أنى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وئيد فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت الصدق فأنى أوان الصدق»[1] أو المعنى إنا خلقناهم من أجل ما تعملون حيث قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾﴾ [الذاريات: ٥٦] أي ليعرفون فمن لم يستكمل نفسه بالعلم والعمل كيف يطمع منازل الكاملين ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ يعني مشارق الكواكب ومغاربها ومشرق الشمس والقمر كل يوم من أيام السنة ومغربها ﴿إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ أي نهلكهم ونأتي بخلق أمثل منهم أو نعطي محمداً ﷺ بدلكم من هو خير منكم وهم المؤمنون الأنصار لله ولرسوله ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ بمغلوبين إن أردنا أن نهلكهم معطوف على إنا لقادرون وفي ذكره بوب المشارق والمغارب الاستدلال بقدرته تعالى على خلق السماوات وما فيها من الشمس والقمر والكواكب واختلاف مشارق كل منها كل يوم ومغاربها على قدرته تعالى وعدم عجزه من تبديلهم عمن هم خير منهم ﴿فَذَرْهُمْ﴾ الفاء للسببية يعني إذا علمت قدرتنا على إهلاكهم فلا تهتم بهم فإنما أردنا استدراجهم وتعذيبهم أشد العذاب ﴿يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا﴾ في دنياهم الفعلان مجزومان على جواب الأمر ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا﴾ متعلق بقوله ذرهم يعني ذرهم كي يلاقوا ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ العذاب فيه ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي القبور بدل من يومهم ﴿سِرَاعًا﴾ جمع سريع ككراماً جمع كريم حال بما أسند إليه يخرجون ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ﴾ متعلق بما بعده أي ﴿يُوفِضُونَ﴾ أي

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٤٤٣، والبغوي في تفسيره ٧/ ١٥٢، وابن كثير في تفسيره ٤/ ٤٧٥، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٦٧.

يسرعون حال بعد حال، قرأ ابن عامر وحفص بضم النون والباقون بفتح النون وإسكان الصاد، قال مقاتل والكسائي يعني إلى أوثانهم الذين كانوا يعبدونها من دون الله يعني أنهم كما كانوا يسرعون إلى أوثانهم أيهم يستلمها أولاً كذلك يسرعون من الأجداث إلى المحشر ليروا جزاء أعمالهم وقال الكلبي إلى علم وإرادته يعني كما أن أهل العسكر يسرعون إلى أعلامهم ﴿خَٰشِعَةً أَبْصَٰرُهُمْ﴾ حال أيضاً ﴿تَرْهَقُهُمْ﴾ تغشاهم ﴿ذِلَّةٌ﴾ القليل للخشوع أو بيان له ﴿ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمُ ٱلَّذِى كَانُوا۟ يُوعَدُونَ﴾ في الدنيا وينكرونها تأكيد لما سبق أو استئناف والله أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة نوح

مكية وهي ثمان وعشرون آية

﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦٓ أَنْ أَنذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١ قَالَ يَٰقَوْمِ إِنِّى لَكُمْ
نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝٢ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ۝٣ يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ
أَجَلَ ٱللَّهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤَخَّرُ ۖ لَوْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝٤ قَالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلًا وَنَهَارًا ۝٥ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِىٓ إِلَّا
فِرَارًا ۝٦ وَإِنِّى كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوٓا۟ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِمْ وَٱسْتَغْشَوْا۟ ثِيَابَهُمْ وَأَصَرُّوا۟ وَٱسْتَكْبَرُوا۟
ٱسْتِكْبَارًا ۝٧ ثُمَّ إِنِّى دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝٨ ثُمَّ إِنِّىٓ أَعْلَنتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۝٩ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ
إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارًا ۝١٠ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا ۝١١ وَيُمْدِدْكُم بِأَمْوَٰلٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَّكُمْ جَنَّٰتٍ وَيَجْعَل لَّكُمْ
أَنْهَٰرًا ۝١٢ مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝١٣ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝١٤ أَلَمْ تَرَوْا۟ كَيْفَ خَلَقَ ٱللَّهُ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا
۝١٥ وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ ٱلشَّمْسَ سِرَاجًا ۝١٦ وَٱللَّهُ أَنۢبَتَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا ۝١٧ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا
وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۝١٨ وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا ۝١٩ لِّتَسْلُكُوا۟ مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۝٢٠﴾

﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦٓ﴾ جيء بأن في ابتداء الكلام لإظهار الاهتمام وتقييد إرساله إلى قومه يدل على أنه ﷺ لم يكن مبعوثاً إلى الناس كافة كما يدل عليه حديث جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة»[1] متفق عليه، وحديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «فضلت على الأنبياء بست» فذكر نحوه غير أنه لم يذكر «وأعطيت الشفاعة» وذكر فيه «وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبوة» رواه مسلم ﴿أَنْ أَنذِرْ قَوْمَكَ﴾ أن مفسره لتضمن الإرسال معنى القول ويحتمل أن تكون مصدرية بمعنى بأن قلنا له أنذر لا بمعنى بأن أنذر قومك فإنه يختبط الكلام بضمير الغيبة والخطاب ﴿مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة والطوفان إن لم يؤمنوا ﴿قَالَ يَٰقَوْمِ إِنِّى لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝٢﴾ أنذركم وأبين لكم ﴿أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ﴾ فلا تشركوا به شيئاً

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في التيمم باب ١، والصلاة باب ٥٦، والجهاد باب ١٢٢، والاعتصام باب ١، ومسلم في المساجد حديث ٣، ٥ ـ ٧، ٨.

﴿وَأَطِيعُونِ﴾ فيما آمركم به من التوحيد والطاعة لله ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ مجزوم على جواب الأمر فإن الإيمان والطاعة سبب للمغفرة، عن عمرو بن العاص قال: أتيت النبي ﷺ فقلت ابسط يمينك فلأبايعك فبسط يمينه فقبضت يديه فقال: «ما لك يا عمرو؟» قلت: أردت أن أشترط، قال: «تشترط ماذا؟» قلت: أن يغفر لي، قال: «أما علمت يا عمرو أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله»(١) رواه مسلم، وعن معاذ قال كنت ردف رسول الله ﷺ على حمار ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل فقال: «يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال «فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً» وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً، فقلت: يا رسول الله أفلا أبشر به الناس؟ قال: «لا تبشرهم فيتكلوا»(٢) متفق عليه، وعن أنس هذه القصة نحوه وفيه فأخبر بها معاذ عند موته تاثماً(٣) متفق عليه ﴿مِّن ذُنُوبِكُمْ﴾ من زائدة أو للتبعيض أي بعض ذنوبكم يعني ما هو حق الله تعالى ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ﴾ أي يعافيكم فلا يعاقبكم ﴿إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو أقصى ما قدر لكم بشرط الإيمان والطاعة.

مسألة: اعلم أن القضاء على نوعين قضاء مبرم ومعلق فالمعلق ما كتب في اللوح المحفوظ أن فلاناً إن أطاع الله تعالى عوفي إلى مدة كذا مثلاً وإن عصى الله يرسل عليه الطوفان مثلاً أو غير ذلك وهذا النوع من القضاء يجوز تبديله بفقدان الشرط وهو معنى قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا۟ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُۥٓ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ ﴿٣٩﴾﴾ [الرعد: ٣٩] وعن سلمان الفارسي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر»(٤) رواه الترمذي، والمبرم وهو المراد بقوله تعالى: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَٰتِ ٱللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤]. ﴿إِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ﴾ أي الأجل الذي قدره الله تعالى ﴿إِذَا جَآءَ﴾ على الوجه المقدر به ﴿لَا يُؤَخَّرُ﴾ فأما المبرم فلا يؤخر قط أما المعلق فلا يؤخر إن جاء على ما علق به فبادروا بالطاعات في أوقات الإمهال والتأخير قبل الأجل المبرم ولا ترتكبوا المعاصي الموجبة للتعذيب المفضية إلى الأجل المعلق. فإن قيل مذهب أهل السنة أن الأجل واحد لا يزيد ولا ينقص حتى قالوا المقتول ميت بأجله وما ورد في الحديث «لا يزيد في العمر إلا البر» تأويله عندهم أن البر يزيد بركات العمر بكثرة الثواب وما ذكرت يشبه مذهب المعتزلة؟ قلنا: ليس كذلك بل المعتزلة ينكرون القدر ويجعلون القاتلون خالقاً لموت المقتول ما ذكرت هو مذهب أهل السنة فإن معنى قولهم الأجل واحد لا يزيد ولا ينقص هو الأجل الثابت بالقضاء المبرم لا

---

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٩٢.
(٢) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٤٦، ومسلم في الإيمان حديث ٤٩.
(٣) أخرجه البخاري في العلم باب ٤٩، والجهاد باب ٤٦، ومسلم في الإيمان حديث ٥٣.
(٤) أخرجه الترمذي في القدر باب ٦، وابن ماجه في المقدمة باب ١٠.

تبديل فيه لا يستقدمون ساعة ولا يستأخرون والمقتول ميت بأجله المبرم وإن كان التعليق في اللوح المحفوظ أنه إن قتله فلان مات وإلا لم يمت لكنه المبرم في القضاء أنه يقتله فلان البتة وأنه يموت في ذلك الوقت بقتله البتة ولا يوجد شرط بقائه بعد ذلك الوقت البتة لا حاجة إلى تأويل الحديث، عن أبي خزامة عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله ﷺ أرأيت رقى نسترقيها ودواء نتداوى بها وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئاً؟ قال: «هي من قدر الله»(١) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه يعني أن الله تعالى قدر أنه يتداوى فيحصل له الشفاء بالدواء.

﴿لَوْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ يعني لو كنتم من أهل العلم والنظر لمصلحتهم وفيه أنهم لانهماكهم في الشهوات كأنهم كانوا شاكين في الموت، قال ابن عباس بعث نوح وهو ابن أربعين وعاش بعد الطوفان ستين سنة، وقال مقاتل: بعث وهو ابن مائة سنة وقيل: ابن خمسين سنة وقيل: مائتين وخمسين سنة وكان عمره ألفاً وأربعمائة وخمسين سنة ولا شك في أنه لبث يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، وروى الضحاك عن ابن عباس أن قوم نوح كانوا يضربون نوحاً حتى يسقط فيلقونه في لبد ويلقونه في بيت أنه قد مات فيخرج في اليوم الثاني ويدعوهم إلى الله سبحانه وتعالى، وحكى محمد بن إسحاق عن عبيد بن عمر الليثي أنه بلغه أنهم كانوا يبطشون بنوح عليه السلام فيخنقونه حتى تغشى عليه فإذا أفاق قال رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. حتى إذا عادوا في المعصية واشتد عليه منهم البلاء انتظر النجل فلا يأتي قرن إلا كان أخبث من الذين قبلهم حتى كان الآخرون منهم ليقولن قد كان هذا مع آبائنا وأجدادنا هكذا مجنوناً لا يقبلون منه شيئاً فشكى إلى الله عز وجل و﴿قَالَ﴾ وفي الكلام حذف اختصاراً تقديره قال نوح كذا فكذبوه فلم يزل نوح على دعوتهم والقوم على إنكاره حتى قال نوح ﴿رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ أي دائماً ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاءِيَ﴾ قرأ الكوفيون دعائي بإسكان الياء والباقون بالفتح ﴿إِلَّا فِرَارًا﴾ عن الإيمان والطاعة وإسناد الزيادة إلى الدعاء على السببية كقوله تعالى: ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤] ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا﴾ [التوبة: ١٢٥] ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ﴾ إلى الإيمان ﴿لِتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ بسبب الإيمان ﴿جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة ﴿وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ يغطوا بها لئلا يروه ﴿وَأَصَرُّوا﴾ على الكفر والمعاصي ﴿وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾ عظيماً ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٨﴾﴾ منصوب على المصدرية لأنه أحد نوعي الدعاء أو صفة مصدر محذوف أي دعاء جهاراً أي مجاهراً به أو عن الحال بمعنى مجاهراً ﴿ثُمَّ إِنِّي﴾ قرأ الكوفيون وابن عامر بإسكان الياء والباقون بالفتح ﴿أَعْلَنتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ وكلمة ثم لتفاوت الوجوه فإن الجهار أغلظ من الإسرار والجمع بينهما أغلظ من الإفراد والتراخي بعضها عن بعض.

﴿فَقُلْتُ﴾ بيان لقوله دعوتهم، وقال البغوي إن قوم نوح لما كذبوه زماناً طويلاً حبس

---

(١) أخرجه الترمذي في الطب باب ٢١، وابن ماجه في الطب باب ١٤، وأحمد في المسند ٣/٤٢١.

الله عنهم المطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فهلكت أولادهم وأموالهم ومواشيهم فحينئذ قال لهم نوح عليه السلام ﴿ٱسۡتَغۡفِرُواْ رَبَّكُمۡ﴾ بالتوبة عن الكفر والندم عن المعاصي وتركها فيما يستقبل ﴿إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارٗا﴾ للتائبين تعليل لقوله استغفروا ﴿يُرۡسِلِ ٱلسَّمَآءَ﴾ أي المطر تسمية الحال باسم المحل ﴿عَلَيۡكُم مِّدۡرَارٗا﴾ حال من السماء أي كثير دره ويستوي في هذا البيان المذكر والمؤنث ويرسل مع ما عطف عليه مجزوم في جواب الأمر بالاستغفار فدل على أن الاستغفار سبب للمطر وغير ذلك من النعم الدنيوية ودفع البلاء إما عموماً أو في مادة مخصوصة حيث كان نزول البلاء نقمة لشؤم المعاصي كما كان في قوم نوح عليه السلام وكما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٖ فَبِمَا كَسَبَتۡ أَيۡدِيكُمۡ﴾ [الشورى: ٣٠] أما إذا كان ذلك نعمة لرفع الدرجات فلا كما كان بأيوب عليه السلام وغيره من الأنبياء، وعن سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلباً اشتد بلاؤه وإن كان في دينه رقة ابتلي حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة»(١) رواه أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه، ورواه البخاري في التاريخ عن بعض أزواج النبي ﷺ بلفظ «أشد الناس بلاء في الدنيا نبي أو صفي»(٢) روى الحاكم في المستدرك وابن ماجه وعبد الرزاق عن أبي سعيد نحوه وفيه «ولأحدهم كان أشد فرحاً بالبلاء من أحدكم بالعطاء» ويمكن أن يقال: قحط المطر بلاء عام لا يتصور إلا بشؤم المعاصي من العوام فالاستغفار سبب للمطر عموماً ومن ثم شرع الاستغفار في الاستسقاء، روى مطرف عن الشعبي أن عمر خرج يستسقي بالناس فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فقيل له سمعناك استسقيت فقال: طلبت الغيث مجاري السماء الذي يستنزل بها القطر ثم قرأ: ﴿ٱسۡتَغۡفِرُواْ رَبَّكُمۡ إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارٗا يُرۡسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيۡكُم مِّدۡرَارٗا ﴿١١﴾﴾ ﴿وَيُمۡدِدۡكُم بِأَمۡوَٰلٖ وَبَنِينَ﴾ قال عطاء يكثر أموالكم وأولادكم ﴿وَيَجۡعَل لَّكُمۡ جَنَّٰتٖ﴾ بساتين ﴿وَيَجۡعَل لَّكُمۡ أَنۡهَٰرٗا﴾ يعني كما كانت قبل تكذيب نوح عليه السلام ﴿مَّا لَكُمۡ لَا تَرۡجُونَ لِلَّهِ وَقَارٗا ﴿١٣﴾﴾ ما استفهامية مبتدأ ولكم خبره وجملة لا ترجون حال من ضمير المخاطب والعامل معنى الفعل أي ما تصنعون لا ترجون لله حال من وقار أقدم على ذي الحال لنكارته والوقار بمعنى العظمة اسم من التوقير بمعنى التعظيم، قال ابن عباس ومجاهد لا ترون لله عظمة في الرجاء بمعنى الاعتقاد عبر عن الاعتقاد بالرجاء الذي يتبع أدنى الظن مبالغة، وقال الكلبي معناه لا تخافون لله عظمة فالرجاء على هذا بمعنى الخوف وقال الحسن لا تعرفون لله حقاً ولا تشكرون له نعمة، وقال ابن كيسان ما لكم لا ترجون في

(١) أخرجه البخاري في المرضى باب ٣، والترمذي في الزهد باب ٥٧، وابن ماجه في الفتن باب ٢٣، والدارمي في الرقاق باب ٦٧، وأحمد في المسند ١/ ١٧٢، ١٧٤، ١٨٠، ١٨٥، ٦/ ٣٦٩.

(٢) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٦٧٧٩، والبخاري في التاريخ الكبير ٨/ ١١٥، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/ ١٦٠.

عبادة أن يثيبكم على توقيركم إياه جزاء ويحتمل أن يكون المعنى ما لكم لا ترجون في عبادة الله تعظيمه إياكم ولله بيان للموقر.

﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾﴾ أي تارات حالاً بعد حال خلقكم عناصر ثم مركبات أغذية للإنسان ثم أخلاطاً ثم نطفاً ثم علقاً ثم مضغاً ثم عظاماً ولحوماً ثم أنشأكم خلقاً آخر أي خلقاً إنساناً بنفخ الروح فتبارك الله أحسن الخالقين ثم يميتكم ويقبركم ثم يعيدكم أحياء تارة أخرى فيعظم المطيع منكم بالثواب ويعاقب العاصي، والجملة حال من فاعل ترجون أو من الله ثم أتبع ذكر آيات في الأنفس بآيات في الآفاق فقال ﴿أَلَمْ تَرَوْا﴾ مجاز عن التعجيب ﴿كَيْفَ﴾ استفهام للاستعظام حال عن الفاعل أو المفعول من الجملة التالية قدم لاقتضاء صدر الكلام ﴿خَلَقَ ٱللَّهُ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا﴾ بعضهن فوق بعض وبين كل من السافل والعالي مسيرة خمسمائة سنة كما دلت عليه الأحاديث وذكر فيما قبل ﴿وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ أي في بعضهن وهي السماء الدنيا كما يقال نزل رسول الله ﷺ في دور بني النجار، قال البغوي قال عبد الله بن عمرو إن الشمس والقمر وجوههما إلى السموات وضوء الشمس والقمر فيهن يعني كليهن وأشعتهما إلى الأرض ويروى هذا عن ابن عباس ﴿وَجَعَلَ ٱلشَّمْسَ سِرَاجًا﴾ مثلها به لأنها تزيل الظلمة عما تقابله كما يزيلها السراج عما حوله وإنما مثل الشمس بالسراج مع كون السراج أدنى منها ضياءً لظهور أمر السراج في أذهان السامعين وفقد ما يمثل به غيره ولعله في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ ٱلشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿١٦﴾﴾ إشعار بأن نور القمر مستفاد من الشمس فإن النور إنما يستفاد من السراج ﴿وَٱللَّهُ أَنۢبَتَكُم﴾ كرر اسم الله تعالى ولم يكتف بالضمير التذاذاً باسم المحبوب وإظهاراً لمقصوده أي أنشأكم فاستعير الإنبات للإنشاء لأنه أدل على الحدوث ﴿مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾ بأن خلق أباكم آدم منها أو بأنه خلقكم من النطف والنطف من الغذاء المنبت من الأرض ﴿نَبَاتًا﴾ مصدر من غير ما به نحو ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ [المزمل: ٨] وقيل اسم جعل موضع المصدر أو هو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره والله أنبتكم فنبتم نباتاً فاقتصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية ﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ مقبورين بعد الموت ﴿وَيُخْرِجُكُمْ﴾ بالحشر ﴿إِخْرَاجًا﴾ أكده بالمصدر كما أكد به الأول للدلالة على تحقيق البعث كالبدأ ﴿وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾﴾ تنقلبون عليها ﴿لِّتَسْلُكُوا۟ مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾﴾ واسعة جمع فج ومن لتضمن الفعل معنى الاتخاذ.

﴿قَالَ نُوحٌ رَّبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِى وَٱتَّبَعُوا۟ مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُۥ وَوَلَدُهُۥٓ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكَرُوا۟ مَكْرًا كُبَّارًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا۟ لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا۟ كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ ٱلظَّٰلِمِينَ إِلَّا ضَلَٰلًا ﴿٢٤﴾ مِّمَّا خَطِيٓـَٰٔتِهِمْ أُغْرِقُوا۟ فَأُدْخِلُوا۟ نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا۟ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَنصَارًا ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا۟ عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوٓا۟ إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ رَّبِّ ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِىَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَلَا تَزِدِ ٱلظَّٰلِمِينَ إِلَّا تَبَارًۢا ﴿٢٨﴾﴾

﴿قَالَ نُوحٌ رَّبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾ فيما أمرتهم وهذه الجملة بمنزلة التأكيد لما سبق من قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝٥ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِيٓ إِلَّا فِرَارًا ۝٦﴾ الخ قال مآل الجملتين واحد إذ الفرار عن الدعاء وسد المسامع وتغطية الأبصار هو عين العصيان أو من موجباته ولذا لم يذكر العاطف بين قال وقال وإنما كرر القول بالعصيان مع ذكره فيما سبق لأن سوق الكلام الأول لبيان أدائه فريضة التبليغ على أبلغ الوجوه وسوق هذا الكلام ليكون تمهيداً للدعاء عليهم ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي السفلة منهم ﴿مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُۥ وَوَلَدُهُۥٓ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي رؤساؤهم البطرين بأموالهم المغترين بأولادهم بحيث صار ذلك سبباً لزيادة خسارهم في الآخرة، قرأ نافع وعاصم وابن عامر ولده بفتح الواو واللام والباقون بضم الواو وسكون اللام على أنه لغة كالحزن أو جمع كالأسد ﴿وَمَكَرُوا﴾ عطف على من لم يزده والضمير لمن وجمعه للمعنى أو على اتبعوا ﴿مَكْرًا كُبَّارًا﴾ هو أشد مبالغة في الكبر من الكبار بلا تشديد وهو من الكبير يعني مكروا مكراً كبيراً في غاية الكبر وذلك احتيالهم في الدين، والمكر من الرؤساء تحريش الناس على أذى نوح والكفر بالله ومن السفلة القيام على أنواع إيذائه ﴿وَقَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض عطف على مكروا على الوجهين ﴿لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ﴾ أي عبادتها ﴿وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا﴾ قرأ نافع وداً بضم الواو والباقون بفتحها ﴿وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ تخصيص بعد التعميم لزيادة الاهتمام، قال البغوي قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان لهم أتباع يقتدون لهم ويأخذون بعدهم مأخذهم في العبادة فجاءهم إبليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان أنشط لكم وأشوق إلى العبادة ففعلوه ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فعبدوهم فابتدأ عبادة الأوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الأسماء. وقال عطاء عن ابن عباس صارت الأوثان التي كانت تعبد في قوم نوح في العرب بعد أما وُد فكانت لكلب بدومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يغوث فكانت لمرو ثم لبني غطيف بالجرف عند سبأ وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع فهذه أسماء رجال صالحين من إسلام قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك عبدت، وروي عن ابن عباس أن تلك الأوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي مكة.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ أي الأوثان أو رؤساء قوم نوح ﴿كَثِيرًا﴾ من الناس والإسناد إلى الأوثان مجاز كما في قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦] حيث أضلهم الشيطان بسببها والجملة إما حال من فاعل قالوا أو من مفعول لا تذرن وإما معترضة ﴿وَلَا تَزِدِ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي الكافرين ﴿إِلَّا ضَلَٰلًا﴾ أي هلاكاً وضياعاً كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَٰلٍ وَسُعُرٍ ۝٤٧﴾ [القمر: ٤٧] أو المراد بالضلال عدم اهتدائهم إلى ما أرادوا بمكرهم أو إلى مصالح دنياهم والجملة معطوفة على مقولة ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾ يعني قال نوح هذا القول

فهو في المعنى من قبيل عطف المفرد على المفرد لا عطف الإنشاء على الخبر ﴿مِّمَّا خَطِيٓـَٔـٰتِهِمۡ﴾ على قراءة الجمهور وقرأ أبو عمرو خطاياهم ما مزيدة للتأكيد والتفخيم ومن للسببية متعلق بأغرقوا أي من أجل خطاياهم ﴿أُغۡرِقُواْ﴾ بالطوفان ﴿فَأُدۡخِلُواْ نَارٗا﴾ في عالم البرزخ المسمى بالقبر فإنه روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرات النيران فهذه الآية دليل على إثبات عذاب القبر لأن الفاء للتعقيب وصيغة أدخلوا للمضي خلافاً للمعتزلة وغيرهم من أهل الهواء قالوا في تأويل هذه الآية أنه أورد بفاء التعقيب لعدم اعتداد لما بين الإغراق والإدخال أو لأن المسبب كالمتعقب للسبب وصيغة الماضي لأن المتيقن كالواقع، قلنا: الأصل في الكلام الحقيقة وهذه التأويلات على المجاز فلا يجوز بلا دليل كيف وقد دلت من الأحاديث ما لا يحصى على عذاب القبر وانعقد عليه إجماع السلف. عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل؟ لمحمد ﷺ فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً، وأما المنافق والكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال: لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين»(١) متفق عليه، وعن عائشة قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ إلا تعوذ بالله من عذاب القبر(٢) متفق عليه، وعن عثمان أنه كان إذا وقف على قبر بكى حتى يبل لحيته فقيل له تذكر الجنة فلا تبكي وتبكي من هذا؟ فقال إن رسول الله ﷺ قال: «إن القبر أول منزلة من منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه»(٣) وقال رسول الله ﷺ: «ما رأيت منظراً قط إلا والقبر أفظع منه»(٤) رواه الترمذي وابن ماجه، وعن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ: «يسلط على الكافر في قبره تسعة وتسعين تنيناً تنهشه وتلدغه حتى تقوم الساعة ولو أن تنيناً منها نفخ في الأرض ما أنبتت خضراء»(٥) رواه الدارمي، وروى الترمذي نحوه وقال: «سبعون» بدل تسعة وتسعون، وتنكير ناراً للتعظيم أو لأن المراد نوع من النيران غير نار جهنم وجملة أغرقوا مع ما عطف عليه استئناف كأنه في جواب ما فعل لهم إذ اشتكى نوح إلى الله عصيانهم ﴿فَلَمۡ يَجِدُواْ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَنصَارٗا﴾ أي لا يجد أحد منهم أحداً ينصرهم فإن مقابلة الجمع بالجمع يقتضي انقسام الآحاد على الآحاد واحد نكرة في حيز النفي يعم والجملة تعريض لهم باتخاذ آلهة من دون الله لا يقدر على نصرهم ﴿وَقَالَ نُوحٞ﴾ عطف على قال نوح رب إنهم

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٧٠، ٧١.
(٢) أخرجه البخاري في الدعوات باب ٣٨، ٣٨، ومسلم في الجنائز باب ٨٥.
(٣) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٥، وابن ماجه في الزهد باب ٣٢.
(٤) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٥، وابن ماجه في الزهد باب ٣٢، وأحمد في المسند ١/ ٦٤.
(٥) أخرجه الدارمي في الرقاق باب ٩٤.

عصوني ﴿رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ﴾ أي أرض قومه واللام للعهد ﴿مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ دَيَّارًا﴾ أحداً يسكن داراً وهو نكرة في حيز النفي فيعم فيقال أصله ديوار أدغم الياء بالواو بعد قلبه ياء على طريقة سيد لإفعال وإلا فكان دواراً ﴿إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ﴾ تعليل للدعاء عليهم ﴿يُضِلُّواْ﴾ أي يريدوا إضلال ﴿عِبَادَكَ﴾ المؤمنين ﴿وَلَا يَلِدُوٓاْ إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ قال محمد بن كعب ومقاتل والربيع إنما قال نوح هذا الدعاء على قومه حين أخرج كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم ويئس أصلاب رجالهم قبل العذاب بأربعين سنة وقيل: تسعين سنة فأخبر الله نوحاً أنهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمناً ولم يكن فيهم صبي وقت العذاب لأن الله تعالى قال: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُواْ ٱلرُّسُلَ أَغْرَقْنَٰهُمْ﴾ [الفرقان: ٣٧] ولا يوجد التكذيب من الأطفال وبهذا يستدل على أن الطوفان لم يستغرق الأرض كلها بل قومه فقط كيلا يلزم التعذيب من غير تكذيب ﴿رَّبِّ ٱغْفِرْ لِي وَلِوَٰلِدَيَّ﴾ كان اسم أبيه لمك بن متوشلخ واسم أمه سمجار بنت أتوش وكانا مؤمنين ﴿وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِيَ﴾ قرأ بفتح الياء حفص وهشام والباقون بالإسكان أي منزلي وقال الضحاك مسجدي وقيل: سفينتي ﴿مُؤْمِنًا﴾ قيل خرج بهذا إبليس فإنه كان دخل في سفينة ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ إلى يوم القيامة ﴿وَلَا تَزِدِ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي الكافرين ﴿إِلَّا تَبَارًا﴾ أي هلاكاً واستجاب الله تعالى دعاءه.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الجن

مكية وهي ثمان وعشرون آية

﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَقَالُوٓا۟ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۝١ يَهْدِىٓ إِلَى ٱلرُّشْدِ فَـَٔامَنَّا بِهِۦ ۖ وَلَن نُّشْرِكَ بِرَبِّنَآ أَحَدًا ۝٢ وَأَنَّهُۥ تَعَٰلَىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا ٱتَّخَذَ صَٰحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝٣ وَأَنَّهُۥ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى ٱللَّهِ شَطَطًا ۝٤ وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن تَقُولَ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ۝٥ وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۝٦ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا۟ كَمَا ظَنَنتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ ٱللَّهُ أَحَدًا ۝٧ وَأَنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَآءَ فَوَجَدْنَٰهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ۝٨ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَٰعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَن يَسْتَمِعِ ٱلْـَٔانَ يَجِدْ لَهُۥ شِهَابًا رَّصَدًا ۝٩ وَأَنَّا لَا نَدْرِىٓ أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِى ٱلْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝١٠﴾

﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾ النفر من الثلاثة إلى العشرة فقيل: كانوا تسعة من جن نصيبين وقيل: كانوا سبعة، والجن أجسام ذات أرواح كالحيوان عاقلة كالإنسان خفية عن أعين الناس ولذا سميت جناً خلقت من النار كما خلق آدم من طين، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْجَآنَّ خَلَقْنَٰهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ ۝٢٧﴾ [الحجر: ٢٧] تتصف بالذكورة والأنوثة وتتوالد والظاهر أن الشياطين قسم منهم بخلاف الملائكة فإنهم لا يتصفون بالذكورة ولا بالأنوثة، ووجود الجن والشياطين والملائكة ثابت بالشرع وأنكره الفلاسفة وليست العقول العشرة التي اخترعها الفلاسفة من الملائكة من شيء حيث يزعمونها مجردات بخلاف الملائكة فإنها أجسام ذات أرواح والله تعالى أعلم. وسوق هذا الكلام يقتضي أن النبي ﷺ لم ير الجن وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته فاستمعوها فقص الله ذلك على رسوله فيما أوحي إليه. أخرج الشيخان والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله ﷺ على الجن ولا رآهم ولكنه انطلق مع طائفة من أصحابه عائدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فقالوا ما هذا إلا بشيء قد حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا هذا الذي حدث فانطلقوا فانصرف النفر الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله ﷺ وهو بنخلة يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما ستمعوا القرآن اسمتعوا له فقالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهنالك رجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجباً الخ فأنزل الله تعالى على نبيه ﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَيَّ أَنَّهُ

﴿ٱسۡتَمَعَ نَفَرٞ مِّنَ ٱلۡجِنِّ﴾ [الجن: ١] (١). وقال أكثر المفسرين لما مات أبو طالب خرج رسول الله ﷺ وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصر والمنعة له من قومه فروى محمد بن إسحاق عن يزيد بن زياد عن محمد القرظي أنه قال: لما انتهى رسول الله ﷺ إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادات ثقيف وأشرافهم وهم إخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب بنو عمير وعند أحدهم امرأة من قريش من بني جمح فجلس إليهم فدعاهم إلى الله وكلمهم بما جاءهم له من نصرته على الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه، فقال له أحدهم هو يمرط ثياب الكعبة إن كان أرسلك الله وقال الآخر أما وجد الله أحداً يرسله غيرك وقال الثالث والله ما أكلمك أبداً لئن كنت رسولاً من الله كما تقول لأنت أعظم خطراً من أن أرد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله فلا ينبغي لي أن أكلمك، فقام رسول الله ﷺ وقد يئس من خبر ثقيف وقال لهم إذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا عني وكره رسول الله ﷺ أن يبلغ قومه فيزيد ذلك في تجرئهم عليه فلم يفعلوا وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجؤوه إلى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه فرجع عند سفهاء ثقيف ومن كان تبعه فعمدا إلى ظل جنة من عتب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان ما لقي من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله ﷺ تلك المرأة من بني جمح فقال لها ماذا لقينا من أحمائك فلما اطمأن رسول الله ﷺ قال: «اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس وأنت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين فأنت ربي إلى من تكلني إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل عليّ سخطك لك العتبى حتى ترضى لا حول ولا قوة إلا بك» فلما رآه ابنا ربيعة تحركت له رحمهما فدعوا غلاماً لهما نصرانياً يقال له عداس فقالا له خذ قطفاً من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه ففعل عداس، ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله ﷺ فلما وضع ومد رسول الله ﷺ يده قال: «باسم الله» ثم أكل فنظر عداس إلى وجهه فقال: والله إن هذا الكلام ما يقول أهل هذه البلدة قال: رسول الله ﷺ «من أي البلاد أنت يا عداس وما دينك؟» قال أنا نصراني وأنا رجل من أهل نينوى، فقال رسول الله ﷺ «أمن قرية الرجل الصالح يونس بن متى؟» قال: وما يدريك يونس بن متى؟ قال رسول الله ﷺ «ذلك أخي كان نبياً وأنا نبي»، فأكب عداس على رسول الله ﷺ فقبل رأسه ويديه وقدميه قال: فيقول ابنا ربيعة أحدهما لصاحبه أما غلامك فقد أفسده عليك فلما

---

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٠٥، وتفسير سورة ٧٢، باب ١، ومسلم في الصلاة حديث ١٤٩، والترمذي في تفسير سورة ٧٢، باب ١.

جاءهما عداس قالا له: ويلك يا عداس ما لك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه؟ قال: يا سيدي ما على الأرض خير من هذا الرجل فقد أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبي، فقال: ويحك يا عداس لا يصرفنك عن دينك فإن دينك خير من دينه ثم إن رسول الله ﷺ انصرف من الطائف راجعاً إلى مكة حين يئس من خبر ثقيف حتى إذا قام بنخلة قام من جوف الليل يصلي فمر به نفر من جن نصيبين اليمن فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا إلى قومهم منذرين قد آمنوا وأجابوا لما سمعوا فقصّ الله سبحانه وتعالى خبرهم عليه.

وأخرج ابن الجوزي في كتاب الصفوة بسنده عن سهل بن عبد الله قال: كنت في ناحية وزاعاً وإذا رأيت مدينة من حجر منقور في وسطها قصر من حجارة تأويه الجن فدخلت فإذا شيخ عظيم الخلق يصلي إلى الكعبة وعليه جبة صوف فيها طراوة فلم أتعجب من عظم خلقته كتعجبي من طراوة جبته فسلمت عليه فرد علي السلام وقال: يا سهل إن الأبدان لا يخلق الثياب وإنما يخلقها روائح الذنوب ومطاعم السحت وإن هذه الجبة عليّ منذ سبع مائة سنة لقيت بها عيسى ومحمداً ﷺ فآمنت بهما فقلت له ومن أنت؟ قال: من الذين نزلت فيهم: ﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَيَّ﴾ نفر من الجن وقال جماعة بل أمر رسول الله ﷺ أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله يقرأ عليهم القرآن فصرفوا إليه نفر من الجن من نينوى وجمعهم له فقال رسول الله ﷺ: «إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فأيكم يتبعني» فأطرقوا ثم استتبعهم فاتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله ولم يحضر معنا غيري فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل نبي الله ﷺ شعباً يقال له شعب الحجون وخط لي خطاً ثم أمرني أن أجلس فيه قال: لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فجعلت أرى مثل النسور تهوي وسمعت لغطاً شديداً حتى خفت على نبي الله ﷺ وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم طفقوا ينقطعون مثل قطع السحاب الذاهبين ففرغ رسول الله ﷺ مع الفجر فانطلق إلي فقال: «أنمت؟» قلت: لا والله يا رسول الله ولقد هممت مراراً أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرع بعصاك تقول اجلسوا، قال: «لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم»، ثم قال: «رأيت شيئاً؟» قلت: نعم رأيت رجلاً أسود مشتفري ثياب بيض قال: «أولئك جن نصيبين سألوني المتاع والمتاع الزاد ـ فمنعتهم لكل عظم عابل وروث وبعرة»، فقال: يا رسول الله يقذرها الناس فنهى رسول الله ﷺ أن يستنجي بالعظم والروث قال: فقلت: يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم؟ قال: «إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم يؤكل ولا روثة إلا وجدوا فيها حبها يوم أكلت»، فقلت: يا رسول الله سمعت لغطاً شديداً، فقال: «إن الجن تدارت في قتيل قتل منهم فتحاكموا إلي فقضيت بينهم بالحق« قال: ثم تبرز رسول الله ﷺ ثم أتاني فقال: «هل معك ماء؟» قلت: يا رسول الله معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصببت على يديه فتوضأ فقال: تمرة طيبة وماء طهور».

وروى مسلم عن علي بن محمد حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن داود عن عامر قال:

سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم ليلة الجن؟ قال: فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود عنه فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟ قال: كنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة تفقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل، قال بشر ليلة بات بها قوم فقال: أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن، قال: فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم.

قال الشعبي وسألوه الزاد وكانوا من جن جزيرة، فقال رسول الله ﷺ «لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو ما يكون فيه لحم وذلك بعرة علف دوابكم فقال رسول الله ﷺ: «فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم من الجن» وروي عن ابن مسعود أنه رأى قوماً من الزط فقال: هؤلاء أشبه ما رأيت من الجن ليلة الجن.

قلت: والظاهر عندي أن استماع الجن القرآن من النبي ﷺ عامداً إلى سوق عكاظ وقافلاً من الطائف كان أولاً وهو المحكي عنه بقوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِىَ إِلَىَّ﴾ وأما ليلة الجن التي رواها ابن مسعود فكانت بعد ذلك، قال البغوي في تفسير سورة الأحقاف أنه قال ابن عباس فاستجاب لهم أي نفر من الجن بعد ما استمعوا القرآن من النبي ﷺ بنخلة ورجعوا إلى قومهم منذرين من قومهم سبعين رجلاً من الجن فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فوافقوه في البطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم، وذكر الخفاجي أنه قد دلت الأحاديث على أن وفادة الجن كانت ستة مرات وهذا يدل على أنه ﷺكان مبعوثاً إلى الجن والإنس جميعاً، وقال مقاتل لم يبعث قبله نبي إلى الإنس والجن والله تعالى أعلم.

﴿فَقَالُوٓاْ﴾ هؤلاء النفر من الجن حين رجعوا إلى قومهم ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ بديعاً مبايناً لكلام المخلوق مصدر وصف به للمبالغة ﴿يَهْدِىٓ إِلَى ٱلرُّشْدِ﴾ إلى الحق والصواب من التوحيد والإحسان الذي يقتضيه العقل والبرهان صفة أخرى للقرآن ﴿فَـَٔامَنَّا بِهِۦ﴾ أي بالقرآن ﴿وَلَن نُّشْرِكَ﴾ في العبادة ﴿بِرَبِّنَآ أَحَدًا﴾ من خلقه حيث نهى الله سبحانه عنه ﴿وَأَنَّهُۥ﴾ الضمير عائد إلى ربنا أو للشأن قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بكسر الهمزة عطفاً على مقولة قالوا يعني إنا سمعنا وهكذا في أحد عشر موضعاً غيره إلى قوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ﴾ [الجن: ١] وهذا ظاهر غير أن في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾ [الجن: ٦] الآية التفات من المتكلم إلى الغيبة وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّواْ كَمَا ظَنَنتُمْ﴾ [سورة الجن: ٧] التفات من الغيبة إلى الخطاب، وقرأ أبو جعفر وأنه وأنهم في ثلاث مواضع بالفتح على أنه استمع نفر بمعنى أوحي إلي أنه تعالى جد ربنا وأوحي إلي أنه كان وأوحي إلي أنهم كانوا وفي تسعة مواضع الباقية بالكسر لما ذكرنا وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي بفتح الهمزة في المواضع كلها، قال المفسرون في توجيه هذه القراءات أنه معطوف على أنه استمع يعني أوحي إلي أنه تعالى جد ربنا وهذا لا يستقيم إلا إلى الثلاثة الذي قرأها أبو جعفر بالفتح دون البواقي وقيل: إنه معطوف على حمل الجار والمجرور في آمنا به يعني صدقنا أنه تعالى جد ربنا وهذا أيضاً لا يستقيم إلا في بعض المواضع كما هو الظاهر ولولا

هذه القراءة في المتواترات لما احتجنا إلى تكلفات في توجيهها لكنها من المتواترات فوجب ارتكاب التكلفات والله تعالى أعلم.

﴿تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا﴾ الجملة خبر لأن والعائد وضع المظهر موضع المضمر على تقدير كون الضمير عائداً إلى تقديره أنه تعالى جده فوضع المظهر موضع الضمير للتصريح على الربوبية فإن الربوبية تقتضي أن تكون عظمته وشأنه أعلى وأرفع عن شأن المربوبين، ومعنى جد ربنا جلاله وعظمته كذا قال مجاهد وعكرمة وقتادة ومنه قول أنس كان الرجل إذا قرأ بقرة وآل عمران جد فينا أي عظم قدره، وقال السدي جد ربنا أمر ربنا، وقال الحسن غنا ربنا وقال ابن عباس قدرة ربنا، وقال الضحاك فعله، وقال القرطبي آلاؤه ونعماؤه على خلقه وقال الأخفش ملك ربنا ﴿مَا ٱتَّخَذَ صَٰحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ خبر بعد خبر لأن كأنه تأكيد وبيان للجزاء الأول يعني تعالى جلاله عن اتخاذ الصاحبة والولد كما هو شأن المربوبين كأنهم سمعوا من القرآن ما نبههم على خطأ ما اعتقدوه من الشرك في العبادة ونسبة الصاحبة والولد إليه تعالى ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ جاهلنا، قال قتادة ومجاهد هو إبليس وقيل: المراد به مردة الجن ﴿عَلَى ٱللَّهِ شَطَطًا﴾ أي قولاً ذا شطط وهو أبعد أي قولاً بعيداً عن شأنه والجور في الحكم أو التجاوز عن الحد، في القاموس شط عليه في حكم جار في سلعته جاوز القدر والحد وتباعد عن الحق أي كان يقول على الله تعالى ويحكم بالجور والتباعد عن الحق وهو نسبة الصاحبة والولد إليه تعالى ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن تَقُولَ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ۝٥﴾ اعتذار عن اتباع بعضهم السفيه في ذلك بظنهم أنه لا يكذب على الله أحد وكذباً منصوب على المصدرية لأنه نوع من القول أو على المفعولية على أنه مقولة تقول أو على أنه وصف لمحذوف أي قولاً مكذوباً، وقرأ أبو جعفر تقول بفتح الواو والتشديد وعلى هذا مصدر البتة لأن التقول لا يكون إلا كذباً وأن بعد الظن مصدرية أو مخففة، ومعنى الآيتين على تقدير فتح همزة أن وكونها معطوفة على به في آمنا به أنه تيقنا أنه كان قول سفيهنا بعيداً عن الحق جوراً في الحكم وإن زعمنا بعدم كذب الجن كان باطلاً. فإن قيل: كان الجن قبل مبعث النبي ﷺ يقعدون من السماء مقاعد السمع فيستمعون كلام الملائكة من التسبيح وغير ذلك فما الوجه في اتباعهم سفيههم وظنهم أنهم لا يقولون كذباً وعدم إيمانهم مع استماعهم كلام الملائكة كثيراً وإيمانهم لما سمعوا القرآن من النبي ﷺ مرة واحدة؟ قلت: الإيمان أمر وهبي لا يتصور وجوده فهذه تلقى الهداية من الله الهادي على الإطلاق وذلك التلقي لا يكون إلا بواسطة يأخذ الفيض من الله تعالى لمناسبة المعنوية به تعالى بعلو استعداده ويفيض على العالمين لمناسبة بهم صورية وذلك بالواسطة هي من الأنبياء عليهم السلام فإن لهم مع الله مناسبة معنوية لأجل كون مبادي تعيناتهم ومربياتهم الصفات العاليات ولهم على قدر كمالهم في مراتب النزول مناسبة صورية بالأسفلين وأما الملأ الأعلى من الملائكة فلهم مناسبة مع الله كهيئة الأنبياء ولا مناسبة لهم بالأسفلين لكونهم متصاعدين مراتب غير محصلين كمالات النزول وكذلك لم يتأثر الجن منهم هداية ولا إيماناً وإن سمعوا منهم كلمات الهداية وتأثروا

من سفهاء الجن والشياطين لكمال المناسبة وكذا لم يتأثر من المكلفين من نوح عليه السلام وغيره من الأنبياء الذين لم يبلغوا في مراتب النزول غاية وتأثروا من سيد الأنبياء فإنه كان هادياً لكمالات الفروع والأصول محدد الدرجات العروج والنزول لأجل ذلك بعثه الله تعالى إلى الناس كافة بل إلى الجن والإنس عامة فاستنار بنور هداية العالمين واستضاء بضوء إرشاده جماهير المكلفين إلا من ختم الله على قلبه وسمعه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله حيث لم يخلق فيه استعداد قبول الحق والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، وهذا معنى قول الشيخ الأكبر أنكروا دعوة نوح لما كان من الفرقان وأجابوا دعوة محمد لما كان من القرآن ﷺ وعلى جميع إخوانه من الأنبياء والمرسلين وبارك وسلم.

﴿وَأَنَّهُ﴾ الضمير الشأن ﴿كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾ أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن أبي الشيخ عن كروم بن السائب الأنصاري قال خرجت مع أبي المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله ﷺ فأوانا المبيت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملاً من الغنم فوثب الراعي فقال: يا عامر الوادي جارك فنادى منادي لا نراه يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل في الغنم ولم تصبه كدمته فأنزل الله تعالى على رسوله بمكة ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ﴾ الآية، وأخرج ابن سعد عن أبي رجاء العطاردي قال: بعث رسول الله ﷺ وقد رعيت على أهلي وكفيت فبهتهم فلما بعث النبي ﷺ خرجنا هراباً فأتينا على فلاة من الأرض وكنا إذا أمسينا بمثلها قال شيخنا إنا نعوذ بعزيز هذا الوادي من الجن الليلة فقال ذلك فقيل لنا: إنما السبيل لهذا الرجل شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله من أقربها أمن على دمه وماله فرجعنا في الإسلام، قال أبو رجاء إني لأرى هذه الآية نزلت في أصحابي ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ﴾ الآية، وأخرج الجزائفي في كتاب هواتف الجن بسنده عن سعيد بن جبير أن رجلاً من بني تميم يقال له رافع بن عمير يحدث عن بداء إسلامه قال: إني لأسير برمل عالج ذات ليلة إذ غلبني النوم فنزلت على راحلتي وأنختها ونمت وقد تعوذت قبل نومي فقلت: أعوذ بعظيم هذا الوادي من الجن فرأيت في منامي رجلاً بيده حربة يريد أن يضعها في نحر ناقتي فانتبهت فزعاً فنظرت يميناً وشمالاً فلم أر شيئاً، فقلت: هذا حلمهم ثم عدت، فغفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فدرت حول ناقتي فلم أر شيئاً فإذا ناقتي ترعد ثم غفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فرأيت ناقتي تضطرب والتفت فإذا أنا برجل شاب رأيت في المنام بيده حربة ورجل شيخ ممسك بيده يرد عنها فبينما هما يتنازعان إذا طلعت ثلاثة أثوار من الوحش فقال الشيخ للفتى قم فخذ أيها شئت فداء ناقة جاء الإنسي، فقام الفتى فأخذ منها ثوراً عظيماً وانصرف ثم التفت إلى الشيخ فقال: يا هذا إذا نزلت وادياً من الأودية فخفت هوله فقل: أعوذ بالله رب محمد من هول هذا الوادي ولا تعذ بأحد من الجن فقد بطل أمرها، قال: فقلت له من محمد هذا؟ قال: نبي عربي لا شرقي ولا غربي بعث يوم الاثنين قلت: فأين مسكنه؟ قال: يثرب ذات النخل، فركبت راحلتي حين برق الصبح وجددت السير حتى أتيت المدينة فرآني رسول الله ﷺ فحدثني بحديثي قبل أن أذكر له شيئاً ودعاني إلى الإسلام فأسلمت، قال سعيد بن جبير وكنا

نرى أنه هو الذي أنزل الله فيه ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾.

﴿فَزَادُوهُمْ﴾ أي زاد الإنس الجن باستعاذتهم بقادتهم ﴿رَهَقًا﴾ قال ابن عباس إثماً وقال المجاهد طغياناً وقال مقاتل غياً وقال الحسن شراً وقال إبراهيم عظمة، وذلك أن الجن كانوا يقولون سدنا الجن والإنس أو المعنى فزاد الجن الإنس غيابان أضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق غشيان الشيء والمراد ها هنا غشيان المحارم والإثم وفي هذه الجملة أيضاً اعتراف بسوء عقيدتهم فيما قيل ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ أي الإنس ﴿ظَنُّوا﴾ ظناً ﴿كَمَا ظَنَنتُمْ﴾ يا معشر الجن ﴿أَن لَّن يَبْعَثَ ٱللَّهُ أَحَدًا﴾ بعد موته أن لن يبعث قائم مقام المفعولين يعني نزل القرآن آمنوا بالغيب بعد فساد ظنهم فأنتم أيضاً أيها الجن آمنوا بالبعث كإيمانهم قال ذلك بعضهم لبعض هذا على قراءة كسر إن، وأما على تقدير فتحها فهذه الجملة وما قبلها أعني كان رجال الخ معترضات من كلام الله تعالى معطوفتان على أنه استمع يعني أوحي إلى هذين الأمرين وتأويل الآية على هذا التقدير أنهم أي الجن ظنوا كما ظننتم أيها الكفار من قريش مكة عدم البعث فلما نزل القرآن واستمع الجن آمنوا بالبعث فعليكم أيها الكفار أن تؤمنوا كما آمنوا ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا﴾ أردنا المس ﴿ٱلسَّمَآءَ﴾ بعد مبعث النبي ﷺ والظاهر أن المراد بالسماء السحاب فإن السماء يطلق على ما هو فوقك، ويدل على هذا التأويل حديث عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر الذي قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتتوجه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم»(١) رواه البخاري. فإن قيل: قد وقع في بعض الأخبار بلفظ يدل على حقيقة السماء عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان فإذا فرغ عن قولهم قالوا: ماذا قال ربكم: قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير، فسمعها مسترقو السمع هكذا بعضه فوق بعض ووضع سفيان بكفه ليستمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ثم يلقيها الآخر إلى من تحته حتى يلقاها على لسان الساحر أو الكاهن فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقاها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معه مائة كذبة»(٢) الحديث رواه البخاري وفي حديث ابن عباس «ربنا تبارك وتعالى إذا قضى أمراً سبح حملة العرش ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يحملون العرش ماذا قال ربكم: فيخبرونهم ما قال فيستخبر بعض أهل السماوات بعضاً حتى يبلغ هذا السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فيقذفون إلى أوليائهم ويرمون فما جاؤوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يغرقون فيه ويزيدون»(٣) رواه مسلم.

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٦.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة ١٥، باب ١، وسورة ٣٤، باب ١، والتوحيد باب ٣٢.

(٣) أخرجه بنحوه مسلم في السلام حديث ١٢٢، ١٢٤.

قلنا: ليس في هذين الحديثين وما في معناهما أن الجن يخطف من السماء الدنيا ولعل معناه حتى يبلغ الخبر هذا السماء الدنيا ثم أهل السماء الدنيا ينزلون إلى العنان فتذكر الأمر الذي قضى في السماء فيخطف الجن مسترقو السمع وهم بعض فوق بعض إلى العنان فحينئذ يدركه الشهاب الثاقب من نجوم السماء والله تعالى أعلم.

﴿فَوَجَدْنَٰهَا﴾ أي السماء ﴿مُلِئَتْ حَرَسًا﴾ حراساً اسم الجمع كالخدم ﴿شَدِيدًا﴾ أقوياء من الملائكة الذين يمنعون هم عنها ﴿وَشُهُبًا﴾ جمع شهاب وهو شعلة نار انتشرت من النجوم ﴿وَأَنَّا كُنَّا﴾ قبل ذلك ﴿نَقْعُدُ مِنْهَا﴾ أي من السماء أي من السحاب حال من ﴿مَقَٰعِدَ﴾ خالية عن الحرس والشهب صالحة للترصد والاستماع ظرف لتقعد ﴿لِلسَّمْعِ﴾ متعلق بنقعد أو صفة لمقاعد ﴿فَمَن يَسْتَمِعِ ٱلْءَانَ﴾ يعني بعد مبعث النبي ﷺ ﴿يَجِدْ لَهُۥ شِهَابًا رَّصَدًا﴾ أي رصداً له ولأجله يمنعه من الاستماع بالرجم أو ذوي شهاب راصدين على أنه جمع للراصد فصار هذا معجزة للنبي ﷺ لأجل الجن آمنوا به ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِىٓ﴾ يعني أنا كنا لا ندري قبل ذلك ﴿أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِى ٱلْأَرْضِ﴾ بحراسة ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ فأما الآن إذا سمعنا القرآن أن الذي حال بينكم وبين خبر السماء هو بعث هذا النبي حتى يكون معجزة له يعجزه الكهنة عن إتيان خبر السماء مثله فظهر أن الله سبحانه وتعالى إنما أراد للعالمين هداية ورشداً، ففي هذه الجمل الثلاث احتجاج على حقية القرآن ورسول الله ﷺ والشر والخير وإن كانا جميعاً بخلقه تعالى وإرادته لكنهم أسندوا إرادة الخير إليه تعالى صريحاً وإرادة الشر كناية بذكره على صيغة المجهول رعاية الأدب.

﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلصَّٰلِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ ۖ كُنَّا طَرَآئِقَ قِدَدًا ﴿١١﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن نُّعْجِزَ ٱللَّهَ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُۥ هَرَبًا ﴿١٢﴾ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا ٱلْهُدَىٰٓ ءَامَنَّا بِهِۦ ۖ فَمَن يُؤْمِنۢ بِرَبِّهِۦ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا ٱلْقَٰسِطُونَ ۖ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُو۟لَٰٓئِكَ تَحَرَّوْا۟ رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا ٱلْقَٰسِطُونَ فَكَانُوا۟ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَأَلَّوِ ٱسْتَقَٰمُوا۟ عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَٰهُم مَّآءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِّنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَمَن يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِۦ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾﴾

﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلصَّٰلِحُونَ﴾ عنوا بهم الذين كانوا منهم مؤمنين بالتوراة وغيره من الكتب السماوية والأنبياء السابقين عليهم السلام ﴿وَمِنَّا﴾ قوم ﴿دُونَ ذَٰلِكَ ۖ كُنَّا طَرَآئِقَ﴾ أي ذوي طرائق أي مذاهب أو مثل طرائق في اختلاف الأحوال أو كانت طرائق ﴿قِدَدًا﴾ متفرقة مختلفة وهذه الجملة أعني قولهم كنا طرائق قدداً تأكيد لمضمون ما سبق من قولهم: ﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلصَّٰلِحُونَ﴾ الخ وقدداً جمع قدة بمعنى القطعة من الشيء، قال الحسن والسدي الجن أمثالكم فمنهم قدرية ومرجئة ورافضية وغير ذلك وقولهم فيما بينهم أنا منا الصالحون الخ تمهيد لما سيأتي من قولهم ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن نُّعْجِزَ ٱللَّهَ﴾ الآية، ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا ٱلْهُدَىٰٓ﴾ الآية يعني أن الإيمان والتصديق ليس أمراً مبدعاً منا بل كان الجن قبل ذلك طرائق قدداً بعضهم كانوا صالحين وبعضهم دون ذلك وأنا إن اتبعنا السفيه في القول في الشطط لكنا لما سمعنا قرآناً ظننا أن لن نعجز الله وسمعنا الهدى وآمنا به كما كان بعض أسلافنا مؤمنين ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّآ﴾ أي علمنا

وتيقنا بتعليم الله تعالى في القرآن وهدايته والمعنى كنا نظن ذلك قبل هذا أو المعنى كنا نتيقن ذلك بعلمنا ما في التوراة ﴿أَن لَّن نُّعْجِزَ ٱللَّهَ﴾ أي لن تفوته إن أراد بنا سوءاً كائناً ﴿فِى ٱلْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُۥ هَرَبًا﴾ أي هاربين من الأرض إلى السماء إن طلبنا مهرباً وهذا على كونه حالاً من فاعل نعجز ويحتمل أن يكون مفعولاً مطلقاً بمعنى تهرب هرباً أو مفعولاً له أي نعجزه للهرب أو ظرفاً أي نعجزه في الهرب أو تميزاً من نسبة الفاعل أي نعجزه هربها ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا ٱلْهُدَىٰٓ﴾ أي القرآن فإنه موجب للهدى ﴿ءَامَنَّا بِهِۦ﴾ فآمنوا به أنتم أيضاً يا قومنا معاشر الجن ﴿فَمَن يُؤْمِنۢ بِرَبِّهِۦ﴾ شرط والفاء للسببية والجزاء ما بعده ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي فهو لا يخاف ﴿بَخْسًا﴾ نقصاً في الثواب ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ أي ولا أن ترهقه وتغشاه ذلة أو المعنى لا يخاف جزاء نقص في الطاعات ولا جزاء له رهوق ظلم أي غشيان ظلم لأن من حق الإيمان بالقرآن أن يحبب ذلك.

﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ﴾ الأبرار ﴿وَمِنَّا ٱلْقَٰسِطُونَ﴾ أي الجائرون عن الحق يقال أقسط الرجل إذا عدل وقسط إذا جار فهو قاسط، إنما ذكر هذه الجملة مع ذكر مضمون فيما سبق بقوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلصَّٰلِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ ليكون تمهيداً لتفصيل حال الفريقين والمقصود ها هنا تفصيل الحال وفيما سبق التفرق فحسب لدفع كون الإسلام أمراً مبدعاً ويحتمل أن يكون الذين يستمعون القرآن بعضهم أسلموا وبعضهم لم يسلموا وهذا مقولة المسلمين منهم لما رجعوا إلى قومهم ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ﴾ بالله ورسله ﴿فَأُو۟لَٰٓئِكَ تَحَرَّوْا۟ رَشَدًا﴾ قصدوا طريقاً موصلاً إلى الفلاح ﴿وَأَمَّا ٱلْقَٰسِطُونَ فَكَانُوا۟ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾﴾ توقد بهم جهنم كما توقد النار بالحطب وهذه الجمل السبعة من قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَآءَ﴾ [الجن: ٨] إلى قوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ﴾ [الجن: ١٤] الخ لاشك أنها من كلام الجن فلا غبار على قراءة إنا بالكسر وأما على قراءة الفتح فلا بد ارتكاب تكلف بأن يقال إنها معطوفة بهاء به في آمنا به والمعنى آمنا بالقرآن ويتبعنا بمعجزاته في الآفاق من أن ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَآءَ﴾ الآية و﴿أنا كنا نقعد منها مقاعد﴾ الآية وأنا لا ندري ما أراد الله بالشهب حتى سمعناه وبمعجزاته وتأثيراته في الأنفس وأنا كنا منا الصالحون ومنادون ذلك ولأن تيقنا أن لن نعجز الله وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به وتيقنا أن المسلمين منا تحروا رشداً وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً والله تعالى أعلم بمراده ولا يتصور عطف هذه الجمل السبعة على أنه استمع نفر من الجن كما لا يخفى.

مسألة: اتفقت الأئمة على أن الكفار من الجن يعذبون بالنار كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ٱلْقَٰسِطُونَ فَكَانُوا۟ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾﴾ [الجن: ١٥] واختلفوا في ثواب المؤمنين منهم؟ فقال قوم: ليس لهم ثواب إلا نجاتهم من النار وتأولوا قوله تعالى: ﴿يَٰقَوْمَنَآ أَجِيبُوا۟ دَاعِىَ ٱللَّهِ وَءَامِنُوا۟ بِهِۦ يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾﴾ [الأحقاف: ٣١] قال البغوي وإليه ذهب أبو حنيفة وحكى سفيان عن ليث قال: الجن ثوابهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا تراباً مثل بهائم، وعن أبي الزياد قال: إذا قضى بين الناس قيل لمؤمنين الجن عودوا تراباً فيعودون تراباً وعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً وقيل: مذهب أبي حنيفة فيه التوقف

لقوله ﷺ: «أبهموا ما أبهم الله»(١) وقد ذكر الله تعالى عذاب الكفار منهم ولم يذكر ثواب المطيعين منهم إلا المقر والجوار من النار، وقال الآخرون يكون لهم ثواب في الإحسان كما يكون لهم عذاب في الإساءة كالإنس وإليه ذهب مالك وابن أبي ليلى وقال جرير عن الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون، أخرج أبو الشيخ وذكر النقاش في تفسيره حديثاً أنهم يدخلون الجنة فقيل له هل يصيبون من نعمها؟ قال: يلهمهم الله تسبيحه وذكره فيصيبون من لذته ما يصيبون بنو آدم من نعيم الجنة، قلت: كأنه ألحق المؤمنين من الجن بالملائكة وقال الطاعة بن المنذر سألت حمزة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ﴾ قال: فالإنسيات للإنس والجنيات للجن، أخرجه أبو الشيخ من طريق الضحاك عن ابن عباس قال: الخلق باركة فخلق في الجنة كلهم وهم الملائكة وخلق في النار كلهم وهم الشيطان وخلقان في الجنة والنار وهم الجن والإنس لهم العذاب والثواب، وأخرج عن ابن وهب أنه سئل هل للجن ثواب وعقاب؟ قال: نعم قال الله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِيٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِۖ إِنَّهُمْ كَانُواْ خَٰسِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُواْۖ﴾ [الأحقاف: ١٨ - ١٩] وقال عمرو بن عبد العزيز إن مؤمن الجن حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا فيها. احتج القائلون بثواب الجن بالعمومات ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٠٧﴾﴾ [الكهف: ١٠٧] ونحو ذلك بالخطابات الواردة في سورة الرحمن حيث قال الله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾﴾ [الرحمن: ٤٦ - ٤٧] ﴿حُورٌ مَّقْصُورَٰتٌ فِي ٱلْخِيَامِ ﴿٧٢﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ ﴿٧٤﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾﴾ [الرحمن: ٧٢ - ٧٥] قالت الحنفية في الجواب إن العمومات محمولة على الإنس بدلالة العرف فإن أهل العرف لا يفهمون منه إلا الإنس وأما الخطابات في سورة الرحمن بقوله: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾﴾ [الرحمن: ١٣] توبيخ للجن وللإنس على مطلق التكذيب بآلاء الله سبحانه لا بما ذكر قبل تلك الآية خاصة كيف وذلك لا يتصور في مثل قوله تعالى: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾﴾ [الرحمن: ٣٥، ٣٦] ﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِي وَٱلْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾﴾ [الرحمن: ٤١ - ٤٢] ونحو ذلك وقد ذكر من الآلاء ما هي مختصة بالإنس دون الجن حيث قال: ﴿وَلَهُ ٱلْجَوَارِ ٱلْمُنشَـَٔاتُ فِي ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَٰمِ ﴿٢٤﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾﴾ [الرحمن: ٢٤ - ٢٥] فيحتمل أن يكون نعيم الجنة مختص بالإنس وخوطب الثقلين بها توبيخاً على تكذيب الطائفتين مطلق الآلاء، والصحيح عندي ما قاله الجمهور وبه قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى قال: من أثبت الثواب فقوله مبني على دليل وشهادة على الإثبات فيقبل بخلاف قول أبي حنيفة فإنه متوقف بناء على عدم بدليل ولا شك أن قول ابن عباس وأقوال عمر بن عبد العزيز ونحوه من ثقات الصحابة

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

والتابعين لها حكم الرفع، وقد أخرج البيهقي عن أنس عن النبي ﷺ مرفوعاً «إن مؤمني الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسألنا عن ثوابهم وعن مؤمنهم فقال: على الأعراف وليسوا في الجنة فسألنا وما الأعراف؟ قال: خارج الجنة تجري فيه الأنهار وتنبت فيها الأشجار والأثمار» والله تعالى أعلم ﴿وَأَلَّوِ ٱسْتَقَٰمُواْ﴾ أن مفتوحة بإجماع القراء مخففة من المثقلة واسمها ضمير الشأن محذوف وجملة الشرطية خبرها والجملة معطوفة على أنه استمع نفر من الجن والمعنى أنه أوحي إلي أنه لو استقاموا أي الجن والإنس ﴿عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ﴾ المرضية لله تعالى وهي دين الإسلام والفطرة التي فطر الناس عليها ﴿لَأَسْقَيْنَٰهُم مَّآءً غَدَقًا﴾ أي كثيراً، قال مقاتل نزلت هذه الآية بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين، وقيل المراد من الماء الغدق الرزق الواسع على التجوز لأن الماء سبب للرزق كما أريد من الرزق المطر في قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مِن رِّزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ﴾ [الجاثية: ٥] والمعنى لأعطيناهم مالاً كثيراً وعيشاً رغداً وهذه الآية في المعنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُواْ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُواْ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم﴾ [المائدة: ٦٦] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰٓ ءَامَنُواْ وَٱتَّقَوْاْ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَٰتٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ [الأعراف: ٩٦] ﴿لِّنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ متعلق بأسقيناهم أي لنختبرهم كيف شكرهم وهذا التأويل قول سعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والضحاك وقتادة ومقاتل والحسن، وقيل: معناه أن لو استقاموا على طريقة الكفر لأعطيناهم مالاً كثيراً لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجاً حتى يفتنوا بها فتذهب بهم نحو قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِّرُواْ بِهِۦ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَٰبَ كُلِّ شَىْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤] وهذا قول الربيع بن أنس وزيد بن أسلم والكلبي وابن كيسان وهذا القول ليس بسديد وإلا يلزم أن يكون الكفر موجباً لسعة الرزق وحسن المعيشة ويأبى ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُواْ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ٦٦] الآية وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰٓ ءَامَنُواْ﴾ [الأعراف: ٩٦] الآية وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَآ أَن يَكُونَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِٱلرَّحْمَٰنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّن فِضَّةٍ﴾ [الزخرف: ٣٣] الآية فإن كلمة لولا لامتناع الثاني لا لأجل امتناع الأول وأما قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِّرُواْ بِهِۦ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [الأنعام: ٤٤] واقعة حال ماضي لا يدل على العموم والا يلزم التعارض فيما لا يحتمل النسخ وأيضاً وقائع أهل مكة حالة على صحة التأويل الأول دون الثاني فإن أبا جهل وغيره من كفار مكة الذين لم يؤمنوا ابتلوا بالقحط سبع سنين حتى أكلوا الروث لم قتلوا ببدر في أقبح حال والذين آمنوا مع النبي ﷺ واستقاموا على الطريق أعطاهم الله ملك كسرى وقيصر وغيرهما وأيضاً يدل على صحة التأويل الأول مقابلته بقوله تعالى: ﴿وَمَن يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِۦ﴾ حيث حكم بلزوم العذاب بالإعراض عن الذكر وذلك يقتضي الحكم بضد ذلك أي بحسن العيش على هذا الإعراض وهو المراد بالاستقامة على الشريعة كما هو عادة الله سبحانه في كتابه والله تعالى أعلم ﴿يَسْلُكْهُ﴾ قرأ أهل الكوفة ويعقوب بالياء على الغيبة أي يدخله ربه وآخرون بالنون على التكلم ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ شاقاً يعلو المعذب ويغلبه مصدر وصف به والمراد بالعذاب منها إما عذاب الدنيا أو عذاب القبر أو عذاب الآخرة

وكذلك في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ أَعْمَىٰ ﴿١٢٤﴾﴾ [طه: ١٢٤] والظاهر أن المراد به ها هنا عذاب الدنيا بدليل المقابلة وكذلك من ضنك المعيشة هنالك لعطف قوله ونحشره كما أن المراد بالحياة الطيبة في قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَٰلِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧] روي عن ابن عباس أنه قال: كل مال قل أو كثر فلم فيه فلا خير فيه وهو الضنك في المعيشة وإن قوماً أعرضوا عن الحق وكانوا أول سعة من الدنيا مكثرين فكانت معيشتهم ضنكاً وذلك أنهم يرون أن الله ليس بمخلف عليهم فاشتدت عليهم معايشهم من سوء ظنهم بالله، وقال سعيد بن جبير تسلبه القناعة حتى لا يشبع، قلت: وهذا الأمر ظاهر فإن أهل الدنيا لما سلب منهم القناعة فهم دائمون في جد واجتهاد لأجل اكتساب المال وحفظه خائفون على فواته متحاسدون متباغضون فيما بينهم لأجله غير آمنين على أنفسهم لكثرة الأعداء والحساد ولا شك أن هذا عذاب صعد ومعيشة ضنك ولو يعلمون ما للصوفية من الحياة الطيبة وطمأنينة القلب بذكر الله وشرح الصدور ورفع الحاجة بالقليل والاستغناء عن الخلق والشفقة على خلق الله تعالى كلهم أجمعين والشكر والسرور في الضراء رجاء لكفارة المعاصي وحسن الجزاء فضلاً عن الرخاء والسراء ليتحاسدوهم على ذلك والله يؤتي من يشاء من الدنيا والآخرة.

﴿وَأَنَّ ٱلْمَسَٰجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا۟ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ وَأَنَّهُۥ لَمَّا قَامَ عَبْدُ ٱللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا۟ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا
﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَآ أَدْعُوا۟ رَبِّى وَلَآ أُشْرِكُ بِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّى لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّى لَن
يُجِيرَنِى مِنَ ٱللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِۦ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَٰغًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِسَٰلَٰتِهِۦ ۚ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ
لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوْا۟ مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا
﴿٢٤﴾ قُلْ إِنْ أَدْرِىٓ أَقَرِيبٌ مَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُۥ رَبِّىٓ أَمَدًا ﴿٢٥﴾ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ
أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُۥ يَسْلُكُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِۦ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا۟
رِسَٰلَٰتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًۢا ﴿٢٨﴾﴾

﴿وَأَنَّ ٱلْمَسَٰجِدَ لِلَّهِ﴾ عطف على أن لو استقاموا على الوحي به قيل: المراد بالمساجد المواضع التي بنيت للصلاة ﴿فَلَا تَدْعُوا۟ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا﴾ قال قتادة كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله فأمر الله تعالى المؤمنين أن يخلصوا لله الدعوات إذا دخلوا المساجد وأراد به المساجد كلها وأمر بتطهيرها فقال: ﴿طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ﴾ [البقرة: ١٢٥] الآية، وأمر رسول الله ﷺ فقال: «جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشركائكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وإقامة حدودكم وسل سيوفكم واتخذوا على أبوابها المطاهر وجمروها في الجمع»(١) رواه ابن ماجه عن واصل مرفوعاً، ونهي عن تناشد الأشعار في المسجد وعن البيع والشراء فيه وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة في

(١) أخرجه ابن ماجه في المساجد باب ٥.

المسجد[١] رواه أبو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. وقال: «البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها»[٢] متفق عليه عن أنس قال: «عرضت علي أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد»[٣] رواه أبو داود والترمذي عنه، وقال: «من سمع رجلاً ينشد ضالة في المسجد فليقل لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تبن لهذا»[٤] رواه مسلم عن أبي هريرة ﷺ، وروى الترمذي والدارمي وزاد «إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا: لا أربح الله تجارتك»[٥] والله تعالى أعلم.

وقال الحسن أراد بها البقاع كلها لأن الأرض جعلت كلها مسجداً لهذه الأمة يعني لا تدعوا مع الله أحداً في شيء من البقاع، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي صالح عن ابن عباس قال: قالت الجن أتأذن لنا فنشهد معك الصلاة في مسجدك فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱلْمَسَٰجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا۟ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾﴾ [الجن: ١٨] وأخرج ابن جرير عن جبير قال: قالت الجن للنبي ﷺ كيف لنا أن نأتي المسجد ونحن ما دون عنك أو كيف نشهد الصلاة ونحن ما دون عنك فنزلت، وقيل: المراد بالمسجد أعضاء السجود يعني أنها مخلوقة لله تعالى فلا تسجدوا عليها غيره، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا يكفت الثياب ولا الشعر»[٦] ﴿وَأَنَّهُۥ﴾ الضمير للشأن قرأ نافع وأبو بكر بكسر الهمزة على الاستئناف والباقون بالفتح عطفاً على الموحى به ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ ٱللَّهِ﴾ محمد ﷺ إنمت ذكر لفظ العبد دون الرسول أو النبي أو غير ذلك للتواضع فإنه واقع موقع كلامه عن نفسه والإشعار بما هو المقتضي لقيامه، وقال المجدد العبودية أقصى مراتب الكمال ﴿يَدْعُوهُ﴾ حال من عبد الله أي يعبده ويذكره ﴿كَادُوا۟ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ قرأ هشام لبد بضم اللام والباقون بالكسر وهو جمع لبدة وأصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومعناه على ما قال الحسن وقتادة وابن زيد أنه لما قام عبد الله بالدعوة إلى التوحيد كاد الجن والإنس يكونوا مجتمعين لإبطال أمره يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره وينصره على من عاداه، ويحتمل أن يكون معناه أنه لما قام عبد الله يدعوه ويقرأ القرآن بنخلة كان الجن يكون عليه لبداً متراكمين عن ازدحامهم عليه شوقاً لاستماع القرآن ﴿قُلْ﴾ كذا قرأ عاصم وحمزة وأبو جعفر بصيغة الأمر موافقاً لما

---

(١) أخرجه الترمذي في الصلاة باب ١٢٣، والنسائي في المساجد باب ٢٣، وابن ماجه في المساجد باب ٥.

(٢) أخرجه البخاري في الصلاة باب ٣٧، ومسلم في المساجد حديث ٥٥، ٥٦، ٥٧.

(٣) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٦، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٩.

(٤) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٧٩، وأبو داود في الصلاة باب ٢١، والنسائي في المساجد باب ٢٥، وابن ماجه في المساجد باب ١١، وأحمد في المسند ٢/٣٤٩، ٤٢٠.

(٥) أخرجه الترمذي في البيوع باب ٧٥، والدارمي في الصلاة باب ١١٨.

(٦) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٣٣، ١٣٤، ١٣٨، ومسلم في الصلاة حديث ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠.

بعده والباقون بصيغة الماضي أي قال عبد الله ﴿إِنَّمَآ أَدۡعُواْ رَبِّي وَلَآ أُشۡرِكُ بِهِۦٓ أَحَدٗا﴾ فما لكم تجتمعون على إبطال أمري أو المعنى قال عبد الله حين اشتاق الجن إلى كلامه إنما أدعو ربي فادعوا أنتم أيضاً كدعائي ولا تشركوا به أحداً، وقال مقاتل قال كفار مكة للنبي ﷺ لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فنحن بخيرك فنزلت هذه الآية وما بعدها ﴿قُلۡ إِنِّي لَآ أَمۡلِكُ لَكُمۡ ضَرّٗا وَلَا رَشَدٗا ﴿٢١﴾﴾ يعني ضراً ولا نفعاً أو غياً ولا رشداً عبر عن أحدهما باسم وعن الآخر باسم سببه أو مسببه إشعاراً بالمعنيين ﴿قُلۡ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ ٱللَّهِ أَحَدٞ وَلَنۡ أَجِدَ مِن دُونِهِۦ مُلۡتَحَدًا ﴿٢٢﴾﴾ ملتجأ أميل إليه إن أرادني في سوء وهاتين الجملتين المستأنفتين كأنهما في جواب ما أقول حين يقول الكفار الذين اجتمعوا لإبطال أمري إنك إن كنت نبياً فائتنا بعذاب من عند الله أو يقول الكفار ارجع عن دينك فنحن بخيرك، ويحتمل أن تكون الجملة الأولى في جواب ما أقول في وقت اشتياق الجن إلى رؤيتي ولقائي فإن ازدحامهم عليه دليل على زعمهم بأن النبي ﷺ يملك لهم ضراً ورشداً أو الجملة الثانية تأكيد لمضمون السابقة على عجز النبي ﷺ، وأخرج ابن جرير عن حضرمي أنه ذكر له أن جنياً من الجن من أشرافهم إذ اتبع قال: إنما يريد محمد أن نجيره وأنا أجيره فأنزل الله تعالى: ﴿قُلۡ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي﴾ الآية.

﴿إِلَّا بَلَٰغٗا﴾ كائناً ﴿مِّنَ ٱللَّهِ وَرِسَٰلَٰتِهِۦ﴾ عطف على بلاغاً والاستثناء إما من قوله لا أملك فإن التبليغ إرشاد وإنفاع وما بينهما اعتراض مؤكد لنفي الاستطاعة فلا يلزم الفصل بأجنبي يعني لا أملك لكم من دفع الضر أو إيصال الرشد إلا التبليغ والرسالة فإني أملكه وأما من قوله أحداً وملتحداً على سبيل التنازع وإعمال الثاني يعني لا يجيرني من الله أحد من دونه ملتحداً إلا التبليغ والرسالة فإن التبليغ والرسالة فريضة علي من الله تعالى يجيرني من عذاب الله ويعذبني الله إن لم أفعل كذلك، قال الحسن ومقاتل قيل المعنى لا أملك لكم خيراً ولا شراً ولا رشداً ولكن بلاغاً من الله ورسالة ثابت وقيل: إلا مركب من أن الشرطية ولا النافية وجزاء الشرط المحذوف اكتفاء بما مضى يعني أن لا أبلغكم بلاغاً كائناً من الله ورسالاته لن يجيرني من الله أحد ﴿وَمَن يَعۡصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ في الأمر بالتوحيد ولم يؤمن به ﴿فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا﴾ أفرد ضمير يعص الله وضمير له نظراً إلى لفظة من وجمع ضمير خالدين نظراً إلى معناه وجملة ومن يعص الله معطوفة على مقدر يعني أبلغ لك بلاغاً من الله ورسالاته فمن يطع الله ورسوله فأولئك تحروا رشداً ﴿وَمَن يَعۡصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ الآية حتى إذا رأوا أي الكفار غاية لقوله تعالى: ﴿يَكُونُونَ عَلَيۡهِ لِبَدٗا﴾ [الجن: ١٩] إن كان المراد به اجتماع الكفار لإبطال أمر النبي ﷺ وإلا فهو غاية لمحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له وعصيانهم له كأنه قيل لا يزالون يعصونه ويستضعفونه ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوۡاْ مَا يُوعَدُونَ﴾ إما العذاب في الدنيا كوقعة بدر وإما الساعة ساعة الموت فإن من مات فقد قامت له القيامة المشتملة على جهنم والساعة أدهى وأمر ﴿فَسَيَعۡلَمُونَ﴾ حين حلوله بهم ﴿مَنۡ أَضۡعَفُ نَاصِرٗا وَأَقَلُّ عَدَدٗا﴾ أهم أم النبي ﷺ جملة استفهامية قائمة مقام المفعولين لقوله تعالى ﴿فَسَيَعۡلَمُونَ﴾ فقال بعض الكفار متى هذا الوعد فنزل ﴿قُلۡ﴾ يا محمد ﴿إِنۡ أَدۡرِيٓ﴾ لا أدري ﴿أَقَرِيبٞ﴾ خبر مبتدأ بعده أو مبتدأ من القسم الثاني وما بعده فاعله ﴿مَّا تُوعَدُونَ﴾ من العذاب أو الساعة ﴿أَمۡ يَجۡعَلُ لَهُۥ

رَبِّيٓ﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون ﴿أَمَدًا﴾ غاية وأجلاً لتطول مدتها لا يعلمه إلا الله والجملة الاستفهامية قائم مقام مفعولي إن أدري ﴿عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ﴾ صفة ربي أو خبر مبتدأ محذوف أي هو عالم الغيب لا غيره فكأنه تعليل لقوله لا أدري، والمراد بالغيب ما لم يوجد بعد كأخبار المعاد أو انعدام بعد الوجود كأخبار المبدأ والقصص الماضية التي انقطعت الرواية عنها وأما ما غاب عن العباد من أسماء الله تعالى وصفاته التوقيفية التي لا يدل عليه البرهان، وأما ما قام عليه الدليل والبرهان كوجوده تعالى وجوبه وتوحده وكونه متصفاً بصفات الكمال منزهاً عن سمات النقص والزوال فليس من الغيب من الشهادة لشهود ما يدل عليه من العالم وكذا مسألة حدوث العالم مثلاً ليس من الغيب بل من الشهادة لمشاهدة قابلية التغير الدال على الحدوث وهذه الأقسام من الغيب لا يمكن العلم بها إلا بتوفيق من الله تعالى، ومن الغيب ما هو غيب بالنسبة إلى بعض دون بعض كأحوال الجن وأحوال بعض أشياء البعيدة غيب بالنسبة إلى الإنس دون الجن ومن ثم زعم الإنس أن الجن يعلمون الغيب وهم لا يعلمون إلا ما يشهدونه قال الله تعالى في قصة سليمان عليه السلام: ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ ٱلۡجِنُّ أَن لَّوۡ كَانُواْ يَعۡلَمُونَ ٱلۡغَيۡبَ مَا لَبِثُواْ فِي ٱلۡعَذَابِ ٱلۡمُهِينِ﴾ [سبا: ١٤] وكأحوال السماوات بالنسبة إلى أهل الأرض دون أهل السماء وأحوال المشرق بالنسبة إلى أهل المغرب وهذا القسم من علم الغيب قد يحصل بالوحي والإلهام وقد يحصل برفع الحجب وجعلها مثل الحجب الزجاجة، روى مسلم عن أبي هريرة أنه ﷺ قال: «لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كرباً ما كربت مثله فرفعه الله إلي لأنظر إليه ما يسألني عن شيء إلا أنبأتهم»(١) وروى البيهقي عن ابن عمر أن عمر بعث جيشاً وأمر عليهم رجلاً يدعى سارية فبينما عمر يخطب فجعل يصيح يا سارية الجبل، وروى أبو داود عن عائشة قالت: لما مات النجاشي كنا نتحدث أنه لا يزال يرى على قبره نور، وعند رفع الحجب لا يكون هذا من علم الغيب بل من علم الشهادة وإن كان من قبيل المعجزة أو الكرامة.

﴿فَلَا يُظۡهِرُ عَلَىٰ غَيۡبِهِۦٓ أَحَدًا﴾ من الخلق ﴿إِلَّا مَنِ ٱرۡتَضَىٰ﴾ العائد إلى الموصول محذوف فإنه يطلع من ارتضاه أحياناً ليكون معجزة ويبشر المطيعين ومنذر العاصين ﴿مِن رَّسُولٖ﴾ أعم من البشر والملائكة ويشتمل لفظة الرسول الأنبياء أيضاً قال الله تعالى أرسلهم إلى الناس لتبليغ الأحكام وتخصيص لفظ الرسول بمن أرسله الله بشريعة جديدة وكتاب اصطلاح وقيل: بل يشتمل الأولياء أيضاً بعموم المجاز، قال رسول الله ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»(٢) رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي في حديث عن كثير بن قيس وابن البخاري عن أنس وابن عدي عن علي بلفظ «العلماء مصابيح الأرض وخلفاء الأنبياء

---

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٢٧٨.

(٢) أخرجه البخاري في العلم باب ١٠، في الترجمة، وأبو داود في العلم باب ١، وابن ماجه في المقدمة باب ١٧، والدارمي في المقدمة باب ٣٢، وأحمد في المسند ١٩٦/٥.

أو ورثتي وورثة الأنبياء»[١] وابن عقيل عن أنس بلفظ «العلماء أمناء الرسل ما لم يخالطوا السلطان ويداخلوا الدنيا»[٢] الحديث وقال أهل السنة والجماعة كرامات الأولياء معجزة لنبيهم قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِۦ﴾ [إبراهيم: ٤] وقد بعث الله تعالى خاتم النبيين إلى كافة فاعتبر أهل السنة أتباعه ﷺ من العلماء والأولياء لساناً له ﷺ حتى يستقيم الحصر واستغراق الإضافة في لسان قومه فعلى تقدير شمول لفظ الرسول للأولياء لا يلزم نقص بحصول علم الغيب لهم على وجه الكرامة وعلى تقدير عدم شموله نقول المراد بالعلم العلم القطعي والعلم الحاصل للأولياء بالإلهام وغيره ظني ليس بقطع، ومن ثم قالت الصوفية العلية إنه لا بد من عرض العلوم الحاصلة للصوفية على الكتاب والسنة فإن طابقت قبلت إذ المطابق للقطعي قطعي وإن خالفت ردت قالوا: كل حقيقة ردته الشرع فهو زندقة وإن كانت الشريعة عنها ساكتة قبلت مع احتمال الخطأ فاندفع ما قال صاحب الكشاف بناء على اعتزاله إن في هذه الآية إبطال لكرامات لأن الذين يضاف إليهم الكرامات وإن كانوا أولياء مرتضين فليسوا الرسل الخ، وكفى التكذيب أهل الهواء قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ أُمِّ مُوسَىٰٓ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى ٱلْيَمِّ وَلَا تَخَافِى وَلَا تَحْزَنِىٓ إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٧] وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّـۧنَ أَنْ ءَامِنُوا۟ بِى وَبِرَسُولِى﴾ [المائدة: ١١١] وقوله تعالى: ﴿فَنَادَىٰهَا مِن تَحْتِهَآ أَلَّا تَحْزَنِى قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٤﴾ وَهُزِّىٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسَٰقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكُلِى وَٱشْرَبِى وَقَرِّى عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِىٓ إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا ﴿٢٦﴾﴾ [مريم: ٢٤ ـ ٢٦] فإن أم موسى وأم عيسى والحواريين لم يكونوا أنبياء واعلم أن ما ذكرت لك أن العلم الحاصل للأولياء ظني، المراد به العلم الحاصل علماً حصولياً وذلك قد يكون بالإلهام بتوسط الملك وبغير توسطه وقد يكون بكشف الحجب كما ذكرنا في حديث عمر يا سارية الجبل ومن هذا القبيل ما قيل: إنه قد ينكشف على بعض الأولياء في بعض الأحيان اللوح المحفوظ فينظرون فيه القضاء المبرم والمعلق وقد يكون بمطالعة عالم المثال في المنام أو المعاملة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزء من النبوة»[٣] متفق عليه، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات»، قالوا: وما المبشرات؟ قال: الرؤيا الصالحة»[٤] رواه البخاري، وهذه الأنواع من العلم قد يقع فيه الخطأ بغير الأنبياء لوقوع الغلط وتخليط الشيطان في الإلهام فإن في قلب بني آدم بيتان في أحدهما الملك وفي الآخر الشيطان فأحياناً يلتبس لمعة الملك بلمعة الشيطان ووقوع

---

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٨٦٧٧، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/ ٨٣، ٨٤.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٣٨٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٨٩٥٢، ٢٩٠٨٣.

(٣) أخرجه البخاري في التعبير باب ١، ٢، ومسلم في الرؤيا حديث ٦.

(٤) أخرجه البخاري في التعبير باب ٥، ومسلم في الصلاة حديث ٢٠٧، ٢٠٨.

تخليط الوهم وتلبيس الشيطان في الكشف ورؤية عالم المثال، عن أبي قتادة قال: قال رسول الله ﷺ: «الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان»[(١)] متفق عليه، وقال محمد بن سيرين قال: «الرؤيا ثلاث حديث النفس وتخويف الشيطان وبشرى من الله»[(٢)] متفق عليه.

ووقوع الغلط في تأويل الرؤيا لكن وقوع الخطايا في علوم الأولياء نادر لتشبههم بالأنبياء فالأنبياء معصومون والأولياء محفوظون غالباً وأما العلم الحاصل للأولياء علماً حضورياً بل فوق الحضوري وهو العلم المتعلق بذات الله تعالى وصفاته المسمى بالعلم اللدني فهو لا يحتمل الخطأ وهو قطع وجداني بل فوق القطعي لأن علم المرء بنفسه علم حضوري وجداني فإنه بحضور نفس المعلوم عند العالم من غير حصول صورة فيه وعلم الصوفي بالله فوق هذا العلم لأن الله تعالى قرب من نفسه بنفسه قال الله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [الواقعة: ٨٥] أيها العوام ويبصره من أبصره الله تعالى وهذا العلم اللدني يحصل للأولياء بتوسط الرسول ﷺ ولو بوسائط. فإن قيل: نحن أقرب إليكم منكم خطاب لسائر الناس ويلزم منه أن يكون لسائر الناس علماً بالله تعالى حضورياً فوق علمه بنفسه؟ قلنا: نعم لكن العلم تابع للحياة لا يتصور بدونها وقد ذكر في تفسير سورة الملك أن الحياة على أربعة أقسام منها ما يستتبع المعرفة وتلك الحياة بالتجليات الذاتية والصفاتية ولأجل حصول هذه الحياة الاكتساب والتصوف. فإن قيل لو كان هذا العلم الثاني قطعياً لما أخطأه فيه ولما تعارض أقوالهم وقد يخطئون كما يدل عليه تعارض أقوالهم المقتضي خطأ أحد المتنافيين فإنه يقول بعضهم بالتوحيد الوجودي وبعضهم بالتوحيد الشهودي ونحو ذلك؟ قلت: هذا الخطأ إنما يقع في علم العلم الذي من قبيل العلم الحصولي دون نفسه وقد يقع في بيانه وتصويره حيث لم يوضع لهذه المعاني ألفاظ في اللغات قال الشاعر:

المراد بالكفر في هذا الشعر كفر الطريقة المسمى بالتوحيد الوجودي وبالدين الشريعة، وفذلكة الكلام في هذا المقام أن بين الخالق والخلق نسبة ليست بين أي الشيئين فرضنا من الأشياء إذ لا خالق إلا هو فلا يمكن أن يشتبه تلك النسبة بما عداها من النسب لا يقال: ليس نسبة الخالق مع المخلوق كنسبة النقش مع النقاش أو نسبة القدح مع النجار لأنه ليس كذلك فإن القدح مادته الخشب والنقش مادته اللون ونحو ذلك مخلوقة لله تعالى والصورة الخاصة بعد فعل النجار أيضاً مخلوقة لله تعالى وفعل النجار أيضاً مخلوق لله تعالى على رغم أنف المعتزلة، والنجار إنما هو كاسب لبعض من المعاملات فما لكم لا تعقلون ولما كانت النسب التي تدرك في العقل بين أي الشيئين الموجودين في الخارج أو الذهن من العينية والغيرية والظلية وغيرها مسلوبة من تلك النسبة وهي وراء النسب ولم يوضع لها لفظ

(١) أخرجه البخاري في التعبير باب ٣، ٤، ١٠، ١٤، والطب باب ٣٩، ومسلم في الرؤيا حديث ٢٠١.
(٢) أخرجه البخاري في التعبير باب ٢٦، ومسلم في الرؤيا حديث ٦.

يدل عليها فقد يعبر عنها بأنه تعالى ليس عين خلقه فيوهم أنه غيره أو أن الخلق ظله وقد يعبر بأنه تعالى ليس غير الخلق وليس هناك نسبة الظلية فيوهم أنه عين الأشياء ثم قد يطلق بالمجاز باعتبار الملازمة بين العينية وسلب الغيرية في الأذهان بأنه تعالى عين الأشياء كلها كذا قد يقال بأنه غيرها، وقد يقال إنها ظلة وليس ذلك الاختلاف والتعارض إلا في مراتب العلم الحضوري في تعبيراتهم لضيق العبارات وأحسن التعبيرات في هذا المقام قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] والمقصود من التصورات هو هذا العلم اللدني دون العلوم الحاصلة في الظنون فإنه لا اعتداد بها وأن الظن لا يغني من الحق شيئاً والله تعالى أعلم.

فإن قيل: سلمنا أن علوم الأولياء داخلة في المستثنى أو خارجة من المستثنى منه لكونها ظنية فما قولكم في علوم الكهنة والمنجمين وعلم الأطباء بالأمراض وبما فيه شفاء المريض وبخواص النباتات ونحوها فإن الأخبار والتجربة تشهد على صدق بعض أخبارهم. روى البخاري عن ابن الناظور حديث صاحب إيليا وقد أسلم يحدث أن هرقل حين قدم إيليا أصبح يوماً خبيث النفس فقال بعض بطارقته قد استنكرنا هيئتك، وقال ابن الناظور وكان هرقل ينظر في النجوم فقال لهم حين سألوه إني رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الختان قد ظهر الحديث، ثم كتب هرقل إلى صاحب له برؤيته وكان نظيره في العلم فأتاه كتاب من صاحبه يوافق رأي هرقل على خروج النبي ﷺ وأنه نبي وقد صح أن الكهنة والمنجمون أخبروه الخروج بموسى لفرعون وبزوال ملكه على يد غلام من بني إسرائيل حتى كان فرعون يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم قلنا: أما علم الكهنة فما كان منها مطابقاً للواقع فذلك استراق السمع من الملائكة والملائكة رسل الله لكن الكهنة والشياطين يختلطون فيه أكاذيب ولذلك نهى الشرع عن تصديقهم ثم قد منع الجن بعد مبعث النبي ﷺ عن الاستراق إما مطلقاً أو غالباً فبطل الكهانة، عن عائشة قالت: سئل رسول الله ﷺ عن الكهان وقيل: إنهم يحدثون أحياناً بالشيء يكون حقاً؟ فقال رسول الله ﷺ: «تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في أذن وليه قرأ الدجاجة فيخلطون فيه أكثر من مائة كذبة»[١] متفق عليه، وأما علم الطب والنجوم فمبناهما إما التجارب وذلك من علم الشهادة دون الغيب والأظهر أن ذينك العلمين أعني العلم بخواص الأدوية والطبائع وكذا بخواص النجوم من السعادة والنحوسة وغيرها مقتبسان من علوم الأنبياء فبقي العلمان في الكتب ونسجت عناكب النسيان على سلاسل المرواة واكتفوا بشهادة التجارب في معرفتها قال الله تعالى في قصة إبراهيم عليه السلام ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِى ٱلنُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّى سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾﴾ [الصافات: ٨٨، ٨٩] أي سأسقم، وذكر البغوي في تفسير سورة سبأ أن سليمان عليه السلام ما يأتي عليه يوم إلا تثبت في محراب بيت المقدس شجرة

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

فيسألها ما اسمك؟ فتقول: اسمي كذا فتقول: لأي شيء أنت؟ فيقول: لكذا وكذا فأمر بها فينقطع فإن كانت بنت الغرس غرس لها: وإن كانت الدواء كتب حتى تنبت الخروبة فقال لها ما أنت؟ قالت: الخروبة، قال: لأي شيء أنبتت؟ قالت: لخراب مسجدك، كذا ذكر الإمام حجة الإسلام محمد الغزالي رحمه الله في رسالة المنقذ من الضلال.

ثم إن علم الطب والنجوم ليسا يوجهان للقطع فإن التأثيرات المودعة في الأدوية والكواكب أمر عادي جرت العادة الإلهية على خلق تلك الآثار بعد استعمال تلك الأدوية وبعد طلوع تلك النجوم ويتخلف تلك الآثار عنها كثيراً إن شاء الله ومن ههنا يعلم أن من استدل بالنجوم على شيء وزعم أن الله تعالى يفعل كذلك بعد طلوع ذلك النجم جرياً على عادته فلا يكفر كمن زعم أن الله تعالى يخلق الشفاء بعد شرب الدواء ويخلق الموت بعد شرب السم وأما من زعم أن حدوث ذلك الشيء بذلك النجم فيكفر كما زعم أن الدواء علة تامة على الشفاء. عن زيد بن خالد الجهني قال صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «قد أصبح قوم من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب»[1] متفق عليه، فهذا الحديث إنما يدل على كفر الثاني دون الأول غير أن الاشتغال بالنجوم مطلقاً مكروه لكونه مما لا يعنيه قال رسول الله ﷺ: «من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد وما زاد»[2] رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس، وكذلك علم النقاط والخطوط الذين يسمونها إملاء فهو أيضاً مقتبس من الأنبياء ويفيد ظناً لا قطعاً وأما الطيرة فليس بشيء، عن معاوية بن الحكم قال قلت يا رسول الله أمور كنا نصنعها في الجاهلية كنا نأتي الكهان، قال فلا تأتوا الكهان، قال قلت كنا نتطير قال ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم، قال قلت ومنا يخطون قال: «كان نبي من الأنبياء يخط فمن كان وافق خطه فذاك»[3] رواه مسلم، وكذلك علم السحر منزل من السماء لكنه كفر قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ﴾ [البقرة: ١٠٢] وقد مر في سورة البقرة. فإن قيل قد يظهر علم الغيب على أهل الجوع والرياضة من الكفار استدراجاً؟ قلنا: منشأ ذلك العلم الكشف أو مطالعة عالم المثال والكشف ومطالعة عالم المثال يكون إذا تجلى للصوفي مشاعرة الظاهرة والباطنة إما باتباع الشريعة ونور السنة ويسمى بفراسة

---

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٥٦، والاستسقاء باب ٢٨، والمغازي باب ٣٥، ومسلم في الإيمان حديث ١٢٥.

(٢) أخرجه أبو داود في الطب باب ٢٢، ٥١، وابن ماجه في الأدب باب ٢٨، و١/٢٢٧، ٣١١.

(٣) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٣٣، والسلام حديث ١٢١.

المؤمن وإما بالجوع والرياضة ومخالفة النفس فحينئذ تنكشف الحجب عن بعض المغيبات في بعض الأحيان أو عن الصور المثالية فيرى ذلك عياناً فهو من العلم بالشهادة وليس من الغيب في شيء على أنه لما كان العلم الحاصل لأولياء الله تعالى بالكشف والمثال كشفاً ظنياً محتملاً للخطأ فكيف العلوم الحاصلة للكفار فإنهم تلامذة للشياطين ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ غُرُورًا ۚ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢] ولكن الله يفعل ما يريد ومما يدل على أن المراد بظهور الغيب في تلك الآية هو العلم القطعي الذي لا يكون للشيطان إليه سبيل.

قوله تعالى ﴿فَإِنَّهُۥ﴾ الفاء للسَببية لأن الله تعالى ﴿يَسْلُكُ﴾ أي يجعل ﴿مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ ي الرسول ﴿وَمِنْ خَلْفِهِۦ﴾ ذكر بعض الجهات وأراد جميعها ﴿رَصَدًا﴾ جمع راصد أي حفظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان أن يسترق السمع ويخلطوا في الوحي بما ليس منه، قال مقاتل وغيره كان إذا بعث الله رسولاً أتاه إبليس في صورة ملك يخبره فبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصداً من الملائكة يحرسونه ويطردوا الشياطين فإذا جاء الشيطان في صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فاحذره وإذا جاء ملك قال له هذا رسول ربك ونظيره هذه الآية قوله تعالى: ﴿لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ﴾ [فصلت: ٤٢] ﴿لِّيَعْلَمَ﴾ الله، أي ليتعلق علمه به موجوداً نظيره قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ ٱللَّهُ مَن يَخَافُهُۥ وَرُسُلَهُۥ بِٱلْغَيْبِ﴾ [الحديد: ٢٥] متعلق بقوله تعالى يسلك علة للحفظ من الشياطين ﴿أَن﴾ مخففة من المثقلة اسمها ضمير الشأن محذوف ﴿قَدْ أَبْلَغُوا۟﴾ أي الرسل ﴿رِسَٰلَٰتِ رَبِّهِمْ﴾ كما هي والمعنى ليوجد من الرسل تبليغ رسالات ربهم بلا تغيير وتخليط، وقيل: ضمير ليعلم عائد إلى الرسول أي ليعلم الرسول قطعاً ولا شك أنه قد أبلغ هو وإخوانه من الرسل رسالات ربهم ولم يقع فيه تغيير وتخليط من الشيطان أو ليعلم الرسول أنه قد أبلغ الملائكة رسالات ربهم ولم يتطرق فيه شيطان، وقرأ يعقوب ليعلم بضم الياء على البناء للمجهول أي ليعلم الناس قطعاً أن الرسل قد بلغوا ﴿وَأَحَاطَ﴾ الله ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي ما علم الله عند الرسل لا يخفى عليه شيء ﴿وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًۢا﴾ عدد مثاقيل الجبال وميكائيل البحار وعدد قطرات الأمطار وعدد ورق الأشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأشرق عليها النهار ونصب عدداً على الحال أو على المصدر أي عدد عدداً أو التميز أي أحصى عدد كل شيء والله أعلم.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المزمل

مكية وهي عشرون آية

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُزَّمِّلُ ۝١ قُمِ ٱلَّيۡلَ إِلَّا قَلِيلٗا ۝٢ نِّصۡفَهُۥٓ أَوِ ٱنقُصۡ مِنۡهُ قَلِيلًا ۝٣ أَوۡ زِدۡ عَلَيۡهِ وَرَتِّلِ ٱلۡقُرۡءَانَ تَرۡتِيلًا ۝٤ إِنَّا سَنُلۡقِي عَلَيۡكَ قَوۡلٗا ثَقِيلًا ۝٥ إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيۡلِ هِيَ أَشَدُّ وَطۡـٔٗا وَأَقۡوَمُ قِيلًا ۝٦ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبۡحٗا طَوِيلٗا ۝٧ وَٱذۡكُرِ ٱسۡمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلۡ إِلَيۡهِ تَبۡتِيلٗا ۝٨ رَّبُّ ٱلۡمَشۡرِقِ وَٱلۡمَغۡرِبِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱتَّخِذۡهُ وَكِيلٗا ۝٩﴾

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُزَّمِّلُ ۝١﴾ التزمل من تزمل ثيابه إذا تلفف بها فأدغم التاء في الزاء ومثله المدثر تدثر بثوبه إما القطع كان هذا الخطاب للنبي ﷺ في أول الوحي قبل تبليغ الرسالة ثم خوطب بعده بالنبي والرسول وقد تزمل رسول الله ﷺ ثيابه في بدو الوحي خوفاً منه لهيبته، عن جابر أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي «فبينا أنا أمشي سمعت صوتاً فرفعت السماء بصري فإذا الملك الذي جاء في حراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض فخشيت منه رعباً حتى هويت إلى الأرض فجئت أهلي فقلت: زملوني فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ ۝١﴾ إلى قوله ﴿فَٱهۡجُرۡ﴾ [المدثر: ٥] ثم حمي الوحي وتتابع»(١) متفق عليه، وفي حديث عائشة في الصحيحين في حديث طويل أنه ﷺ دخل على خديجة فقال: زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع»(٢) وسنذكر هذا الحديث إن شاء الله تعالى في سورة ﴿ٱقۡرَأۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] وأخرج البزار والطبراني بسند ضعيف عن جابر قال: اجتمعت قريش في دار الندوة فقالت: سموا هذا الرجل اسماً يصدر الناس عنه، قالوا: كاهن، قالوا: ليس بكاهن، قالوا: مجنون، قالوا: ليس بمجنون، قالوا: ساحر، قالوا: ليس بساحر، فبلغ النبي ﷺ فتزمل في ثيابه وتدثر فيها فأتاه جبرائيل قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُزَّمِّلُ ۝١﴾ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ ۝١﴾ [المدثر: ١] ﴿قُمِ﴾ [المزمل: ١] أي صلّ، عبر عنها بالقيام تسمية بالشيء باسم جزئه وركنه وهذا يقتضي كون القيام ركناً للصلاة وعليه انعقد الإجماع ﴿الليلَ﴾ ظرف

---

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي باب ٣، وتفسير سورة ٧٤، باب ٥، ومسلم في الإيمان حديث ٢٥٦، وأحمد في المسند ٣/ ٣٢٥.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الوحي باب ٣، ٧ والتعبير باب ١، وتفسير سورة ٩٦، باب ١، ٣، ومسلم في الإيمان حديث ٢٥٢، ٢٥٥.

زمان وحذف حرف الجر يدل على الاستيعاب كما يقال: صمت شهراً بخلاف صمت في الشهر ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ بهذا الاستثناء بقي الحكم بقيام بعض الليل ولما كان الاستثناء مبهماً طرق الإيهام في المستثنى منه فصار المحكوم به محمداً لا بد له من بيان فبينه الله تعالى بقوله ﴿نِصْفَهُۥٓ﴾ فهو بدل من الليل المستثنى منه القليل بدل الكل فإن الاستثناء تكلم بالباقي بعد الثنيا فتقدير الكلام قم بعض الليل أي نصفه، وقيل: هو بدل من القليل وبيان له وببيان المستثنى تبين الباقي ويزول الإبهام وحينئذ تقدير الكلام قم الليل إلا نصفه والمعنى واحد وإطلاق القليل على النصف بالنسبة إلى الكل ولأن عدم القيام أي النوم في نصف الليل قليل من النوم المعتاد فإن الله تعالى جعل الليل لتسكنوا فيه ولأنه إذا قام نصف الليل للتهجد بقي نصف الآخر وفيه صلاة المغرب والعشاء وحوائج البشر من الأكل والشرب والخلاء فلم يبق لأجل النوم إلا قليل من النصف، وقيل: نصفه بدل من الليل والاستثناء منه أي من النصف وتقديره قم نصف الليل إلا قليلاً فحينئذ يلزم الاستثناء من النصف قبل ذكره مع أن كلمة نصفه حينئذ بدل البعض من الليل وحكم بدل البعض في القصر حكم الاستثناء فمقتضى الكلام تقديم القصر بالاستثناء على القصر بالبدل وأيضاً يلزم حينئذ كون الكلام مجملاً بعد البيان ﴿أَوِ ٱنقُصْ﴾ عطف على قم الليل ﴿مِنْهُ﴾ أي من النصف الباقي بعد الاستثناء ﴿قَلِيلًا﴾ أي زماناً قليلاً أو نقصاناً قليلاً وذلك أن يكون القيام أكثر من نصف النصف أي الربع.

﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ أي على النصف ما شئت فالمأمور به في هذه الآية القيام أكثر من الربع ولو ساعة والظاهر أن الأمر بالقيام في هذه الآية للوجوب كما هو مقتضى الأمر في الأصل فمقتضى الكلام البغوي وهو المستفاد من قول عائشة وغيرها أن قيام الليل بهذه الآية كان واجباً على النبي ﷺ وعلى أمته ثم نسخ، قال البغوي كان النبي ﷺ وأصحابه يقومون على هذه المقادير فكان الرجل لا يدري متى ثلث الليل ومتى النصف ومتى الثلثان فكان يقوم حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرحمهم الله تعالى وخفف عنهم ونسخها بقوله: ﴿فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠] وكان بين أول السورة وآخرها سنة. عن سعيد بن هشام قال: انطلقت إلى عائشة فقلت: يا أم المؤمنين أنبئيني عن خُلق رسول الله ﷺ؟ قالت: ألست تقرأ القرآن؟ قلت: بلى قالت: فإن خلق نبي الله كان القرآن، قلت: فقيام رسول الله ﷺ يا أم المؤمنين قالت: ألست تقرأ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُزَّمِّلُ ۝١﴾ قلت: بلى قالت: فإن الله افترض القيام في أول هذه السورة فقام رسول الله ﷺ وأصحابه حولاً حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله تعالى خاتمتها اثني عشر شهراً في السماء ثم أنزل التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة رواه أبو داود والنسائي والبغوي وكذا أخرج الحاكم وأخرج ابن جرير مثله عن ابن عباس وغيره قال مقاتل وابن كيسان كان هذا بمكة قبل أن يفرض الصلوات الخمس ثم نسخ ذلك بالصلاة الخمس والظاهر عندي أن الوجوب كان مختصاً بالنبي ﷺ بدليل قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثَىِ ٱلَّيْلِ وَنِصْفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ﴾ [المزمل: ٢٠] فإن كلمة من للتبعيض صريح في أن الصحابة بعضهم كانوا يقومون دون بعض. فإن قيل: لو كان وجوبه

مختصاً بالنبي ﷺ فكيف يصح تعليل التخفيف لقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي ٱلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [المزمل: ٢٠] فإن هذه الآية يقتضي رعاية حال الأمة وضعفهم؟ قلنا: خفف الله سبحانه عن النبي ﷺ لرعاية ضعف الأمة وأعذارهم لأن الناس بما واظب عليه النبي ﷺ مسنون للأمة مطلوب الإتيان منهم من غير إيجاب بل بحيث يلام تاركه قال الله تعالى: ﴿لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُواْ ٱللَّهَ وَٱلْيَوْمَ ٱلْءَاخِرَ﴾ [الأحزاب: ٢١]. وما قيل: إن المسنون ما واظب عليه النبي ﷺ على سبيل التطوع احترازاً عن صوم الوصال ونحوه فليس بشيء لأن الأصل التأسي والاقتداء مطلقاً فلا يترك إلا إذا كان ذلك الأمر ممنوعاً محرماً أو مكروهاً في حق الأمة كصوم الوصال ووصل النكاح فوق الأربعة وغير ذلك ولا وجه لتخصيص التأسي بما واظب النبي ﷺ على سبيل التطوع.

﴿وَرَتِّلِ ٱلْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا﴾ عطف على قم الليل وما قيل الترتيل مندوب إجماعاً فعطفه على القيام يقتضي كون الأمر بالقيام أيضاً للندب فليس بشيء. عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها»[(١)] رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي، والترتيل عبارة عن إرسال الكلمة من الفم بسهولة واستقامة كذا في الصراح وفي القاموس نحوه، وعن ابن عباس معناه بينه بياناً وعن الحسن نحوه، وقال مجاهد ترتيل فيه ترسلاً عن قتادة قال: سئل عن أنس كيف كانت قراءة النبي ﷺ؟ فقال: كانت مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يمد ببسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم[(٢)] رواه البخاري، قلت: معنى قوله يمد ببسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم أنه يظهر فيه الألف من الله بعد اللام ومن الرحمن بعد الميم بقدر حركة وأما مد الرحيم فيجوز فيه المد بقدر الحركتين وأربع وست عند الوقف وفي الوصل لا يجوز إلا بقدر حركة أجمع عليه القراء. وعن أم سلمة أنها سئل عن قراءة النبي ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً[(٣)]

رواه الترمذي وأبو داود والنسائي، وعنهما قالت: كان رسول الله ﷺ يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف رواه الترمذي، قلت: ويتضمن الترتيل تحسين الصوت بالقرآن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن»[(٤)] متفق عليه، وفي رواية عنه «ما أذن الله لنبي حسن الصوت

---

(١) أخرجه أبو داود في الوتر باب ٢٠، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٨، وأحمد في المسند ٢/ ١٩٢.

(٢) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ٢٩.

(٣) أخرجه أبو داود في الوتر باب ٢٠، والترمذي في ثواب القرآن باب ٢٣، والنسائي في الافتتاح باب ١٣، وقيام الليلة باب ١٣، وأحمد في المسند ٦/ ٢٩٤، ٣٠٠.

(٤) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ١٩، والتوحيد باب ٣٢، ومسلم في المسافرين حديث ٢٣٢، ٢٣٤.

بالقرآن يجهر به»[١] متفق عليه وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»[٢] رواه البخاري، وليس المراد إلا تحسين الصوت كما خرج به في بعض الروايات دون إخراجه على وجه الغناء فإنه حرام ممنوع عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرؤوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكتابين وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يتجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم»[٣] رواه البيهقي في شعب الإيمان.

فائدة

والحكمة في الترتيل التدبر في معاني القرآن والألفاظ بموعظة والخوف عند آية الوعيد والرجاء عند آية الوعد ونحو ذلك، روى البغوي عن ابن مسعود قال: لا تنثروه نثر الدقل ولا تهزوه هز الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة، وعن حذيفة قال: صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الليل فما مر بآية فيها ذكر الجنة إلا وقف وسأل الله الجنة وما مر بآية فيها ذكر النار إلا وقف وتعوذ من النار، وعن عبيد المليكي ـ وكانت له صحبة ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أهل القرآن لا تتوسدوا القرآن واتلوه حق تلاوته آناء الليل والنهار وافشوه وتغنوه وتدبروا ما فيه لعلكم تفلحون ولا تعجلوا هرابه فإن له ثواباً»[٤] رواه البيهقي في الشعب، وعن سهل بن سعد الساعدي قال: بينا نحن نقرأ إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الأخيار وفيكم الأحمر والأسود والأبيض اقرؤوا القرآن قبل أن يأتي أقوام يقرؤونه يقيمون حروفه كما يقام السهم ولا يجاوز تراقيهم يتعجلون أجره ولا يتأجلونه»[٥].

﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝٥﴾ قيل: المراد بالقول الثقيل الأمر بقيام الليل فإنه ثقيل شاق على النفس فهذه الجملة على هذا التأويل تذييل وتأكيد لما سبق والسين حينئذ للتأكيد دون الاستقبال وقيل: المراد به القرآن قال محمد بن كعب القرآن ثقيل على المنافقين، قلت: فهو نظير قوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ﴾ [الشورى: ١٣]. وقال الحسن بن الفضل ثقيل في الميزان قلت: نظير قوله ﷺ: «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في

---

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٢٣٣، ٢٣٤.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٤٤، وأبو داود في الوتر باب ٢٠، والدارمي في الصلاة باب ١٧١، وفضائل القرآن باب ٣٤، وأحمد في المسند ١/ ١٧٢، ١٧٥، ١٧٩.

(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٦٩، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٢٠٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٧٧٩، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/ ٥١٠.

(٤) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٢٥٢، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٢٢٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٨٠٣.

(٥) أخرجه أبو داود حديث ٨٣١، والطبراني في المعجم الكبير ٦/ ٢٥٣، ٢٥٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٠٨١، والبغوي في تفسيره ٧/ ٦٦.

الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم»[١] متفق عليه عن أبي هريرة، وقال مقاتل ثقيل لما فيه من الأمر والنهي والحدود كذا قال قتادة وقال أبو العالية ثقيل بالوعد والوعيد وحاصل هذه الأقوال أنه لما فيه من التكاليف الشاقة والوعد والوعيد وذكر القيامة ثقيل على المكلفين لاسيما على الرسول ﷺ إذ كان عليه أن يتحملها ويحملها أمته ومن ثم قال رسول الله ﷺ: «شيبتني سورة هود وأخواتها»[٢] رواه الطبراني عن عقبة بن عامر وعن أبي جحيفة، يعني لما فيه من قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَقِمْ كَمَآ أُمِرْتَ وَمَن تَابَ مَعَكَ﴾ [هود: ١١٢] أو لما فيه من ذكر القيامة وعذاب الأمم الماضية يدل عليه ما رواه الحاكم عن أبي بكر بلفظ «شيبتني سورة هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت»[٣] رواه الترمذي عن ابن عباس والحاكم عن أبي بكر وابن مردويه عن سعد ونحوه عن أنس رواه عبد الله بن أحمد بلفظ «شيبتني هود وأخواتها» لما فيها ذكر يوم القيامة وقصص الأمم، وقيل: ثقيل على التأمل فيه لافتقاره إلى مزيد تصفيته للسر وتجريد للنظر لرزانته ومتانته معناه وهذا أوفق لما سبق وما لحق فإن الترتيل لأجل التدبر والتفهم وناشئة الليل أشد لمواطأة القلب اللسان، وقيل: ثقيل على باطن الصوفي وعظيمة فإن الخالق العظيم المتعالي يتجلى على قلب المخلوق يحقر السافل كذا قال الفراء حيث قال: ثقيل ليس بالخفيف ولا بالسفساف لأنه كلام ربنا، قال الشيخ الأجل الأكرم الهادي سبيل اليقين محبوب رب العالمين سيف الملة والدين أبد الآبدين إن علامة انكشاف حقيقة القرآن ورود ثقل عظيم على باطن السالك ومن ثم قال الله تعالى: ﴿سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ قلت: ويؤيده هذا المعرفة قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١] وهذا معنى ما قيل ثقيل تلقيه رواه مسلم عن عبادة بن الصامت قال: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتربد وجهه وفي رواية نكس رأسه ونكس أصحابه رؤوسهم فلما أتلى عنه رفع رأسه، وفي الصحيحين عن عائشة أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ قال: يا رسول الله كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله ﷺ: «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول» قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً[٤] متفق عليه.

ويحتمل أن يقال: إنه ثقيل لما فيه من الأمر بالتوجه إلى الخلق لأجل الدعوة والتبليغ والإرشاد والتكميل بقوله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنذِرْ ۝٢﴾ [المدثر: ٢] وقوله: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.
(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧/ ٢٨٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٦/ ٥٥٠، ٩/ ٢٢٦.
(٣) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٥٦، باب ٦.
(٤) أخرجه البخاري في بدء الوحي باب ٢، ومسلم في الفضائل حديث ٨٧.

﴿ٱلۡأَقۡرَبِينَ﴾ بعدما كان متوجهاً إلى الله تعالى مشتغلاً به تعالى حيث كان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو تعبد الليالي ذوات العدد وقبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها كذا في الصحيحين في حديث عائشة، ودرجة الإرشاد والتكميل وإن كان أفضل من درجة الاستكمال والخلوة لكنه قد يكون عند الصوفي على خلاف الطبع فيثقل عليه ويزعمها الصوفي في بادىء الرأي أن هذا أحط مرتبة من التوجه إلى الله تعالى والخلوة به ولهذا قيل: الولاية به أفضل من النبوة يعني ولاية النبي أفضل من نبوة ذلك النبي زعماً من القائل أن في الولاية التوجه إلى الله سبحانه وفي النبوة التوجه إلى الخلق، وقال المجدد ألف ثاني رضي الله عنه ليس هذا القول مبنياً على التحقيق بل النبوة مطلقاً أفضل من الولاية وهي عبارة عند الصوفية عن السير في الذات والولاية عن السير في الصفات وشتان ما بينهما والتوجه إلى الله سبحانه وتعالى يسمى في الاصطلاح بالعروج وإلى الخلق يسمى بالنزول وكلاهما يعترضان للصوفي في كلا السيرين غير أن النازل في مقام الولاية وإن كان له توجهاً إلى الخلق لكنه لم يبلغ في العروج غاية فهو ملتفت إلى الأعالي طمعاً لغاية الكمال والنازل في مقام النبوة لا يكون نازلاً إلا بعد ما يبلغ الكتاب في الكمال أجله فهو بكلية يتوجهه إلى الخلق للتكميل على مراد الله سبحانه وتعالى وإن كانت على خلاف مراده وطبعه فهو أفضل وأكمل وهذا الجهاد باق ما دامت هذه النشأة الثانية الباقية وبعد فراغ منها يتأدى بأملهم إلى الرفيق الأعلى فحينئذ يتوجه بكليته إلى الدرجات العلى بأجره وأجر من اهتدى به على سبيل الأكمل والأوفى والله تعالى أعلم.

وجملة ﴿إِنَّا سَنُلۡقِى﴾ إما تذييل وتأكيد لما سبق كما ذكرنا أو معترضة لبيان الحكمة في الأمر بقيام الليل فإن في القيام تمرين النفس على المشقة ومشق مخالفات الطبع أو لأن الصلاة كانت قرة للنبي ﷺ حيث قال: «جعلت قرة عيني في الصلاة»[١] رواه أحمد والنسائي والبيهقي عن أنس، وقال: «أقم الصلاة يا بلال أرحنا بها»[٢] رواه أبو داود عن رجل صحابي عن خزاعة فحينئذ يكون في التهجد تحصيل ما يعالج به ثقل التوجه إلى الخلق أو لأن لقيام الليل تأثير التأثر نفسه لشريعة في نفوس الأمة كي يجيبوا دعوته حين يستمعوا قوله كما أجاب الجن دعوته حين يستمعوا القرآن أو لأن لقيام الليل مدخل في قيامه مقام الشفاعة لأنه حيث قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَتَهَجَّدۡ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰٓ أَن يَبۡعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحۡمُودًا ٧٩﴾ [الإسراء: ٧٩] ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيۡلِ﴾ أي قيام الليل مصدر جاء على فاعلة كعافية بمعنى العفو كذا قال الأزهري وقالت عائشة الناشئة قيام الليل بعد النوم فهو بمعنى التهجد، وقال ابن كيسان هي القيام من آخر الليل، وقال سعيد بن جبير وابن زيد أي ساعة قام من الليل فقد نشأ وهو بلسان الحبش نشأ فلان أي قام، وقال عكرمة هي القيام من أول الليل، قال

(١) أخرجه النسائي في عشرة النساء باب ١، وأحمد في المسند ٣/١٢٨، ١٩٩، ٢٨٥.
(٢) أخرجه أبو داود في الأدب باب ٧٨، وأحمد في المسند ٥/ ٣٦٤، ٣٧١.

البغوي روي عن علي بن الحسين ﵄ أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء الآخرة يقول: هذا ناشئة الليل والظاهر أن هذين القولين لا يلائمان هذا المقام فإنه ﷺ كان مأموراً لقيام آخر الليل، وقال الحسن كل الصلاة بعد العشاء الآخرة فهي ناشئة وقيل: صفة الفاعل بمعناه والمراد النفس التي تنشأ من مضجعها إلى العبادة من نشأ من مكانه إذا نهض ساعات الليل كلها وكل ساعة منه ناشئة لأنها منشيء أي مبتدأ ومن نشأت السحابة وأبدت فكل ما حدث بالليل وبدأ فقد نشأ وهو ناشيء والجمع ناشئة، وقال ابن أبي مليكة سألت عن ابن عباس وابن الزبير عنها فقالا: الليل كلهما ناشئة فالإضافة حينئذ بيانية ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا﴾ قرأ ابن عامر وأبو عمرو بكسر الواو وفتح الطاء والمد بمعنى الموافقة أي هي أشد موافقة للقلب مع اللسان فإن ذلك يكون بالليل أكثر منه بالنهار وقرأ الجمهور بفتح الواو وسكون الطاء أي أشد ثقلاً من صلاة النهار لأن الليل للنوم والراحة ومنه قوله ﵇: «اللهم اشدد وطأتك على مضر»[1] وإذا اعتاد المرء بأشد العبادات ثقلاً هان عليه مشقة سائر التكاليف وكلما هو أشد وأثقل على النفس مع مراعاة السنة كان أكثر ثواباً وأثقل في الميزان وأشد تأثيراً في النفوس، وقال ابن عباس كانت صلواتهم أول الليل هي أشد وطأ بمعنى أجدر أن يحصوا ما فرض الله عليكم من القيام لأن الإنسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ، وقال قتادة أثبت في الخير وأحفظ للقراءة، وقال الفراء أثبت وطأ للقيام وأسهل للمصلي من ساعات النهار لأن النهار خلق لتصرف العباد والليل للخلوة والعبادة، وقيل: أشد نشاطاً فإن من كان أشد على النفس ثقلاً كان ألذ للصوفي وقال ابن زيد أفرغ له قلباً من النهار لأنه لا تعرض له بالليل حوائج وموانع وقال الحسن أشد وطأ في الخير وأمنع من الشيطان ﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ أثبت قراءة وأصح قولاً لهدأة وسكون الأصوات ﴿إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۝٧﴾ والسبح سرعة الذهاب ومنه السباحة في الماء يعني إن لك بالنهار ذهاباً في مهامك ولدعوة الخلق وتبليغ الأحكام واشتغالاً بها فعليك بالتهجد فإن الليل أفرغ لها فهذا بمنزلة التعليل لما سبق.

فصل في فضائل صلاة الليل

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني فأغفر له»[2] متفق عليه، وفي رواية لمسلم «ثم يبسط يديه ويقول: من يقرض غير عدوم ولا

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٢٨، والاستسقاء باب ٢، والجهاد باب ٩٨، وأحاديث الأنبياء باب ١٩، وتفسير سورة ٣، باب ٩، وسورة ٤، باب ٢١، والأدب باب ١١٠، ومسلم في المساجد حديث ٢٩٤، ٢٩٥.

(٢) أخرجه البخاري في الدعوات باب ١٤، والتوحيد باب ٣٥، ومسلم في المسافرين حديث ١٦٨، ١٦٩.

ظلوم»[(١)] وعن جابر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه»[(٢)] وذلك رواه مسلم، وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «أحب الصلاة إلي صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً»[(٣)] متفق عليه، وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قربة لكم إلى ربكم ومكفر للسيئات ومنهيات للإثم»[(٤)] رواه الترمذي، وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «ثلاثة يضحك الله إليهم الرجل إذا قام بالليل يصلي والقوم إذا صفوا في الصلاة وإذا صفوا في قتال العدو»[(٥)] رواه البغوي في شرح السنة، وعن عمرو بن عيينة قال: قال رسول الله ﷺ: «أقرب ما يكون الرب إلى العبد في جوف الليل الآخر فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن»[(٦)] رواه الترمذي وقال: الحسن صحيح، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أشرف أمتي حملة القرآن وأصحاب الليل»[(٧)] رواه البغوي في الشعب.

﴿وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ عطف على قم الليل والمراد به دوام الذكر ليلاً ونهاراً بحيث يطرق إليه الفتور ولا يلحقه الذهول وذا لا يتصور باللسان فإن كل ما كان باللسان والجوارح من التسبيح والتحميد والصلاة والقراءة ونحو ذلك يتطرق إليه فتور النية فليس هو إلا ذكر القلب وهو حقيقة الذكر فإن الذكر عبارة عن طرد الغفلة كما تقتضيه المقابلة في قوله ﷺ: «ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الغارمين»[(٨)] فكل صلاة وتسبيح وقراءة كان عن قلب لاه فلا يعتد به ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝٥﴾ [الماعون: ٤ ـ ٥] وإنما قلنا إن المراد دوام الذكر لأن العطف يقتضي المغايرة ومطلق الذكر يتضمنه قيام الليل وترتيل القرآن وحمل الكلام عليه أولى منه على التأكيد وقيل: معناه أن قل بسم الله الرحمن الرحيم عند ابتداء تلاوة القرآن.

---

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ١٧٠، ١٧١. (٢) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ١٦٦، ١٦٧.

(٣) أخرجه البخاري في الصوم باب ٥٩، وأحاديث الأنبياء باب ٣٨، ومسلم في الصيام حديث ١٨٢، ١٨٦، ١٨٩، ١٩٢.

(٤) أخرجه الترمذي حديث ٣٥٤٩، والحاكم في المستدرك ١/ ٣٠٨، والهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٢٥١، والطبراني في المعجم الكبير ٦/ ٣١٧، والبغوي في تفسيره ٥/ ٢٢٥.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٨٠، وابن أبي شيبة في المصنف ٥/ ٢٨٩، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٣٠٧١، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٢٥٨، ٤٣٣٤٩، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢١٣.

(٦) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ١/ ٤٣٤، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٢٢٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٧٦٦، ١٩٦٠٢.

(٧) أخرجه ابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ٢/ ٤٣٣.

(٨) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٨٠، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ٥، ٥١١، والطبراني في المعجم الكبير ١٠/ ١٦.

مسألة: أجمعوا على قراءة البسملة في أول الفاتحة وأول كل سورة ابتدأ القارىء القراءة بها ولم يصلها بما قبلها سنة، واختلفوا في التسمية بين السورتين فكان ابن كثير وقالون وعاصم يبسملون بين كل سورتين في جميع القرآن ما خلا الأنفال وبراءة فإنه لا خلاف في ترك البسملة هناك والباقون لا يبسملون بين السور فأصحاب حمزة يصلون آخر كل سورة بأول الأخرى والمختار من مذهب ورش وعن أبي عمرو وابن عامر السكتة من غير قطع، وأما عند الابتداء بما بين السورة فالقارىء فيه مخير بين التسمية وتركها في مذهب الجميع هذا في القراءة خارج الصلاة وأما إذا قرأه في الصلاة فقال الشافعي هي آية من الفاتحة ومن كل سورة فيجب قراءتها مع الفاتحة ويسن قراءتها مع غيرها ويبسمل جهراً وقال الأئمة الثلاثة ليست هي جزءاً من شيء من السور، قال أبو حنيفة هي آية من القرآن نزلت للفصل فلا يقرأ البسملة وعند مالك في الصلاة أصلاً ولا مع الفاتحة ولا مع غيرها، وعند أبي حنيفة وأحمد يسن قراءتها مع الفاتحة سراً ولا يقرأ مع غيرها من السور وفي رواية عن محمد يستحب أن يقرأ سراً مع كل سورة وقد ذكرنا في تفسير سورة الفاتحة الحجة على أنها ليست ليست من الفاتحة ولا من شيء من السور وأن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين لم يجهروا بها في الصلاة، وقد ذكر الشافعية في الجهر بالتسمية تسعة أحاديث رواه الدارقطني والخطيب أورد كلها ابن الجوزي، وقال ابن الجوزي قال الدارقطني كل ما روي عن النبي ﷺ في الجهر بالتسمية فليس بصحيح فأما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعيف، وقد روى أبو داود أن النبي ﷺ كان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وكان مسيلمة يدعى رحمن اليمامة فقال أهل مكة إنما يدعو محمد الله يمامة فأمر الله رسوله فأخفاها حتى مات. وهذا يدل على أن يجهر بها، وقدم الجهر بالبسملة مروي عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وعمار بن ياسر وعبد الله بن مغفل وابن الزبير وابن عباس ومن كبار التابعين منهم الحسن والشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم وقتادة وعمر بن عبد العزيز والأعمش والثوري وإنما يرون خلاف هذا عن معاوية وعطاء وطاوس ومجاهد كذا قال ابن الجوزي.

﴿وَتَبَتَّلْ﴾ أي انقطع عما سواه ﴿إِلَيْهِ﴾ تعالى ﴿تَبْتِيلًا﴾ مصدر من غير بابه وضع موضع تبتلاً لرعاية الفواصل والإشارة إلى أن التبتل في الغالب أمر كسبي يحتاج إلى تعمق واجتهاد فالتبتيل مقدم على التبتل ومن ثم قال الحسن في تفسيرها اجتهد، وقال ابن زيد التبتل رخص الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله فكأنه قال: تبتل قلبك عما سوى ربك تبتيلاً فتبتل لله تعالى وليس المراد بالتبتل ترك الملاقاة بالناس أو التقصير في أداء حقوق العباد أو قطع نحو ذلك مما أمر الله به أن يوصل إذ لا رهبانية في الدين وإن لنفسك عليك حقاً ولأهلك عليك حقاً ولضيفك عليك حقاً بل المراد به قطع العلاقة الحسية والعلمية عن القلب وهو معنى القلب، قالت الصوفية العلية الطريق الذي نحن بصدده قطعه خطوتان الخطوة الأولى الانقطاع عن الخلق والثانية الوصول إلى الحق وأحدهما لازم للآخر ومن ثم ذكر الله سبحانه كلا الخطوتين بالعطف بالواو الذي هي للجمع وقدم قوله: ﴿وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ الذي

هو عبارة عن الوصول إلى الحق على التبتل لأنه هو المقصود بالتبتل وإنما قلنا إنه عبارة عن الوصول لأن الذكر الذي لا يتطرق إليه الفتور ولا يستعقبه الذهول هو العلم الحضوري إذ لا يتصور ذلك في العلم الحصولي بداهة والعلم الحضوري عبارة عن حضور نفس المعلوم عند العالم وذلك يعبر بدوام الحضور والوصول والاتصال والاتحاد والبقاء ونحو ذلك بألفاظ شتى وكانت الأوائل يعبرون عنها بالإخلاص قال ابن عباس وغيره في تفسير هذه الآية أخلص الله إخلاصاً وإنما قال: ﴿وَٱذۡكُرِ ٱسۡمَ رَبِّكَ﴾ ولم يقل واذكر ربك لأن الملازم للتبتل الذي هو المعبر بالفناء وإنما هو علم الأسماء والصفات دون العلم المتعلق بالذات فإنه بعد وراء الوراء، ويحتمل أن يكون المراد بالذكر الذكر باللسان بموافقة القلب وبدوام الذكر الدوام العرفي بمعنى الإكثار بقدر الطاقة البشرية وذلك يفضي إلى التبتل ووسيلة إليه بشرط الاجتباء عن الله تعالى كما يكون للأنبياء والأفراد من الأولياء أو جذب من الشيخ وعلى هذا وجه التقديم على التبتل أظهر تقدم طبعاً، واعلم أن على هذا التأويل في قوله تعالى: ﴿وَٱذۡكُرِ ٱسۡمَ رَبِّكَ﴾ إشارة إلى تكرير اسم الذات وفي قوله تعالى: ﴿رَّبُّ ٱلۡمَشۡرِقِ وَٱلۡمَغۡرِبِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ [المزمل: ٩] على قراءة الجر إشارة إلى التصور إحاطته تعالى بالممكنات ذكر النفي والإثبات وكلا التكريرين أساسان بطريقة أرباب كمالات الولايات وعلى هذا التأويل يثبت المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه أعني قم الليل ورتل القرآن واذكر اسم ربك ويظهر أن كلاً من الأمور الأربعة الصلاة وتلاوة القرآن وذكر اسم الذات والنفي والإثبات مدار لحصول مراتب القرب والدرجات غير أن الأولين لأهل الانتهاء والآخرين لأهل الابتداء وإنما قدم الأولين على الآخرين لأن المخاطب أولاً هو النبي ﷺ وهو أكمل أهل الانتهاء والله تعالى أعلم ﴿رَّبُّ ٱلۡمَشۡرِقِ وَٱلۡمَغۡرِبِ﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو رب المشرق والمغرب أو مبتدأ وخبره ﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ وقرأ الباقون بالجر على البدل من ربك وقيل بإضمار حرف القسم وجوابه لا إله إلا هو ﴿فَٱتَّخِذۡهُ وَكِيلٗا﴾ الفاء للسببية فإن كونه رباً لجميع المخلوقات وتوحده بالألوهية يقتضي أن يوكل إليه الأمور كلها، وفي هذه الآية دفع توهم أن التبتل عن الخلق يوشك أن يخل في أموره المعايشة فإن الإنسان مدني الطبع لا يستغني بعضهم عن بعض فأبطل هذا الوهم بأنه تعالى رب المشرق والمغرب وما بينهما من العباد والبلاد وأفعالهم ومنافعهم والقلوب كلها بيده يصرفها كيف يشاء لا إله إلا هو لا يتصور النفع ولا الضرر من أحد إلا بإذنه وإرادته فاتخذه وكيلاً حسبك عن غيره ونعم الوكيل. عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً»(١) رواه الترمذي وابن ماجه، وقال: قال رسول الله ﷺ: «إن روح القدس نفث في روعي أن

---

(١) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٣٣، وابن ماجه في الزهد باب ١٤، وأحمد في المسند ١/ ٣٠، ٥٢.

نفساً لم تمت حتى تستكمل رزقها ألا فاتقوا الله وأجملوا في الطلب»[١] رواه البغوي في شرح السنة والبيهقي في الشعب، وعن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «الزهادة في الدنيا ليس بتحريم الحلال وإضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا أن لا يكون بما في يديك أوثق مما في يد الله وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها أبقيت لك»[٢] رواه الترمذي، قال الشيخ الأجل إمامنا وقبلتنا يعقوب الكرخي إن من أول السورة إلى هذه الآية إشارة إلى مقامات السلوك من الخلوة بالليل والاشتغال بالقرآن وذكر الرحمن ونفي ما سواه والتوكل به ثم أشار إلى أعلى مقامات السلوك وهو أبصر على جفاء الأعداء فقال:

﴿وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَٱهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١٠﴾ وَذَرْنِي وَٱلْمُكَذِّبِينَ أُو۟لِي ٱلنَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿١١﴾
إِنَّ لَدَيْنَآ أَنكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٢﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ وَكَانَتِ ٱلْجِبَالُ كَثِيبًا
مَّهِيلًا ﴿١٤﴾ إِنَّآ أَرْسَلْنَآ إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَٰهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ
فَأَخَذْنَٰهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَٰنَ شِيبًا ﴿١٧﴾ ٱلسَّمَآءُ مُنفَطِرٌۢ بِهِۦ ۚ كَانَ
وَعْدُهُۥ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾ إِنَّ هَٰذِهِۦ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ ۞ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ
أَدْنَىٰ مِن ثُلُثَىِ ٱلَّيْلِ وَنِصْفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ ۚ وَٱللَّهُ يُقَدِّرُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ۚ عَلِمَ أَن لَّن تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۖ
فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ ۚ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ ۙ وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى ٱلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ ۙ
وَءَاخَرُونَ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا
تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ۚ وَٱسْتَغْفِرُوا۟ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌۢ ﴿٢٠﴾﴾

﴿وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي الكفار من الخرافات فإنهم كانوا يقولون كاهن شاعر مجنون ﴿وَٱهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ بأن تجانبهم ولا تكافئهم وتكل أمرهم إلى الله هذه الآية نسختها آية القتال ﴿وَذَرْنِي﴾ أي دعني ﴿وَٱلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي مع المكذبين فإن الواو بمعنى مع ولا يجوز أن يكون للعطف والمعنى كِل أمرهم إلي فإن لي غنية عنك في مجازاتهم ولا يحزنك أقوالهم ﴿أُو۟لِي ٱلنَّعْمَةِ﴾ أرباب النعمة يريد صناديد قريش ﴿وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا﴾ زماناً قليلاً أو إمهالاً قليلاً إلى أن يموتوا أو يأتي أمر الله بالقتال فيعذبهم الله بأيديكم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم، قال مقاتل بن حبان: نزلت فيمن هلكوا ببدر فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى قتلوا ببدر ﴿إِنَّ لَدَيْنَآ﴾ تعليل للأمر ﴿أَنكَالًا﴾ النكل القيد الثقيل، أخرج البيهقي عن الحسن قال: الأنكال قيود من النار ﴿وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ غير مبالغة تأخذ بالحلق لا تنزل ولا تخرج، أخرج ابن جرير وابن أبي الدنيا في صفة النار والحاكم والبيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ قال: شجرة الزقوم، وأخرج عبد الله بن أحمد عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الضريع شيء يكون في النار شبه الشوك أمر من الصبر وأنتن من الجيفة

(١) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٤/ ٣٠٤.
(٢) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٢٩، وابن ماجه في الزهد باب ١.

وأشد حراً من النار إذا أطعم صاحبه لا يدخل البطن ولا يرفع إلى الفم فيبقى بين ذلك لا يسمن ولا يغني من جوع»[١] ﴿وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ أخرج ابن أبي الدنيا عن حذيفة مرفوعاً «إنها لتسقط عليهم أي على أهل النار حيات من النار وعقارب من نار ولو أن حية منها نفخت بالمشرق أحرق من في المغرب ولو أن عقرباً منها ضربت أهل الدنيا أحرقوا من آخرهم وإنها لتسقط عليهم فيكون بين لحومهم وجلودهم» وأخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب هو منتعل بنعلين يغلي منهما دماغه»[٢] وأخرج مسلم عن النعمان بن بشير: «إن أهون أهل النار عذاباً من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه كغلي المرجل ما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً وإنه لأهونهم عذاباً»[٣] وأخرج الحاكم عن أبي هريرة نحوه.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ﴾ ظرف لما ﴿لَدَيْنَآ أَنكَالًا﴾ من معنى الفعل والظاهر أن رجفة الأرض والجبال يكون قبل النفخة الأولى وعذاب الكفار بالأنكال والجحيم بعد البعث فوجه الظرفية أن يوم القيامة زمان ممتد مما قبل النفخة الأولى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ﴿وَكَانَتِ ٱلْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا﴾ عطف على ترجف، أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أي رملاً سائلاً قال الكلبي هو الرمل الذي إذا أخذت منه شيئاً تبعك ما بعده ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَآ إِلَيْكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿رَسُولًا﴾ في الكلام التفات فإن فيما سبق من الكلام كان الخطاب مع النبي ﷺ وذكر الكفار في قوله: ﴿وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ الخ إلى الغيبة وهذا خطاب مع الكفار وذكر النبي ﷺ على الغيبة وفي هذا الكلام تأكيد لما سبق قال الله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾﴾ ومضمون هذه الآية إنا أرسلناك فمضمون الآيتين واحد.

﴿شَٰهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ بالإجابة أو الامتناع ﴿كَمَآ أَرْسَلْنَآ﴾ صفة لمصدر محذوف أي إرسالاً كإرسالنا ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ يعن موسى عليه السلام ﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ﴾ موسى عليه السلام ﴿فَأَخَذْنَٰهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ شديداً ثقيلاً بعد طعام وبيل أي ثقيل لا يستمرىء ومنه الوابل المطر العظيم أغرقه الله تعالى في البحر ثم أدخله في النار فكذا يفعل بكم إن تعصوا رسولكم ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ﴾ يا أهل مكة برسولكم ﴿يَوْمًا﴾ أي عذاب يوم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأعرب بإعرابه وظرف متعلق بتتقون أي كيف تتقون العذاب في يوم ويحتمل أن يكون مفعولاً لكفرتم أي كيف تتقون العذاب إن كفرتم يوماً أي بيوم ﴿يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَٰنَ شِيبًا﴾ من شدة هوله وطول زمانه فإنه هذا على الفرض أو التمثيل وأصله إن بالهموم يضعف القوي يسرع الشيب وشيباً جمع أشيب كما أن بيضاً جمع أبيض عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ، قال: «يقول الله تعالى يا آدم فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك قال: أخرج بعث النار

---

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢٠/ ٣٠.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٦٢.

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٦٣، ٣٦٤.

قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا: يا رسول الله وأينا ذلك الواحد؟ قال: «أبشروا فإن منكم رجلاً ومن يأجوج ومأجوج ألف»، ثم قال: «والذي نفسي بيده أرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة» فكبرنا فقال: «أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة» فكبرنا فقال: «أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة» فكبرنا فقال: «ما أنتم في الناس إلا كالشعرة السوداء في جلد ثور أبيض أو كشعرة بيضاء في جلد ثور أسود»[١] متفق عليه، وهذه الجملة صفة ليوم والعائد ضمير الفاعل على المجاز كما في قولهم صام نهاره والعائد محذوف تقديره يوماً يجعل الله فيه الولدان شيباً.

﴿ٱلسَّمَآءُ﴾ مع عظمتها وإحكامها ﴿مُنفَطِرٌۢ﴾ منشق والتذكير على تأويل الشفق أو إضمار كلمة شيء أي شيء منفطر ﴿بِهِۦ﴾ أي بذلك اليوم أي بشدته فكيف غير السماء الجملة صفة ثانية ليوماً ﴿كَانَ وَعۡدُهُۥ مَفۡعُولًا﴾ هذه الجملة صفة ثالثة ليوماً والوعد مصدر مضاف إلى ضمير المفعول العائد إلى اليوم أو العائد محذوف والمصدر مضاف إلى الفاعل أي كان وعد الله بالعذاب فيه مفعولاً أورد الجملتين معطوفتين بغير العطف على طريقة: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ ١ عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ ٢ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ ٣ عَلَّمَهُ ٱلۡبَيَانَ ٤﴾ [الرحمن: ١ ـ ٤] ﴿إِنَّ هَٰذِهِۦ﴾ الآيات نلقيه عليك ﴿تَذۡكِرَةٞۖ﴾ تذكر العباد المبدأ والمعاد وتوضيح السبيل الموصل إلى الله تعالى إلى جوده وإلى إنعامه ورضوانه والرشاد ﴿فَمَن شَآءَ﴾ التذكر وسلوك السبيل إلى ربه ﴿ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا﴾ الفاء للسببية أي ليس السبيل إلى الله تعالى إلا التذكرة فإنه سبحانه أقرب إلينا من أنفسنا وليس الحجاب بيننا إلا حجاب الغفلة وحجاب العظمة والكبرياء منه تعالى، وإلى تلك الحجب أشار النبي ﷺ: «إن لله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة» فحجب العظمة والكبرياء حجب نورانية قال الله تعالى: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري» وحجب الغفلة العباد حجب ظلمانية لو كشف لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وكشف تلك الحجب يتيسر بالتذكير فإن التذكير يزيل الغفلة ويستوجب المحبة للمعية كما قال رسول الله ﷺ «المرء مع من أحب» فالمحبة تفضي المحب إلى المحبوب بحيث الا تمنعه سرادقات العظمة والكبرياء وإحراق سبحات الوجه كناية عن الفناء والبقاء وإن كان ذلك في مرتبة العلم، قيل: الجملة مضمونها التحير وهو مجاز عن التهديد.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعۡلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدۡنَىٰ﴾ أي أقرب ﴿مِن ثُلُثَيِ ٱلَّيۡلِ﴾ قرأ هشام بسكون اللام والباقون بضمها ﴿وَنِصۡفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ﴾ قرأ ابن كثير والكوفيون بنصبهما عطفا على أدنى يعني تقوم أقرب من الثلثين وتقوم النصف وتقوم الثلث والباقون بجرهما يعني أقرب من النصف ومن الثلث وهذه

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ٧، وتفسير سورة ٢٢، باب ١، والرقاق باب ٤٥، ٤٦، والتوحيد باب ٣٢، ومسلم في الإيمان حديث ٣٧٩، والفتن حديث ١١٦.

القراءة تدل على القيام أقل من الثلث فوق الربع وإنما قلنا فوق الربع لما ذكرنا فيما قبل أن قوله تعالى: ﴿أَوِ انقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ يقتضي أن يكون القيام فوق الربع ﴿وَطَآئِفَةٌ﴾ عطف على فاعل تقوم ﴿مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ﴾ أي جماعة أصحابك يقومون على ذلك المقدار اقتداء لسنتك كذا قال البيضاوي، قال البغوي في تفسيره يعني المؤمنين كانوا يقومون معه وهذا التأويل بعيد جداً فإن الذين معه هم المؤمنون دون الكفار كما في قوله تعالى: ﴿مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ﴾ [الفتح: ٢٩] فكلمة من للتبعيض تدل على أن القائمين كانوا بعض الصحابة دون كلهم ﴿وَٱللَّهُ يُقَدِّرُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ﴾ عطف على أن ربك وفيه وضع المظهر موضع المضمر تقديره وهو مقدر الليل والنهار أي يعلم مقاديرهما كما هي وأنتم لا تعلمون كما هي، قال البيضاوي تقديم اسم الله مبتدأ مبنياً عليه يقدر يشعر بالاختصاص وهي مذهب عبد القاهر والزمخشري دون السكاكي ﴿عَلِمَ أَن﴾ مخففة واسمها ضمير الشأن محذوف ﴿لَّن تُحْصُوهُ﴾ أي تقدير الأوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات ومن ثم ربط وجوب الصلاة الخمس بأمور ظاهرة كطلوع الصبح والشمس وزوالها وغروبها وقدر الظل وغروب الشفق ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي رجع عليكم من التشديد إلى التخفيف فأسقط عنك ذلك القدر كيلا يشق على أمتك التأسي به ﴿فَٱقْرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ﴾ الفاء للسببية ومعناه صلوا ما تيسر من الصلاة بالليل عبر الصلاة بالقراءة ها هنا كما عبر بالقيام فيما سبق تسمية الكل باسم الجزء، فهذه الآية تقتضي كون القراءة ركناً للصلاة كما تقتضي تلك الآية بركنية القيام وعلى هذا العقد الإجماع أيضاً فهذه الآية نسخ قيام الليل ذلك المقدار وبقي مطلق القيام بالليل واجباً ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس فصار تطوعاً بعد فريضة يدل على ذلك ما ذكر من قول عائشة وابن عباس ومقاتل وابن كيسان.

قلت: على تقدير كون القيام بالليل واجباً في الابتداء على النبي ﷺ وعلى أمته فكون ذلك منسوخاً في حق أمته أمر مجمع عليه، وأما كونه منسوخاً في حق النبي ﷺ سواء كان في الابتداء واجباً عليه خاصة أو عليه وعلى أمته عامة فقد اختلف فيه فقيل لم ينسخ في حق النبي ﷺ بل كان قيام الليل واجباً عليه ﷺ خاصة إلى آخر عمره وقيل: بل نسخ عنه ﷺ أيضاً وكان عليه الصلاة نافلة وهو الصحيح المختار عندي ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩] فإنه صريح في كونه نافلة. فإن قيل: معنى النافلة الزائدة يعني زائدة في الوجوب عليك لا على أمتك؟ قلت: لو كان كذلك يقال عليك فإن صلة الوجوب تكون على دون اللام. فإن قيل: في وجه تخصيصه به عليه الصلاة والسلام فإنها نافلة لجميع الناس غير ممنوعة عن أحد؟ قلنا: وجه التخصيص على ما روي عن مجاهد والحسن وأبي أمامة أن تسميتها نافلة في حقه ﷺ خاصة باعتبار كونها عامة في رفع الدرجات بخلاف غيره فإنها في حق غيره نافلة في تكفير السيئات غالباً ويدل أيضاً على كون قيام الليل تطوعاً في حق النبي ﷺ حديث المغيرة قال قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال:

«أفلا أكون عبداً شكوراً»(١) ولم يقل إنها فريضة علي خاصة وحديث ابن عمر قال: كان رسول الله ﷺ يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومىء إيماءً صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته(٢) متفق عليه.

مسألة: اختلفوا في أن صلاة الليل في حق الأمة من سنن الهدي المؤكدات أو من المستحبات؟ فقيل: هي مندوب في حقنا وهذا قول من قال هي كانت فريضة على النبي ﷺ حتى مات قالوا: الأدلة القولية تفيد الندب والمواظبة الفعلية لم تكن على سبيل التطوع والسنة ما واظب عليه النبي ﷺ من التطوع والمختار عندي أنها من سنن الهدي كما ذكرنا أن مواظبته ﷺ كان على وجه التطوع وعلى تقدير تسليم كون المواظبة على سبيل الوجوب فمواظبته ﷺ أي وجه كان يقتضي كون الفعل مسنوناً ما لم يكن ممنوعاً في حق غيره كصوم الوصال مثلاً، ومما يدل على كونه سنة مؤكدة حديث ابن مسعود قال: ذكر عند النبي ﷺ رجل فقيل له ما زال نائماً حتى أصبح ما قام إلى الصلاة قال: «ذلك رجل بال الشيطان في أذنه أو قال: في أذنيه»(٣) متفق عليه، فإن ترك المندوب لا يستحق عليه اللوم والعتاب والله تعالى أعلم. وقيل: المراد بقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْءَانِ﴾ القرآن في الصلوات الخمس، وقال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء، قال البغوي قال قيس بن حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول ركعة بالحمد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال: «إن الله عز وجل يقول فاقرؤوا ما تيسر منه» ويحتمل أن يكون المراد منه فاقرؤوا القرآن بعينه كيف ما تيسر لكم.

مسألة: اختلفوا في مقدار القراءة التي لا يجوز الصلاة إلا بها ومقدار الواجب منها في الصلاة؟ فقال أبو حنيفة في إحدى الروايات عنه إن ما هو ركن للصلاة ولا يصح الصلاة إلا به هو أدنى ما يطلق عليه اسم القرآن ولم يشبه قصد الخطاب واحداً ونحوه وتقتضي هذه الروايات الجواز بدون الآية وبه جزم القدوري وفي رواية عنه وعن أحمد هو آية تامة لا يجوز الصلاة بما دون ذلك واختاره صاحب الهداية وفي رواية عنه وبه قال أبو يوسف ومحمد أنه ثلاث آيات قصار مثل سورة الكوثر أو آية طويلة تساوي الثلاث لكن يجب عند أبي حنيفة وصاحبيه قراءة الفاتحة وقدر سورة معه فإن ترك شيئاً منها يجب سجدة السهو إن كان ترك سهواً فإن لم يسجد وترك عمداً يأثم ويجب عليه الإعادة من غير افتراض، وقال مالك والشافعي وأحمد لا تصح الصلاة إلا بفاتحة الكتاب وسن عندهم ضم السورة ولا يجب

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٤٨، باب ٢، والنسائي في قيام الليل باب ١٧، وابن ماجه في الإقامة باب ٢٠٠، و٤/ ٢٥١.

(٢) أخرجه البخاري في تقصير الصلاة باب ٨، وأحمد في المسند ٣/ ٧٣.

(٣) أخرجه البخاري في التهجد باب ١٣، ومسلم في المسافرين حديث ٢٠٥.

احتجوا بقوله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»[١] متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت ورواه الدارقطني بلفظ «لا تجوز صلاة من لم يقرأ بفاتحة الكتاب»[٢] وقال: إسناده صحيح رواه ابن خزيمة وابن حبان بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة وفيه قال الراوي قلت: إن كنت خلف الإمام؟ قال: فأخذ بيدي وقال: اقرأ بها في نفسك، وروى مسلم وأحمد عن أبي هريرة بلفظ «من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام» فقلت: يا أبا هريرة أحياناً أكون وراء الإمام؟ فقال: اقرأ بها في نفسك يا فارسي[٣]، وروى الحاكم من طريق أشهب عن أبي عتبة عن أبي هريرة عن محمد بن الربيع عن عبادة مرفوعاً «أم القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها عوضاً عنها»[٤] وبما ذكرنا من اختلاف ألفاظ الحديث ظهر لك اندفاع ما قيل إن معنى قوله: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» صلاة كاملة كما في قوله ج: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»[٥] لأن هذا التأويل لا يجري في أكثر ما ذكرنا من الألفاظ على أن متعلق الجار والمجرور الواقع خبراً لا يقدر إلا عاماً أي لا صلاة كائنة وعدم الوجود شرعاً هو عدم الصحة غير أن في حديث لا صلاة إلا في المسجد لما قام الدليل عليه وهو الإجماع، قلنا: المراد هناك كون خاص أي كاملة فهو من باب حذف الخبر لا من باب وقوع الجار والمجرور خبراً وما مر في تفسير سورة الفاتحة حديث «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين»[٦] الحديث يدل على أن الصلاة لا تكون إلا بفاتحة الكتاب وأبو حنيفة أخذ بهذا الحديث قال: بوجوب الفاتحة في الصلاة ووجوب ضم السورة أيضاً لما روي في بعض الروايات «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً» رواه مسلم وأبو داود وابن حبان وروى ابن ماجة عن أبي سعيد بلفظ «لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها»[٧] وإسناده ضعيف ولأبي داود من طريق همام عن قتادة عن أبي بصرة عن أبي سعيد قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر[٨] وإسناده صحيح ولم يقل أبو حنيفة بكون الفاتحة ركناً للصلاة بحيث لا يجوز الصلاة إلا بها عملاً بهذه الآية: ﴿فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ﴾ قال صاحب الهداية الزيادة على الكتاب القطعي بخبر

(١) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٤٨، ومسلم في الصلاة حديث ٣٤.

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه ١/ ٣٢٢.

(٣) أخرجه الترمذي في الصلاة باب ١١٦، والنسائي في الافتتاح باب ٢٣.

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ١/٢٣٨، والسيوطي في الدر المنثور ١/٦، والدارقطني في سننه ١/ ٣٢٢.

(٥) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣/ ٧٥، ١١١، والدارقطني في سننه ١/ ٤٢٠، والحاكم في المستدرك ١/٢٤٦.

(٦) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٣٨، ٤٠، والترمذي في تفسير سورة ١، باب ١، والنسائي في الافتتاح باب ٢٣.

(٧) أخرجه ابن ماجه حديث ٨٣٩.

(٨) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٣، ٤٥، ٩٧.

الواحد لا يجوز لكنه يوجب العمل فقلنا بوجوبهما والصحيح عندي أن الفاتحة وكذا ضم السورة ركن للصلاة لا يجوز الصلاة إلا بهما الاستدلال بهذه الآية على نفي الركنية لا يصح لأن الظاهر في تأويل الآية كما ذكرنا أن المراد بالقراءة نفس الصلاة بالليل ومعنى قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ﴾ أنه خفف عنكم في قيام الليل فصلوا ما تيسر لكم الصلاة فلا دلالة بهذه الآية على قدر القراءة وما لا بد منه، وما قيل في تأويله أنه ما تيسر من القرآن في الصلوات الخمس فتأويل بعيد واحتمال ضعيف والاحتمال لا يتصور كونه حجة للوجوب فكيف يحكم عليه بكونه قطعياً لا يجوز الزيادة عليه بخبر الواحد كيف والحديث تلقته الأمة بالقبول وانعقد الإجماع على العمل به وتوارث النقل وتواتر المعنى أن النبي ﷺ واحد من السلف والخلف لم يصل بغير الفاتحة وبمثل هذا الخبر والنقل المتوارث يزاد على الكتاب إجماعاً على أن الصلاة مجمل وأحاديث الآحاد يحتمل أن يكون بياناً للمجمل ويبين أركاناً لها ولقد قالت الحنفية القعدة الآخرة واستدلوا عليه بحديث ابن مسعود رضي الله عنه في التشهد «إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقم وإن شئت أن تقعد فاقعد» قالوا: علق التمام بأحد الأمرين فهو فرض مع أن الحديث من الآحاد أيضاً والله تعالى أعلم. وقد تستدل الحنفية على عدم ركنية الفاتحة بحديث أبي هريرة في قصة المسيء صلاته أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر من القرآن»[١] الحديث متفق عليه، والجواب أن هذا الحديث وجوب القراءة مطلقاً وما مر من قوله ﷺ: «إلا بفاتحة الكتاب» يدل التعيين فالعمل بالحديثين بحمل المطلق على المقيد قلنا بركنية الفاتحة وقد ورد في بعض طرق حديث المسيء صلاته بلفظ «فكبر ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت به» الحديث رواه أحمد من حديث رفاعة بن رافع ورواه الدارقطني من حديثه بلفظ «ثم يكبر الله ويثني عليه ثم يقرأ بأم القرآن وما أذن له فيه وما تيسر» الحديث.

مسألة: هل تجب القراءة على المقتدي أم لا؟ فقال الشافعي يجب عليه قراءة الفاتحة كالإمام والمنفرد قال البغوي كذا روي عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس ومعاذ وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد لا يجب، ثم اختلفوا فقال أبو حنيفة يكره مطلقاً وقال مالك وأحمد يكره في الجهرية فقط وقال أحمد يستحب في السرية وكذا في الجهرية عند سكتات الإمام إن سكت لا مع قراءته وبه قال الزهري ومالك وابن المبارك ويروى ذلك عن ابن عمر وعروة بن الزبير وأبو القاسم بن محمد، وجه القول بسقوط القراءة عن المقتدي حديث جابر عن النبي ﷺ قال: «من كان له إمام فقراءة الإمام قراءة له»[٢] رواه أحمد والدارقطني من طريق جابر الجعفي وضعفه الدارقطني وقال ابن الجوزي وثقه الثوري وشعبة ورواه الدارقطني من

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ٩٥، ١٢٢، ومسلم في الصلاة حديث ٤٥.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٣٣٩، والدارقطني في سننه ١/ ٣٢٣، ٣٢٦.

طريق آخر وفيه ليث وقال: ضعفه ابن علية وقال أحمد حدث عن الناس ومن طريق آخر يحيى بن سلام بلفظة «كل صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب فهي خداج إلا أن يكون وراء الإمام» قال الدارقطني يحيى بن سلام ضعيف وقال ابن الجوزي لم نر أحداً ضعفه قال الدارقطني والبيهقي وابن عدي الصحيح أنه مرسل فإن الحفاظ كسفيانين وأبي الأحوص وشعبة وإسرائيل وشريك وابن خلد الدالاني وجرير وعبد الحميد وزائدة وزهير رووه عن موسى عن عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي ﷺ مرسلاً.

قلنا: المرسل عندنا حجة وما ذكر في الطرق المتصلة قد سمعت أن ابن الجوزي أنكر تضعيفه على أنه قد رواه أبو حنيفة بسند صحيح على شرط الشيخين روى محمد في موطأه أنا أبو حنيفة ثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي ﷺ ورواه أحمد بن منيع في مسنده بسند صحيح على شرط مسلم قال: أنا إسحاق الأرزق ثنا سفيان وشريك عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر وفي الباب أحاديث أخر ضعيفة لم نذكرها كراهة الإطناب. فإن قيل: قوله تعالى: ﴿فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ﴾ عام في المصلين فلا يجوز تخصيصه بخبر الآحاد على أصل أبي حنيفة؟ قلنا: هي عام خص منه البعض وهو المدرك في الركوع إجماعاً فجاز تخصيصها بعده في المقتدي ووجه القول بالاستحباب في السرية حديث عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقرأن أحد منكم شيئاً من القرآن إذا جهرت بالقراءة إلا بأم القرآن» رواه الدارقطني وقال: رجاله كلهم ثقات فتخصيص المنع بالجهرية يقتضي الاستحباب في السرية واستثناء أم القرآن يقتضي قراءتها عند السكتات جمعاً بين الأحاديث وعملاً بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟﴾ [الأعراف: ٢٠٤] والله تعالى أعلم.

وروي عن جماعة من الصحابة ترك القرآن خلف الإمام رواه مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يقرأ خلف الإمام وروى الطحاوي عن زيد بن ثابت وجابر قالوا: لا تقرأ خلف الإمام في شيء من الصلاة، وروى محمد في الموطأ أنه سئل ابن مسعود عن القراءة خلف الإمام قال أنصت فإن في الصلاة شغلاً ويكفيك الإمام، وروى محمد بن سعد قال: وددت الذي يقرأ خلف الإمام في فيه جمرة وروى نحوه عبد الرزاق إلا أنه قال: في فيه حجر، وروى محمد عن داود بن قيس عن عجلان أن عمر بن الخطاب قال: ليت في فم الذي يقرأ خلف الإمام حجراً وروى ابن أبي شيبة في مصنفه عن جابر قال: لا يقرأ خلف الإمام إن جهر ولا إن خفت وهذه الأقوال وجه الكراهة في الجهرية بل في السرية أيضاً بإطلاقها وأيضاً ترك القراءة في الجهرية مقتضى في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟﴾ [الأعراف: ٢٠٤] وقوله ﷺ: «إذا قرئ فانصتوا»(١) رواه أبو داود

(١) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٦٣، وأبو داود في الصلاة باب ٦٨، ١٧٨، والنسائي في الافتتاح باب ٣٠، وابن ماجه في الإقامة باب ١٣، وأحمد في المسند ٢/ ٣٧٦، ٤٢٠، ٤/ ٤١٥.

والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وسنذكر تفسير تلك الآية إن شاء الله تعالى.

مسألة: هل يجب القراءة في كل ركعة من فرض ونفل؟ فقال الشافعي وأحمد ومالك يجب في كل ركعة مطلقاً لأن الأمر بالقراءة كالأمر بالركوع والسجود وغير أنه في رواية عن مالك إن ترك القراءة في ركعة واحدة من الفرض الثلاثي والرباعي ينجبر بسجود السهو، وقال أبو حنيفة في الوتر والنفل يجب في كل ركعة ولا ينجبر بالسجود فإن كل شفعة منه صلاة وأما في الفرض فلا يجب إلا في الركعتين وكان القياس وجوبها في ركعة واحدة لأن الأمر لا يقتضي التكرار ولكن قلنا القراءة وقدرها فلا يلتحقان بهما وهذا الكلام يتوقف على كون المراد بقوله تعالى: ﴿فَٱقۡرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلۡقُرۡءَانِۚ﴾ في القراءة في الصلاة وذلك ممنوع. وللجمهور حديث أبي هريرة قال: دخل رجل المسجد فصلى والنبي ﷺ في المسجد ثم جاء إلى النبي ﷺ فسلم عليه فرد عليه السلام وقال: «ارجع فصل فإنك لم تصل» ففعل ذلك ثلاث مرات فقال: والذي بعثك بالحق نبياً ما أحسن غير هذا فعلمني، فقال: «إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً» وفي رواية «ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها»(١) متفق عليه، حديث رفاعة نحوه رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي، وحديث أبي قتادة أن النبي ﷺ كان يصلي فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين وفي الركعتين الأخريين بأم القرآن وكان يطيل أول ركعة من صلاة الفجر وأول ركعة من صلاة الظهر متفق عليه، وهذا الحديث مع قوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي»(٢) التحق بياناً بمجمل الكتاب وحديث أبي الدرداء أن رجلاً قال: يا رسول الله أفي كل صلاة قرآن؟ قال: نعم، فقال رجل من الأنصار وجبت هذه فإن قيل: هذه الأحاديث من الآحاد ولا يجوز به الزيادة على الكتاب؟ أجيب: بأنه على تقدير تسليم هذه المسألة الأصولية نقول بأن هذا الحكم إنما هو إذا كان الكتاب قطعي الدلالة وقوله تعالى ﴿فَٱقۡرَءُواْ﴾ ليس بل يحتمل وجوه التأويل وإن القراءة المأمور بها في الصلاة مجمل يجوز أن يلتحق أحاديث الآحاد بها بياناً والله تعالى أعلم ﴿عَلِمَ﴾ الله ﴿أَن﴾ مخففة من المثقلة وضمير الشأن محذوف ﴿سَيَكُونُ مِنكُم مَّرۡضَىٰ﴾ بدل اشتمال من قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحۡصُوهُ﴾ [المزمل: ٢٠] وتكرار فاقرؤوا للتأكيد وقيل: استئناف لبيان حكمة أخرى مقتضية للتخفيف ولذلك كرر الحكم مرتباً عليه ﴿وَءَاخَرُونَ﴾ عطف على اسم يكون ﴿يَضۡرِبُونَ﴾ أي يسافرون ﴿فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ للتجارة أو لتحصيل العلم والحج ﴿يَبۡتَغُونَ﴾ حال من ضمير

---

(١) أخرجه البخاري في الأذان باب ٩٥، ١٢٢، والاستئذان باب ١٨، والأيمان باب ١٥، ومسلم في الصلاة حديث ٤٥.

(٢) أخرجه البخاري في الأذان باب ١٨، والأدب باب ٢٧، والدارمي في الصلاة باب ٤٢، وأحمد في المسند ٥/ ٥٣.

يضربون ﴿مِن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ الربح في التجارة أو العلم والثواب ﴿وَءَاخَرُونَ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ فلا يطيقون هؤلاء الأصناف سنة قيام الليل، ذكر البغوي عن إبراهيم عن ابن مسعود قال: أيما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله ﴿وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى ٱلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [المزمل: ٢٠] ﴿فَٱقْرَءُوا۟ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ أي من القرآن. فإن قيل: كلمة ما عام شامل يشتمل جميع ما تيسر فيلزم أن يكون المأمور به ذلك؟ قلنا: سوق الكلام يقتضي تخير المكلفين في جميع أفراد ما تيسر فأي فرد منها أتى به فقد أتى بالمأمور به.

مسألة: ويستحب القصد في العمل والتوسط دون الإفراط والتفريط ويستحب المواظبة على المتوسط دون الإفراط تارة وترك أخرى وأدنى المتوسط يقرأ خمسين آية ومائة وأكثره ألف آية حتى يكون الختم في الأسبوع أخرج الطبراني عن ابن عباس عن النبي ﷺ فاقرؤوا ما تيسر منه قال: مائة آية قال ابن كثير غريب جداً، وروى البغوي بسنده عن أنس أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ خمسين آية في يوم وليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الأجر»[١] وروى الدارمي عن الحسن مرسلاً أن النبي ﷺ قال: «من قرأ في ليلة مائة آية لم يحاجه القرآن تلك الليلة ومن قرأ في ليلة مائتي آية كتب له قنوت ليلة ومن قرأ خمسمائة آية إلى ألف له صحيح فله قنطار من الأجر»، قالوا: وما القنطار؟ قال: «اثني عشر ألف درجة»[٢] وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأ القرآن في كل شهر» قال: قلت إني أجد قوة قال «فاقرأه في عشرين ليلة» قال: قلت: إني أجد قوة قال: «فاقرأ في سبع ولا تزد على ذلك»[٣] وفي الصحيحين عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل»[٤] وفيهما عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خذوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا»[٥] وفيهما عن أنس قال رسول الله ﷺ: «ليصل أحدكم نشاطه وإذا فتر فليقعد»[٦] وفيهما عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه»[٧].

---

(١) أخرجه البغوي في تفسيره ٧/ ١٧٠.

(٢) أخرجه الدارمي في فضائل القرآن باب ٣٠.

(٣) أخرجه مسلم في الصيام حديث ١٠٧، ١٨٤، ١٩٣.

(٤) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٣٢، والرقاق باب ١٨، ومسلم في المسافرين حديث ٢١٦، ٢١٨، والمنافقين حديث ٧٨.

(٥) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٣٢، والتهجد باب ١٨، والصوم باب ٥٢، ومسلم في المسافرين حديث ٢١٥، ٢٢١، والصيام حديث ١٧٧.

(٦) أخرجه البخاري في التهجد باب ١٨، ومسلم في المسافرين حديث ٢١٩.

(٧) أخرجه البخاري في الوضوء باب ٥٣، واللباس باب ٢٤، ومسلم في المسافرين حديث ٢٢٢.

﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ المكتوبة الجملة مع ما عطف عليه معطوفة على فاقرؤوا وكلمة الواو للجمعية فهذا العطف يقتضي أن قيام الليل بما تيسر من القرآن لم ينسخ بالصلوات الخمس كما قيل فثبت أن الأمر كان للندب دون الوجوب والله تعالى أعلم ﴿وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَقۡرِضُواْ ٱللَّهَ﴾ قال ابن عباس المراد به الإنفاق سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف، قلت: ويحتمل أن يكون المراد به مطلق الطاعات لله تعالى وأن يكون المراد به الزكاة على أحسن الوجه يدل عليه قوله تعالى: ﴿قَرۡضًا﴾ مفعول مطلق من قبيل أنبته الله نباتاً ﴿حَسَنٗاۚ﴾ صفة للمصدر وفيه ترغيب لوعد العوض ﴿وَمَا تُقَدِّمُواْ لِأَنفُسِكُم مِّنۡ خَيۡرٖ﴾ عبادة بدنية أو ما فيه شرط جزاؤه ﴿تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيۡرٗا وَأَعۡظَمَ أَجۡرٗاۚ﴾ من الذي تؤخرونه إلى الوصية عند الموت ومن متاع الدنيا وخيراً ثاني مفعولي تجدوه وهو الضمير الفصل لا محل له من الإعراب لأن أفعل من حكمه حكم المعرفة فلذلك يمتنع من حرف التعريف، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ «أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه؟» قالوا: ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال: «اعلموا ما تقولون» قالوا: ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال: «ما منكم رجل إلا مال وارثه أحب إليه من ماله» قالوا: كيف يا رسول الله؟ قال: «إنما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر»[١] رواه البغوي ﴿وَٱسۡتَغۡفِرُواْ ٱللَّهَۖ﴾ لذنوبكم، الجملة معطوفة على أقيموا الصلاة الخ، وفيه إشارة إلى أن الإنسان لا يعتبر بأعمال البر ولا يتكل عليه بل لا بد مع ذلك من الاستغفار فإن ما صدر منه من الطاعات قلما يخلو من التقصيرات، ثم كلما صدر من العبد وإن جل فهو بالنسبة إلى جناب قدسه وجلالته*وعظمته لا يليق به تعالى ما لم ينضم معه الاعتراف بالعجز والقصور والذل ﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ﴾ عن تقصيراتكم ﴿رَّحِيمُۢ﴾ بكم يعطي الثواب الجزيل على العمل القليل.

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٢، والنسائي في الوصايا باب ١، وأحمد في المسند ١/ ٣٨٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المدثر

مكية وهي ست وخمسون آية

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنذِرْ (٢) وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَٱلرُّجْزَ فَٱهْجُرْ (٥) وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْثِرُ (٦) وَلِرَبِّكَ فَٱصْبِرْ (٧) فَإِذَا نُقِرَ فِى ٱلنَّاقُورِ (٨) فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (٩) عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (١٠) ذَرْنِى وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (١١) وَجَعَلْتُ لَهُۥ مَالًا مَّمْدُودًا (١٢) وَبَنِينَ شُهُودًا (١٣) وَمَهَّدتُّ لَهُۥ تَمْهِيدًا (١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥) كَلَّآ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ لِءَايَٰتِنَا عَنِيدًا (١٦) سَأُرْهِقُهُۥ صَعُودًا (١٧) إِنَّهُۥ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠) ثُمَّ نَظَرَ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢) ثُمَّ أَدْبَرَ وَٱسْتَكْبَرَ (٢٣) فَقَالَ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ (٢٤) إِنْ هَٰذَآ إِلَّا قَوْلُ ٱلْبَشَرِ (٢٥) سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا سَقَرُ (٢٧) لَا تُبْقِى وَلَا تَذَرُ (٢٨) لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ (٢٩) عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ (٣٠)﴾

روى الشيخان في الصحيحين عن يحيى بن كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ (١)﴾ قلت يقولون: ﴿ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] قال أبو سلمة سألت جابراً عن ذلك وقلت: له مثل الذي قلت لي، فقال لي: لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال: «جاورت بحراء شهراً فلما قضيت هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ونظرت عن خلف فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فرأيت شيئاً فأتيت خديجة فقلت: دثروني دثروني وصبوا علي ماءً بارداً فنزلت: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنذِرْ (٢) وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَٱلرُّجْزَ فَٱهْجُرْ (٥)﴾ وذلك قبل أن تفرض الصلاة(١).

قلت: والمرفوع من الحديث لا يدل على نزول هذه السورة قبل اقرأ والصحيح أن نزول اقرأ قبل ذلك كما سنذكر في شأن نزوله في تلك السورة إن شاء الله تعالى، ويدل على هذا ما رواه الشيخان عن جابر أيضاً أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي فبينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض فجئت فيه رعباً حتى هويت الأرض فجئت أهلي فقلت زملوني

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٧٤، باب ١، ٣، ٤، وسورة ٩٦، باب ١، ومسلم في الإيمان حديث ٢٥٥، ٢٥٧.

زملوني فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ ۝١ قُمْ فَأَنذِرْ ۝٢ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝٣ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝٤ وَٱلرُّجْزَ فَٱهْجُرْ ۝٥﴾ ثم حمي الوحي وتتابع[١]. فإن هذه الرواية صريحة في أن نزول سورة المدثر بعد فترة الوحي وكان رؤية الملك بحراء قبل ذلك، وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس أن الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاماً فلما أكلوا قالوا: ما تقولون في هذا الرجل؟ فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم ليس بساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم ليس بكاهن وقال بضهم شاعر وقال بعضهم ليس بشاعر وقال بعضهم سحر يؤثر فبلغ ذلك النبي ﷺ فحزن ورفع رأسه وتدثر فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ ۝١﴾ إلى قوله: ﴿وَلِرَبِّكَ فَٱصْبِرْ ۝٧﴾ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِّرُ ۝١ قُمْ﴾ من مضجعك أو قم قيام عزم وجد ﴿فَأَنذِرْ﴾ حذف المفعول ليدل على التعميم يعني أنذر الناس أجمعين بعذاب العالمي لمن أشرك به ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝٣﴾ الفاء فيه وفيما بعده لإفادة معنى الشرط تقديره أما ربك فكبر يعني مهما يمكن من شيء وكنت على أي حال فكبر ربك، قلت: ويحتمل أن يكون تقديره وكبر ربك فكبره والغرض بالتكرار استمرار نفسه عليه ومعنى كبر عظمه عن الحدوث وعن سمات النقص والزوال وعن التشريك في وجوب الوجود والألوهية والتشريك في العبادة والتشبيه بشيء من الممكنات في شيء من الذات والصفات والأفعال وصفه بأوصاف الكمال ما لا يتصف به غيره وهذا أول ما يجب على الإنسان وأهم من جميع الواجبات ولا يحتمل العفو والسقوط ويحكم به العقل قبل النقل لكن العقل غير كاف في دركه كما ينبغي.

مسألة: احتج الفقهاء لهذه الآية على فرضية التكبير لتحريمة الصلاة لكن قال أبو حنيفة ومحمد إنها تنعقد لكل لفظ يوجب التعظيم نحو الله أجل والله أعظم ولا إله إلا الله والرحمن أكبر وغير ذلك لا بلفظة الله أكبر وحدها لأن المأمور به التكبير وهو التعظيم، وقال أبو يوسف إن كان يحسن أن يقول الله أكبر فلا يجزئه إلا ذاك أو الله الأكبر أو الله الكبير لأن الألف واللام أبلغ في الثناء وأفعل وفعيل في أوصافه سواء، وقال الشافعي لا يجوز إلا الله أكبر والله الأكبر وقال مالك وأحمد لا يجوز إلا الله أكبر فقط، والصحيح أن هذه الآية ليست في تكبير التحريمة كما في الصحيحين أن أول القرآن نزولاً وذلك قبل أن تفرض الصلاة والقول بأن التكبير لم يجب خارج الصلاة وأصل الأمر للوجوب فالثابت بهذه الآية وجوبها في الصلاة ممنوع بل التحقيق أن التكبير هو التوحيد أول ما يجب على الإنسان ولا يحتمل السقوط والتحقيق في باب التحريمة أن الصلاة مجمل الحق بها فعل النبي ﷺ بياناً وقد تواتر صيغة الله أكبر للتحريمة ولم ينقل عنه ﷺ ولا عن أحد من الصحابة شروع الصلاة بغير ذلك ولو كان الشروع بغير ذلك جائزاً لفعل ذلك للجواز فظهر أنه بعينه هو الفريضة لا غير وقد ورد في بعض طرق حديث رفاعة عن النبي ﷺ قال: «لا يقبل الله صلاة امرىء حتى يسبغ

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

الوضوء ثم يستقبل ويقول الله أكبر»[١] ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝٤﴾ قال قتادة ومجاهد نفسك فطهرها من الذنب كنى عن النفس بالثوب وهو قول إبراهيم والضحاك والشعبي والزهري وقال عكرمة سأل عن ابن عباس عن قوله: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝٤﴾ قال: لا تلبسها على معصية وعلى عذرة ثم قال: سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي وإني بحمد الله لا ثوب فاجر لبست ولا من عذرة أتقنع وكذا قال أبي بن كعب، وروي عن الضحاك معناه عملك فأصلح، وقال السدي يقال للرجل إذا كان صالحاً إنه طاهر الثياب وإذا كان فاجراً إنه لخبيث الثياب، وقال سعيد بن جبير وقلبك وبيتك فطهر، وقال الحسن وخلقك فحسن، وقال ابن سيرين وابن زيد أمر بتطهير الثياب من النجاسات التي لا يجوز الصلاة معها وذلك أن المشركين لا يتطهرون ثيابهم، وقال طاوس وثيابك فقصر لأن تقصير الثوب طهارة لها، قلت: والظاهر عندي أنه أمر بتطهير الثياب فالواجب بالمنطوق وعبارة النص إنما هو تطهير الثوب وبدلالة النص يجب تطهير البدن بالطريق الأولى فإن الله سبحانه القدوس المطهر الطاهر لما لم يرض بنجاسة الثوب فكيف يرضى بنجاسة البدن وهو فوق ذلك وأقرب منه وبنجاسة النفس أو القلب فإنه أقرب من البدن إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين.

مسألة: احتج الفقهاء بهذه الآية لاشتراط طهارة الثوب والمكان والبدن عن النجاسة الحقيقية للصلاة والصحيح عندي أنه لا دلالة على اشتراطها للصلاة بل على وجوب الطهارة الثلاث في جميع الأحوال لكن انعقد الإجماع على اشتراطها للصلاة، والسند للإجماع أنه ثبت بحكم التنزيل الطهارة من الأحداث فيجب الطهارة عن الأخباث بالطريق الأولى قال الله تعالى في آية الوضوء ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] وقال الله تعالى: ﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: ١٢٥] والله تعالى أعلم، عن ابن عباس قال: مر النبي ﷺ بقبرين فقال: «إنما يعذبان وما يعذبان في كبيرة أما أحدهما فكان لا يستتر من البول» وفي رواية لمسلم «لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة»[٢] الحديث متفق عليه ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝٥﴾ قرأ أبو جعفر وحفص عن عاصم ويعقوب الرجز بضم الراء والباقون بكسرها وهما لغتان ومعناهما واحد، قال مجاهد وعكرمة وقتادة والزهري وابن زيد وأبو سلمة المراد بالرجز الأوثان قال فاهجرها ولا تقربها، وروي عن ابن عباس أن معناه اترك الإثم، وقال أبو العالية والربيع الرجز بضم الراء الصنم وبالكسر النجاسة والمعصية، وقال الضحاك يعني الشرك، وقال الكلبي يعني العذاب يعني اهجر ما يوجب العذاب من العقائد والأعمال ﴿وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْثِرُ ۝٦﴾ أي لا تعط مالك لتعطي أكثر منه هذا قول أكثر المفسرين قال قتادة لا تعط شيئاً طمعاً لمجازاة

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه البخاري في الوضوء باب ٥٥، ٥٦، والجنائز باب ٨٩، والأدب باب ٤٦، ٤٩، ومسلم في الطهارة حديث ١١١.

الدنيا بل لوجه الله خالصاً وجملة تستكثر حال من فاعل لا تمنن قيل هذا نهي تنزيهي، وقال الضحاك ومجاهد كان هذا الحكم في حق النبي ﷺ عليه خاصة قال الضحاك بهما ربوان حلال وحرام أما الحلال فالهدايا أما الحرام فالربا، وقال الحسن معناه لا تمنن على الله بعملك فتستكثريني مستكثراً عملك وقال لا تستكثرون عملك في عينك فإنه فيما أنعم الله عليك قليل، وروى خصيف عن مجاهد ولا تضعف أن تستكثر من الخير عن قولهم جهل منين أي ضعيف، وقال ابن زيد معناه لا تمنن بالنبوة على الناس فتأخذ عليها عوضاً وأجراً من الدنيا وقيل: معناه لا تمنن على الفقير إذا أعطيته مستكثراً إعطائك.

﴿وَلِرَبِّكَ فَٱصْبِرْ ۝٧﴾ تقديره وأما لربك فاصبر على طاعاته وأوامره ونواهيه والمصائب لأجل ثواب الله تعالى وابتغاء مرضاته والتقدير واصبر لربك فاصبر كرر للتأكيد أو لتنوع أنواع الصبر، وقال مجاهد فاصبر إليه على ما أوذيت، وقال ابن زيد معناه حملت أمراً عظيماً محاربة العرب والعجم فاصبر عليه لله عز وجل وقيل فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله ﴿فَإِذَا نُقِرَ﴾ أي نفخ ﴿فِى ٱلنَّاقُورِ﴾ في الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت وأصله قرع الشيء المفضي إلى النقب ومنه المنقار للطائر كذا في الصحاح، قال أبو الشيخ بن حيان في كتاب العظيمة عن وهب بن منبه قال: خلق الله الصور من اللؤلؤ البيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فتعلق به ثم قال: كن فكان إسرافيل فأمره أن يأخذ الصور فأخذه وبه نقب بعد وكل روح مخلوقة ونفس منفوسة لا يخرج روحان من نقب واحد وفي وسط الصور كوة كاستدارة السماء والأرض وإسرافيل واضع فيه على تلك الكوة ثم قال له الرب تبارك وتعالى قد وكلتك فأنت بالنفخة والصيحة فدخل في مقدم العرش أدخل رجله اليمنى تحت العرش وقدم اليسرى ولم يطرف قد خلقه الله ينتظر متى يوم يؤمر أخرج أحمد والترمذي والطبراني بسند جيد عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته وأصغى بالسمع متى يؤمر» فشق ذلك على الصحابة فقال: قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل»[1] وأخرج أحمد والحاكم عن ابن عباس نحوه بزيادة على الله توكلنا، والفاء في فإذا نقر لسببية كأنه قال اصبر على أذاهم فبين أيديهم زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك وإذا ظرف لما دل عليه قوله ﴿فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ معناه يعسر الأمر على الكافرين يومئذ لتضمن إذا معنى الشرط دخل الفاء في قوله فذلك وذلك إشارة إلى وقت النقر مبتدأ وخبره يوم عسير ويومئذ بدله فهو في محل الرفع مبني الإضافة إلى غير متمكن ﴿غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ تأكيد بمنع أن يكون عسيراً من وجه ويسيراً من وجه وفيه إشارة إلى كونه يسيراً على المؤمنين، ذكر البغوي أن الله تعالى أنزل على النبي ﷺ ﴿حمٓ ۝١ تَنزِيلُ ٱلْكِتَٰبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ

---

(١) أخرجه الترمذي في القيامة باب ٨، وتفسير سورة ٣٩، باب ٧، وأحمد في المسند ١/٣٢٦، ٣/٧، ٤/٣٧٤.

﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ إِلَيۡهِ ٱلۡمَصِيرُ﴾ [غافر: ٣] قام النبي ﷺ بالمسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبي ﷺ لاستماعه قراءته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بني مخزوم فقال: والله لقد سمعت من محمد آنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا هو من كلام الجن إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وإنه يعلو ولا يعلى ثم انصرف إلى منزله فقالت قريش صبأ والله الوليد والله ليصبأن قريش كلهم، وكان يقال للوليد ريحانة قريش فقال أبو جهل أنا أكفيكموه، فانطلق فقعد إلى جنبه حزيناً فقال: ما لي أراك حزيناً يا ابن أخي؟ فقال: ما يمنعني أن لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك بقية يعينونك على كبر سنك يزعمون أنك زينت كلام محمد وتدخل على ابن كثير وابن أبي قحافة لتنال من فضل طعامهم فغضب الوليد فقال: ألم تعلم قريش أني من أكثرهم مالاً وولداً؟ وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام فيكون لهم فضل؟ ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون أن محمداً مجنون فهل رأيتموه ينطق قط؟ قالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه قط يكهن؟ قالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر؟ قالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب؟ قالوا: اللهم لا وكان رسول الله ﷺ يسمى الأمين قبل النبوة من صدقه فقالت قريش للوليد فما هو؟ فتفكر في نفسه ثم نظر وعبس فقال: ما هو إلا ساحر من رأيتموه تفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه فهو ساحر بقوله سحر يؤثر، وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس نحوه وقال: فحينئذ نزلت:

﴿ذَرۡنِي وَمَنۡ خَلَقۡتُ﴾ وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طرق آخر نحوه والواو بمعنى مع كما مر في قوله: ﴿وَذَرۡنِي وَٱلۡمُكَذِّبِينَ﴾ [المزمل: ١١] أي ذرني معه ﴿وَحِيدٗا﴾ حال من مفعول ذرني يعني لا تهتم به وذرني وحدي معه فإني أكفيكه أو من فاعل خلقت أي خلقته وحيداً لم يشاركني في خلقه غيره رد من ضمير مفعول العائد المحذوف أي من خلقته وحيداً فريداً لا مال ولا ولداً والمعنى خلقته وحيداً في الشرارة ووحيداً غير منسوب إلى أب لأنه كان زنيماً، قال البغوي إنه كان يسمى في قومه وحيداً فسماه الله به تهكماً واستهزاء وما على تسمية نفسه وحيداً ﴿وَجَعَلۡتُ لَهُۥ مَالٗا مَّمۡدُودٗا ١٢﴾ مبسوطاً كثيراً أي ممدوداً بالنماء كالزرع والضرع والتجارة، قال مجاهد وسعيد بن جبير ألف دينار، وقال قتادة أربعة آلاف دينار، وقال سفيان ألف ألف، وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة، وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره شتاء وصيفاً، وقال عطاء عن ابن عباس كان له بين مكة والطائف إبل وخيل وغنم وكان له عين كثيرة وعبيد وجواري ﴿وَبَنِينَ شُهُودٗا ١٣﴾ حضوراً بمكة بلقائهم لا يحتاجون إلى السفر بطلب المعاش وكانوا عشرة، وقال مقاتل كانوا سبعة وهم الوليد بن الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد الشمس أسلم منهم خالد وهشام وعمارة.

﴿وَمَهَّدتُّ لَهُۥ﴾ أي بسطت له الرياسة والجاه العريض حتى يقال ريحانة قريش والتوحد باستحقاق الرياسة والتقدم أو مهدت له في طول العمر ﴿تَمۡهِيدٗا﴾ بسطاً ﴿ثُمَّ يَطۡمَعُ﴾ يرجو ﴿أَنۡ

أَزِيدَ﴾ له مالاً وولداً وتمهيداً ﴿كَلَّآ﴾ ردع أي لا أفعل ذلك لكفرانه قال البغوي قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك ﴿إِنَّهُۥ كَانَ لِآيَٰتِنَا عَنِيدًا﴾ معانداً حيث أنكر وقال سحر يؤثر تعليل للردع فإن الكفران ومعاندة آيات النعم زوال النعمة ويمنع الزيادة ﴿سَأُرْهِقُهُۥ﴾ سأغشيه ﴿صَعُودًا﴾ عذاباً شاقاً يغلبه ويعلو كل عذاب عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿سَأُرْهِقُهُۥ صَعُودًا ﴿١٧﴾﴾ قال: «هو جبل في النار من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت فإذا رفعها عادت فإذا وضع رجليه ذابت فإذا رفعها عادت» رواه البغوي عنه، وعن عمر بن الخطاب ورواه أحمد والترمذي وابن حبان والحاكم وصححه عن أبي سعيد عن النبي ﷺ: «إنه جبل في النار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوي وهو كذلك فيه أبداً» وقال الكلبي الصعود صخرة ملساء في النار يكلف أن يصعدها لا يترك نفس في صعوده بجذب سلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في أربعين عاماً فإذا بلغ ذروتها أحد إلى أسفلها ثم يكلف أن يصعدها يجذب من أمامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبداً ﴿إِنَّهُۥ فَكَّرَ﴾ فيما تخيل طعناً في القرآن ﴿وَقَدَّرَ﴾ في تفسير ما يقول هذه الجملة بيان لعناده وتعليل لما يستحقه من العذاب ﴿فَقُتِلَ﴾ لعن وقال الزهري عذب ﴿كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تعجيب من تقدير استهزاء به وفيه إنكار وتوبيخ وكيف حال من فاعل قدر والجملة تعليل لقوله قتل وجملة فقتل معترضة دعائية والفاء فيه للاعتراض ﴿ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾﴾ كرر للتأكيد وكلمة ثم للدلالة على أن الثانية أبلغ من الأولى ﴿ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾﴾ عطف على فكر وقد رأى فكر وقدر ثم نظر في أم القرآن متراخياً مرة بعد أخرى ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ وجهه لما لم يجد فيه طعناً ولم يدر ما يقول أو نظر إلى رسول الله ﷺ وعبس وجهه عداوة ﴿وَبَسَرَ﴾ بمعنى عبس وقهر تأكيد له ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ عن الحق والإيمان به أو الرسول ﷺ ﴿وَٱسْتَكْبَرَ﴾ عن اتباعه ﴿فَقَالَ﴾ الفاء للدلالة على أنه لما خطرت هذه الكلمة بباله تقولها من غير تلبث وتفكر ﴿إِنْ هَٰذَآ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ﴾ يروي عن غيره ﴿إِنْ هَٰذَآ إِلَّا قَوْلُ ٱلْبَشَرِ ﴿٢٥﴾﴾ تأكيد للجملة الأولى ولذا لم يعطف ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾﴾ بدل اشتمال من سأرهقه صعوداً وسقر اسم من أسماء جهنم ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا سَقَرُ ﴿٢٧﴾﴾ تفخيم لشأنها وجملة ما سقر بتأويل المفرد مفعول لأدراك ﴿لَا تُبْقِي﴾ شيئاً يلقى فيها ﴿وَلَا تَذَرُ﴾ أي لا تدع حتى تهلكه، قال مجاهد معناه لا تبقي حياً ولا تذر من فيها ميتاً كلما احترقوا جددوا، قال الضحاك لكل شيء ملال وفترة إلا سقر، هذه الجملة والجملتين بعدها مستأنفات لبيان تفخيم شأن سقر وأحوال من سقر ﴿لَوَّاحَةٌ﴾ أي هي لواحة ﴿لِّلْبَشَرِ﴾ جمع بشرة مغيرة للجلد من البياض إلى السواد فقال ابن عباس وزيد بن أسلم محترقة للجلد وقيل: معناه لائحة للناس قال الحسن وابن كيسان يلوح لهم حتى يردها عياناً نظيره ﴿وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾﴾ [الشعراء: ٩١].

﴿عَلَيْهَا﴾ أي على النار ﴿تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ من الملائكة وهم خزنتها مالك مع ثمانية عشر، أخرج ابن المبارك والبيهقي أحدهم عن أبي العوام قال: هم تسعة عشر ملكاً بين منكبي كل منهم مسيرة كذا وكذا وأخرج ابن وهب عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين

منكبي أحدهم مسيرة سنة نزعت عنهم الرحمة يرفع أحد منهم سبعين ألفاً فيرميهم حيث أراد من جهنم»[1] قال البغوي قال ابن عباس وقتادة والضحاك وكذا أخرج البيهقي عن ابن إسحاق أنه لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبي كبشة يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم الشجعان أفيعجز كل عشر منكم أن تبطشوا الواحد من خزنة جهنم؟ قال أبو الأسد بن كلدة الجهني أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني أنتم اثنين، وأخرج البيهقي عن السدي لما نزلت: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾﴾ قال رجل من قريش يدعى أبا الأسدين يا معشر قريش لا يهولنكم التسعة عشر أنا أدفع عنكم بمنكبي الأيمن عشرة وبمنكبي الأيسر التسعة فأنزل الله تعالى:

﴿وَمَا جَعَلْنَآ أَصْحَٰبَ ٱلنَّارِ إِلَّا مَلَٰٓئِكَةً ۙ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لِيَسْتَيْقِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِيمَٰنًا ۙ وَلَا يَرْتَابَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۙ وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْكَٰفِرُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا ۚ كَذَٰلِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ ۚ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِىَ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا وَٱلْقَمَرِ ﴿٣٢﴾ وَٱلَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَٱلصُّبْحِ إِذَآ أَسْفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى ٱلْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا لِّلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾ كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّآ أَصْحَٰبَ ٱلْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِى جَنَّٰتٍ يَتَسَآءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا۟ لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ ٱلْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ ٱلْخَآئِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّىٰٓ أَتَىٰنَا ٱلْيَقِينُ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴿٤٨﴾ فَمَا لَهُمْ عَنِ ٱلتَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿٤٩﴾ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍۭ ﴿٥١﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ﴿٥٢﴾ كَلَّا ۖ بَل لَّا يَخَافُونَ ٱلْءَاخِرَةَ ﴿٥٣﴾ كَلَّآ إِنَّهُۥ تَذْكِرَةٌ ﴿٥٤﴾ فَمَن شَآءَ ذَكَرَهُۥ ﴿٥٥﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ۚ هُوَ أَهْلُ ٱلتَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾﴾

﴿وَمَا جَعَلْنَآ أَصْحَٰبَ ٱلنَّارِ﴾ يعني خزنتها ﴿إِلَّا مَلَٰٓئِكَةً ۙ﴾ لا رجالاً آدميين حتى يمكن من الكفار تدافعهم ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ﴾ أي عددهم في القلة ﴿إِلَّا فِتْنَةً﴾ عدد الذي اقتضى فتنتهم أي ضلالتهم وكفرهم لاستقلالهم والاستهزاء بهم واستبعادهم أن يتولى هذا العدد القليل تعذيب جميع الكفار ﴿لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ حتى قالوا ما قالوا ﴿لِيَسْتَيْقِنَ﴾ متعلق بفعل محذوف دل عليه السياق أي نبأناك بعددهم ليستيقن ﴿ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾ نبوتك وصدق القرآن حين يوافق ذلك في التوراة والإنجيل ﴿وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟﴾ بالإيمان أو بتصديق أهل الكتاب له ﴿إِيمَٰنًا ۙ﴾ مصدراً وتميز من النسبة ﴿وَلَا يَرْتَابَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۙ﴾ في عددهم تأكيد للاستيقان وزيادة الإيمان فعطف لا يرتاب عطف تفسيري، أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن البراء بن عازب أن رهطاً من اليهود سألوا رجلاً من أصحاب النبي ﷺ عن خزنة جهنم فجاؤوا النبي ﷺ فنزلت عليه ساعتئذ ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾﴾ فصار هذا سبباً لاستيقان الذين أوتوا الكتاب وازدياد المؤمنين إيماناً ﴿وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ شك أو نفاق عطف على

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الخديث التي بين يدي.

ليستيقن وهذا إخبار بمكة بما سيكون في المدينة بعد الهجرة من المنافقين ولم يكن بمكة منافق ﴿وَٱلْكَٰفِرُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا﴾ المستغرب استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسوا أنه مثل مضروب فكلمة مثلاً إما حال من هذا وعامل فيه معنى الإشارة أو تنبيه أو تميز وهذا اسم تام بتنوين مقدر.

﴿كَذَٰلِكَ﴾ متعلق بما بعده أي كما أضل الله بذكر عدد الخزنة قوما وهدى به قوما يضل الله من يشاء إي الله تعالى إضلاله ﴿وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ﴾ الله هدايته ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ يعني كنههم وكيفية قوتهم وأما عددهم فقد ذكر أنهم تسعة عشر لا يحتمل الزيادة والنقصان ﴿إِلَّا هُوَ﴾ قال مقاتل هذا جواب أبي جهل حين قال ما لمحمد أعوان إلا تسعة عشر، قال عطاء وما يعلم جنود ربك إلا هو يعني الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم إلا الله يعني أن تسعة عشر خزنة النار ولهم من الأعوان والجنود ما لايعلم إلا الله، أخرج هناد عن كعب قال يؤمر بالرجل إلى النار فيبتدر مائة ألف ملك قال القرطبي المراد بقوله تسعة عشر رؤسائهم أما جملة خزنة فلا يعلم عددهم إلا الله ﴿وَمَا هِىَ﴾ وما سقر أو عدة الخزنة أو السورة ﴿إِلَّا ذِكْرَىٰ﴾ أي تذكرة ﴿لِلْبَشَرِ كَلَّا﴾ ردع لمن أنكرها أو إنكار لأن يتذكر بها وإن كان في نفسه ذكرى ﴿وَٱلْقَمَرِ وَٱلَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ﴾ قرأ نافع وحفص وحمزة ويعقوب بإسكان الذال وأدبر على وزن أفعل والباقون إذا بالألف بعد الذال دبر على وزن فعل ومعنى دبر وأدبر واحد كقبل بمعنى أقبل يقال دبر الليل وأدبر إذا ولى ذاهباً، وقال أبو عمرو بلغة قريش وقال قطرب دبر بمعنى أقبل تقول العرب دبرني فلان أي جاء خلفي والليل يأتي خلف النهار ﴿وَٱلصُّبْحِ إِذَآ أَسْفَرَ ﴿٣٤﴾﴾ أي أضاء ﴿إِنَّهَا﴾ أي سقر ﴿لَإِحْدَى ٱلْكُبَرِ﴾ أي أحد البلايا الكبرى فإنها كثيرة والسقر واحد منها أو المعنى أنها أي إحدى البلايا الكبر جهنم وجهنم ولظى والحطمة والسعيرة والجحيم والهاوية وإنما جمع كبرى على كبر إلحاقاً لها بفعله تنزيلاً للألف منزلة التاء كما ألحقت قاصعاً بقاصعة فجمعت على قواصع والجملة جواب القسم أو تعليل لكلا والقسم معترض للتأكيد ﴿نَذِيرًا لِّلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾﴾ تميز عن إحدى الكبر إنذاراً أو حال عما دلت عليها الجملة أي كبرت منذرة، قال الحسن والله ما أنذر بشيء أدهى منها، وقال الخليل النذير مصدر كالنكير والمذكر وصف به المؤنث يعني جعل حالاً للمؤنث، وقيل: نذيراً حال من فاعل وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة منذراً للبشر وقيل: معناه يا أيها المدثر قم نذير البشر فأنذر ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ﴾ بدل من قوله للبشر أي نذيراً للفريقين وحينئذ قوله ﴿أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ مفعول لشاء أي من شاء أن يتقدم في الخير والطاعة ومن شاء أن يتأخر في الشر والمعصية ويحتمل أن يتقدم أو يتأخر مبتدأ ومن شاء منكم خبراً مقدماً عليه والمعنى لأن يتقدم من شاء منكم ويتأخر من شاء نظيره قوله تعالى: ﴿فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩] فهو توبيخ وإنذار.

﴿كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من السيئات ﴿رَهِينَةٌ﴾ مصدر كالشتيمة بمعنى رهن لا بمعنى المفعول أي مرهون ولو كان صفة لقيل رهين لأن الفعيل بمعنى المفعول يستوي فيه المؤنث

والمذكر والمعنى كل نفس بما كسبت من السيئات بكفرها محبوسة في النار أبداً ﴿إِلَّآ أَصۡحَٰبَ ٱلۡيَمِينِ ﴿٣٩﴾﴾ أي الذين يعطون كتبهم بأيمانهم كذا روي عن ابن عباس، أخرج ابن المبارك عن رجل من بني أسد قال: قال عمر لكعب قل من حديث الآخرة قال: نعم يا أمير المؤمنين إذا كان يوم القيامة وضع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق إلا هو ينظر إلى عمله ثم يؤتى بالصحف التي فيها أعمال العباد فتنشر من حول العرش ثم يدعى المؤمن فيعطى كتابه بيمينه فينظر فيه، وقال مقاتل هم أهل الجنة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق قال لهم الله هؤلاء للجنة ولا أبالي، وعن ابن عباس أنهم الذين كانوا ميامين على أنفسهم ومآل هؤلاء الأقوال واحد يعني إلا المؤمنين فإنهم غير محبوسين في النار أبداً بل ينجون إما بالمغفرة بعد العذاب بقدر ذنوبهم أو بلا تعذيب بالشفاعة أو بمحض الفضل، وقال الحسن هم المسلمون المخلصون، وقال القاسم كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر إلا من اعتمد على الفضل فإن كل من اعتمد على الكسب رهين ومن اعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ وعلى هذين القولين معنى الآية كل نفس مرهونة أي مأخوذة بأعمالها وأو في الجملة إلا المسلمين الكاملين فإنهم غير مأخوذين أصلاً لكن إطلاق أصحاب اليمين على هؤلاء المخلصين لا دليل عليه، وكذا روى سعد بن منصور وابن أبي حاتم والحكيم في نوادر الأصول عن علي أنهم أطفال المسلمين وزاد الحكيم لم يكسبوا فيرتهنوا بكسبهم وما روى أبو ظبيان عن ابن عباس أنهم الملائكة فما لم يصح الأثر به لا يمكن حمل أصحاب اليمين عليه.

﴿فِي جَنَّٰتٖ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي هم في جنات والجملة في مقام التعليل للاستثناء ويحتمل أن يكون حالاً من أصحاب اليمين أو من ضميرهم في قوله ﴿يَتَسَآءَلُونَ﴾ أي يسأل بعضهم بعضاً أي يسأل غيرهم والتفاعل لأجل تشاركهم في السؤال ﴿عَنِ ٱلۡمُجۡرِمِينَ ﴿٤١﴾﴾ أي عن حال المجرمين الكفار ﴿مَا سَلَكَكُمۡ فِي سَقَرَ ﴿٤٢﴾﴾ هذا الاستفهام مع جوابه حكاية لما جرى بين المسؤولين والمجرمين وما أجاب المجرمون به السائلين المسؤولين، وأيضاً إن في الكلام حذف للاختصار تقديره يتساءلون عن المجرمين فيقولون المسؤولون ما سلككم في سقر الخ، وقيل كلمة عن زائدة تقديره يتساءلون المجرمين بقولهم ما سلككم في سقر ﴿قَالُواْ﴾ أي المجرمين في جوابهم ﴿لَمۡ نَكُ﴾ سقطت النون بالجزم لمشابهته بحرف العلة في امتداد الصوت فإن النون غنة في الخيشوم كما أن حرف العلة مدة في الحلق ﴿مِنَ ٱلۡمُصَلِّينَ﴾ الصلاة الواجبة ﴿وَلَمۡ نَكُ نُطۡعِمُ ٱلۡمِسۡكِينَ ﴿٤٤﴾﴾ ما يجب إعطائهم فيه دليل على أن الكفار مخاطبون بفروع الأعمال لأجل المؤاخذة في الآخرة وإنما سقط عنهم الخطاب في الدنيا لفقد شرط أدائه وهو الإيمان ولا وجه بسقوط التكليف فإن الكفر موجب للتشديد دون التخفيف لكن حقوق الله تعالى من العبادات والعقوبات تسقط بالإسلام فلا يؤخذ من أسلم على ما فات عنه في حالة الكفر قال رسول الله ﷺ: «الإسلام يهدم ما كان قبله»[1] وقد مر

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

هذا الحديث فيما قبل ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ﴾ في اللهو والباطل ما نهى الله تعالى عنه ﴿مَعَ ٱلْخَآئِضِينَ﴾ فيه ﴿وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ﴿٤٦﴾﴾ آخرة لتعظيمه أي وكنا بعد ذلك كله مكذبين يوم الجزاء ﴿حَتَّىٰٓ أَتَىٰنَا ٱلْيَقِينُ ﴿٤٧﴾﴾ يعني الموت ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴿٤٨﴾﴾ ولو شفعوا جميعاً، هذه الجملة إما متصلة بقوله كل نفس رهينة أو بقوله قالوا لم نك من المصلين، ومفهوم هذه الآية يقتضي أن المؤمنين وإن كانوا فساقاً تنفعهم شفاعة الشافعين. أخرج إسحاق بن راهويه في مسنده عن أم حبيبة أو أم سلمة قالت كنا في بيت عائشة فدخل رسول الله ﷺ قال: «ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد أطفال لم يبلغوا الحلم إلا جيء بهم حتى يوقفوا على باب الجنة فيقال لهم ادخلوا الجنة فيقولون إن دخل أبو فيقال في الثانية والثالثة ادخلوا الجنة وآباءكم فذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴿٤٨﴾﴾»(١) وقال ابن مسعود ويشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار إلا أربعة ثم تلى ﴿قَالُوا۟ لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾﴾ إلى قوله: ﴿بِيَوْمِ ٱلدِّينِ﴾ وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة دون هؤلاء الذين تسمعون فقول ابن مسعود وعمران هذا مشعر بأن الشفاعة لا تنال لتاركي الصلا ومانعي الزكاة والخائضين في اللهو والباطل وإن كانوا مؤمنين ومبنى قولهما هذه الآية فإن تعقبها بالفاء للسببية وترتبها على الأربعة المذكورة يدل على كونها سبباً لعدم نيل الشفاعة والصحيح أنها معقب على مجموع الأمور الأربعة فيها التكذيب بيوم الدين لا على كل واحد منها فلا تمنع الشفاعة إلا المجموع دون كل واحد منها وقد انعقد الإجماع على جواز الشفاعة لكل مؤمن فبعض من يستحق النار من المؤمنين لا يدخلها بالشفاعة وبعض من يدخلها يخرج منها بالشفاعة، وأنكر الشفاعة أهل الهواء من المعتزلة والخوارج وغيرهم قبحهم الله تعالى وقد تواترت في ذلك الأحاديث تواتراً معنوياً ولو ذكرنا الأحاديث كلها لطال الكلام ولنذكر منها طائفة عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «أشفع لأمتي حتى ينادي ربي أرضيت يا محمد؟ فأقول: أي ربي رضيت»(٢) رواه البزار والطبراني وأبو نعيم، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»(٣) رواه الترمذي وابن حبان والحاكم وأحمد وأبو داود وعن جابر نحوه رواه الترمذي وابن حبان والحاكم وابن ماجه وعن ابن عباس نحوه رواه الطبراني، وعن ابن عمر وكعب بن عجرة نحوه رواه الخطيب. عن عثمان بن عفان عن النبي ﷺ: «يجاء بالعالم والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة ويقال للعالم قف حتى تشفع»(٤) رواه الأصبهاني، وعنه عن النبي ﷺ: «نعم الرجل أنا لشرار

---

(١) أخرجه بنحوه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/ ١٤٧٧.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٧٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٤٨٦، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٦١، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣/ ١٧٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٧٥٨.

(٣) أخرجه أبو داود في السنة باب ٢١، والترمذي في القيامة باب ١١، وابن ماجه في الزهد باب ٣٧، وأحمد في المسند ٣/ ٢١٣.

(٤) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ١/ ١٠١.

أمتي» قيل: كيف يا رسول الله؟ قال: أما أشرار أمتي فيدخلهم الله الجنة بشفاعتي وأما خيارهم فيدخلهم الله الجنة بأعمالهم»[١] رواه الطبراني وأبو نعيم وعن ابن عمر موقوفاً يقال للعالم اشفع في تلامذتك ولو بلغت عدد النجوم السماء رواه الديلمي وعن أبي الدرداء مرفوعاً «الشهيد يشفع في سبعين من أهل بيته»[٢] رواه أبو داود، عن أنس عن النبي ﷺ قال: «يصف الناس يوم القيامة صفوفاً ثم يمر الرجل من أهل الجنة على الرجل من أهل النار فيقول: يا فلان أما تذكر يوم استسقيتني فأسقيتك شربة فيشفع له فيمر الرجل على الرجل فيقول: أما تذكر يوم ناولتك طهوراً فيشفع له ويمر الرجل على الرجل فيقول يا فلان أما تذكر يوم تمشي لحاجة كذا وكذا فذهبت لك فيشفع له»[٣].

مسألة: لا تنال الشفاعة لحديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من كذب بالشفاعة فلا نصيب له ومن كذب بالحوض فليس له فيه نصيب»[٤] رواه سعيد بن منصور وعن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة قوله ﷺ: «شفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها»[٥] رواه ابن منيع وعن عبد الرحمن قوله ﷺ: «شفاعتي مباحة إلا لمن سب أصحابي»[٦] رواه أبو نعيم في الحلية، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي لا تنالهما شفاعتي يوم القيامة المرجئة والقدرية»[٧] رواه أبو نعيم.

مسألة: وقد ورد في بعض المعاصي أنها مانعة للشفاعة عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من غش العرب لم تنله شفاعتي»[٨] رواه البيهقي بسند جيد، وعن معقل بن يسار قال قال رسول الله ﷺ: «رجلان لا تنالهما شفاعتي يوم القيامة إما ظلوم غشوم عسوف وآخر غال في الدنيا مارق منه»[٩] رواه البيهقي والطبراني بسند جيد، وعن أبي الدرداء وغيره قال قال رسول الله ﷺ: «ذروا المراء فإن المماري لا أشفع له يوم القيامة»[١٠] رواه الطبراني.

﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ ٱلتَّذْكِرَةِ﴾ يعني عن القرآن أو ما يعمه من المذكرات ﴿مُعْرِضِينَ﴾ الفاء للسببية

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٨/ ١١٥، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٧٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١٠/ ٢١٩.

(٢) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٣١٦، والسيوطي في الدر المنثور ٢/ ١٠٠.

(٣) أخرجه البغوي في تفسيره ٧/ ١٠٨، والمنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٧٠، والقرطبي في تفسيره ٣/ ٢٧٥.

(٤) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٥) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٠٥٨، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٨/ ١١.

(٦) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٩/ ٢٥٨. (٧) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٩/ ٢٥٤.

(٨) أخرجه بنحوه الترمذي حديث ٣٩٢، وأحمد في المسند ١/ ٧٢، وابن أبي شيبة في المصنف ٢/ ٩٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٣٩٢٠.

(٩) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ١/ ٢٣.

(١٠) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ١٥٦، ٢٥٩.

وما استفهامية مبتدأ ولهم خبره وعن التذكرة استفهام للإنكار عن شفاعة حالهم في الدنيا المفضي إلى العذاب في الآخرة فإن عذاب الآخرة سبب للإنكار ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ ﴿٥٠﴾﴾ قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء والباقون بكسرها فمن قرأ بالكسر فمعناها نفرة يقال نفر واستنفر كما يقال عجب واستعجب ومن قرأ بالفتح فمعناها منفرة مذعورة ﴿فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾﴾ الجملة صفة لحمر وجملة كأنهم بعد حال وضمير لهم في ما لهم وكلمة كأنهم أغنى عن واو الحال شبههم في إعراضهم ونفورهم عن استماع الذكر بحمر نافرة من قسورة فعولة من القسر بمعنى القهر، قال أبو هريرة هي الأسود وهو قول العطاء والكلبي، وقال مجاهد وقتادة والضحاك القسورة الرماة ولا واحد لها من لفظها وهي رواية عن عطاء عن ابن عباس، وقال زيد بن أسلم عن رجال أقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وعن أبي المتوكل لغط القوم وأصواتهم، وروى عكرمة عن ابن عباس قال: هي حبال الصيادين قال سعيد بن جبير هي القناص يعني الصياد، أخرج ابن المنذر عن السدي قال: قالوا: لئن كان محمد صادقاً فليصبح تحت رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءة وأمنة من النار فنزلت ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ﴿٥٢﴾﴾ بل ابتدائية وليست للإعراض عن التوبيخ بل هو انتقال من شيء أي أمر أهم منه، وقال المفسرون إن كفار قريش قالوا لرسول الله ﷺ ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من أنك لرسوله تؤمر فيه باتباعك والمنشرة جمع منشورة ﴿كَلَّا﴾ ردع عن اقتراح الآيات بعد وضوح الأمر ﴿بَل لَّا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ فلذلك أعرضوا عن التذكرة واقترحوا الآيات قيل ابتدائية كما سبق وليس إضراباً عن الردع ويحتمل أن يكون إضراباً دل عليه السياق وتقديره أنه لو أوتوا صحفاً منشرة لايؤمنون فإن طلبهم ذلك ليس لأن يتضح الأمر عندهم بل الأمر عندهم واضح وليس إلا ذلك الاقتراح إلا لأنهم لا يخافون الآخرة ووضوح الأمر لا يستلزم الخوف والخشية بل هو أمر وهبي ﴿كَلَّا﴾ ردع وإنكار على عدم الخوف وتأكيد للردع السابق أو هو بمعنى حقاً ﴿إِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ يذكر الله سبحانه وتعالى بصفاته الجمالية والجلالية والرحمة والعذاب ﴿فَمَن شَاءَ﴾ التذكر ﴿ذَكَرَهُ﴾ الفاء للسببية وتعليق الذكر بالمشيئة تخيير لفظاً وتوبيخ معنى ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ قرأ نافع بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة في وقت من الأوقات ﴿إِلَّا﴾ وقت ﴿أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ مشيئتهم وذكرهم فيه تصريح بأن أفعال العباد بمشيئة الله وإرادته ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ﴾ حقيق بأن يتقي عقابه بالتقوى عما نهى عنه ﴿وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ حقيق بأن يغفر عباده المؤمنين عن أنس أن رسول الله قال في هذه الآية: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ﴾ «قال ربكم عز وجل أنا أهل أن أتقى الشرك ولا يشرك بي غيري وأنا أهل لمن اتقى ولا يشرك بي أن أغفر له»(١) رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم نحوه. والله تعالى أعلم.

تمت سورة المدثر

(١) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٣٥.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة القيامة

مكية وهي أربعون آية

﴿لَآ أُقْسِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ (١) وَلَآ أُقْسِمُ بِٱلنَّفْسِ ٱللَّوَّامَةِ (٢) أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَلَّن نَّجْمَعَ عِظَامَهُۥ (٣) بَلَىٰ
قَٰدِرِينَ عَلَىٰٓ أَن نُّسَوِّيَ بَنَانَهُۥ (٤) بَلْ يُرِيدُ ٱلْإِنسَٰنُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُۥ (٥) يَسْـَٔلُ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلْقِيَٰمَةِ (٦) فَإِذَا بَرِقَ ٱلْبَصَرُ (٧)
وَخَسَفَ ٱلْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ (٩) يَقُولُ ٱلْإِنسَٰنُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ ٱلْمَفَرُّ (١٠) كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ
ٱلْمُسْتَقَرُّ (١٢) يُنَبَّؤُا۟ ٱلْإِنسَٰنُ يَوْمَئِذٍۭ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (١٣) بَلِ ٱلْإِنسَٰنُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ بَصِيرَةٌ (١٤) وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُۥ (١٥) لَا
تُحَرِّكْ بِهِۦ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِۦٓ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ وَقُرْءَانَهُۥ (١٧) فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُۥ
(١٩) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ ٱلْعَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ ٱلْءَاخِرَةَ (٢١) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍۭ
بَاسِرَةٌ (٢٤) تَظُنُّ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥)﴾

﴿لَآ أُقْسِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ (١)﴾ قرأ قنبل لأقسم بغير الألف بعد اللام تأكيد القسم وكذا روى النقاش عن أبي ربيعة عن البزي والباقون بالألف بما بعد اللاّم فقيل لا زائدة كما في قوله ﴿وَلَآ أُقْسِمُ بِٱلنَّفْسِ ٱللَّوَّامَةِ (٢)﴾ والمعنى فيهما القسم وجواب القسم محذوف دل عليه ما بعده أي لتبعثن ولتحاسبن وليجزين كل نفس بما كسبت إن خير فخير وإن شر فشر، وقال أبو بكر بن عياش هو تأكيد للقسم، قال البيضاوي إدخال لا النافية على فعل القسم للتأكيد شائع في كلام العرب، قلت: وفيه إشعار بأن هذا الأمر ظاهر مستغن عن التأكيد بالقسم وذلك لأن من له عقل وفهم لو تأمل بعد ما يرى من الناس من هو كافر للنعم ظالم على الخلق قاطع للرحم مرتكب الأمور بجزم العقل بقبحها وهو في نعمة ورغد من العيش ومن هو شاكر لله تعالى راض عنه الخلق في محبته وبلاء يحكم أن للجزاء داراً غير هذه الدار وإلا يلزم من الله تعالى ترجيح الشنيع على المليح وذلك شنيع يستحيل إنصاف الصانع به تعالى عن ذلك علواً كبيراً. والنفس اللوامة المراد بها إما الجنس قال الفراء ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها يعني في الآخرة إن كانت عملت خيراً قالت هلا زدت وإن عملت سوءاً قالت ليتني لم أفعل، وقال الحسن هي النفس المؤمنة قال إن المؤمن والله ما تراه إلا يلوم نفسه يعني في الدنيا ما أردت بكلامي وما أردت بأكلي وإن الفاجر لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها، وقال مقاتل النفس الكافرة تلوم نفسها في الآخرة على ما فرطت في أمر الله تعالى في الدنيا وقيل: المراد به الذي يقول لو فعلت كذا ولو لم أفعل كذا لكان

كذا ولا يرضى بالقضاء قائلاً ما شاء الله ويقدر الله، وقالت الصوفية النفس أمارة بالسوء ثم إذا اجتهد في الذكر وتداركه الجذب من الله تعالى يظهر له قبائح نفسه ويرى مشتغلاً لغير الله سبحانه ولا يقدر على القطع عنه بالكلية فحينئذ تلوم نفسها ويقال لها النفس اللوامة ثم إذا حصل له الفناء والبقاء وانخلع عما سوى الله واطمأن بذكره فحينئذ يقال له النفس المطمئنة.

﴿أَيَحْسَبُ﴾ استفهام إنكار على التوبيخ ﴿ٱلْإِنسَٰنُ﴾ المراد به الجنس لأن فيهم من يحسب أو المراد الذي نزل فيه واللام للعهد، قال البغوي نزلت في عدي بن ربيعة حليف بني زهرة ختن الأخنس بن شريق الثقفي وكان النبي ﷺ يقول اللهم اكفني جاري السوء يعني عديا والأخنس وذلك ان عديا أتى النبي ﷺ فقال: يا محمد حدثني عن القيامة متى تكون وكيف أمرها وحالها فأخبره النبي ﷺ لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أؤمن بك أو يجمع الله العظام فأنزل الله تعالى أيحسب الإنسان ﴿أَلَّن نَّجْمَعَ عِظَامَهُۥ﴾ بعد التفريق والبلى وأنكر جمع العظام والغرض منه إنكار البعث فإن العظام قلب الروح وإعادة الروح متفرع على جمعها وأن مخففة أو مصدرية مفعول يحسب قائم مقام مفعوليه ﴿بَلَىٰ﴾ يجمعها فينجيه ﴿قَٰدِرِينَ﴾ حال من فاعل الفاعل المقدر ذكرها للترقي على ما أنكر كما يقال أيحسب أن لن نقدر عليك بلى نقدر عليك قادرين على أقوى منك والمعنى بل نجمعها ونقدر على جمعها قادرين ﴿عَلَىٰٓ أَن نُّسَوِّيَ بَنَانَهُۥ﴾ أي أنامله أو أطراف أنامله لجمع سلامياته وضم بعضها إلى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام ﴿بَلْ يُرِيدُ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ عطف على يحسب فيجوز أن يكون استفهاماً وأن يكون إيجاباً بالجواز أن يكون الإضراب عن المستفهم أو عن الاستفهام ﴿لِيَفْجُرَ أَمَامَهُۥ﴾ يفجر منصوب بأن مقدرة واللام زائدة، قال مجاهد والحسن وعكرمة والسدي معناه لا يجهل ابن آدم أن ربه قادر على جمع عظامه لكنه يزيد أن يفجر أن يكفر أمامه أي ما يأتي عليه من الزمان المستقبل فيدوم على الكفر لا ينزع عنه ولا يتوب، وقال سعيد بن جبير معناه يقدم الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف أتقرب سوف أعمل حتى يأتيه الموت على شر حاله، وقال الضحاك هو الأمل يقول أعيش فأصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت، وقال ابن عباس وابن زيد يكذب بما أمامه من القيامة والبعث والحساب والفجور الميل سمي فاجراً لميله عن الحق ﴿يَسْـَٔلُ﴾ حال من فاعل يفجر أي سائلاً واستبعاداً واستهزاءً ﴿أَيَّانَ﴾ متى ﴿يَوْمُ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ أي لا يكون ذلك.

﴿فَإِذَا بَرِقَ ٱلْبَصَرُ ۝٧﴾ قرأ نافع بَرَقَ بفتح الراء والباقون بكسرها وهما لغتان قال في القاموس برق كفرح ونصر برقاً وبروقاً تحير حتى لا يطرف أو دهش فلم يبصر، وقال الفراء والخليل برق بالكسر أي تحير وفزع لا يرى من العجائب التي كان يكذبها في الدنيا قيل ذلك عند الموت والصحيح أنه يوم القيامة بقرينة ما عطف عليه ﴿وَخَسَفَ ٱلْقَمَرُ ۝٨﴾ أي أظلم وذهب ضوؤه ﴿وَجُمِعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ ۝٩﴾ أسودين مكورين قيل: معناه إنهما يطلعان معاً من المغرب آية للقيامة والخسوف مستعار للمحاق، وقال عطاء بن يسار يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان في البحر فتكون ناراً له الكبرى وقيل: يجمع بينهما في ذهاب الضوء وعن جمل برق

البصر الخ على ما قيل الموت لقسر الخسوف بذهاب ضوء البصر والجميع باستتباع الروح الخاصة في الذهاب أو لوصوله إلى مكان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف وإذا مضاف إلى البرق والخسف والجمع ظرف لقوله ﴿يَقُولُ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ والجملة الكاملة معطوفة على مضمون قوله بلى قادرين أي بلى نجمع العظام فيقول الإنسان الكافر أين المفر يقول ذلك إذا برق البصر الخ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من إذا برق الخ ﴿أَيْنَ ٱلْمَفَرُّ﴾ مقول ليقول.

﴿كَلَّا﴾ ردع من طلب المفر بيانه ﴿لَا وَزَرَ﴾ أي لا ملجأ ولا حصن مستعار من الجبل فإنهم كانوا يلجؤون بالجبل واستقامة من أنوار بمعنى الثقل ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾﴾ المصير والمرجع وإلى مشيئته وحكمه موضع قرارهم ﴿يُنَبَّؤُا ٱلْإِنسَٰنُ يَوْمَئِذٍۭ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾﴾ قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح أو شيء وما أخر بعد موته من سنته حسنة أو سيئة بعمل، وقال قتادة بما قدم من طاعة الله وما أخر منه فضيعه، وقال مجاهد بأول عمله وآخره، وقال زيد بن أسلم بما قدم من أمواله لنفسه وما أخر لورثته وقيل: بما قدم وأخر بمعنى بل قدم أمور الدنيا على أمور الآخرة أو بالعكس ﴿بَلِ ٱلْإِنسَٰنُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾﴾ أي يبصر بتذكير ما عمل في الدنيا لا يحتاج إلى الإنباء والهاء للمبالغة نظيره قوله تعالى: ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤] كذا قال أبو العالية وعطاء ورواه البغوي عن ابن عباس، ويحتمل أن يكون بصيرة صفة لمحذوف تقديره بل الإنسان عين بصيرة على نفسه وعلى التقديرين على نفسه متعلق ببصيرة وهو خبر الإنسان، والبصيرة بمعنى الحجة كما قوله تعالى: ﴿قَدْ جَآءَكُم بَصَآئِرُ مِن رَّبِّكُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٤] أي الإنسان هو حجة بينة على نفسه شاهد عليها وحينئذ على نفسه ظرف مستقر خبره بصيرة والجملة خبر للإنسان ويحتمل أن يراد بالبصيرة ذا الحجة الملك الموكل، وقال مقاتل والكلبي معناه بل الإنسان على نفسه بصيرة رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهو سمعه وبصره وجوارحه وحينئذ دخول الهاء في البصيرة لأن المراد الإنسان جوارحه ويحتمل أن يكون معناه بل الإنسان على نفسه بصيرة يعني جوارحه فحذف حرف الجر كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدتُّمْ أَن تَسْتَرْضِعُوٓا۟ أَوْلَٰدَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٣] أي لأولادكم ﴿وَلَوْ أَلْقَىٰ﴾ الإنسان ﴿مَعَاذِيرَهُۥ﴾ قال الضحاك والسدي معناه ولو أرخى الستور وأغلق الأبواب عند فعل المعصية ليخفي ما يعمل فلا ينفع فإن نفسه عليه شاهد وكذا الموكل به والله على كل شيء شهيد وأهل اليمن يسمون الستر معذاراً وجمعه معاذيره، وقال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير معناه يشهد عليه الشاهد من الجوارح والملائكة ولو اعتذر وجادل عن نفسه كما قال لا ينفع الظالمين معذرتهم قال الفراء ولو اعتذر فعليه من نفسه من يكذبه ومعنى إلقاء القول كما قال الله تعالى: ﴿فَأَلْقَوْا۟ إِلَيْهِمُ ٱلْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَٰذِبُونَ﴾ [النحل: ٨٦] وعلى هذا معاذير جمع معذار بمعنى العذر وجمع معذرة على غير قياس كمناكير في المنكر، والظاهر أنه اسم جمع وجمعها معاذر وكذا المناكير والله تعالى أعلم.

أخرج الشيخان في الصحيحين عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا نزل

جبرائيل بالوحي يحرك لسانه وشفتيه فيشتد عليه[1] وكان يعرف عنه يريد أن يحفظ ما أنزل الله فأنزل الله تعالى ﴿لَا تُحَرِّكْ﴾ يا محمد ﴿بِهِۦ﴾ بالقرآن ﴿لِسَانَكَ﴾ قبل أن يتم وحيه ﴿لِتَعْجَلَ بِهِۦٓ﴾ أي لتأخذه على عجلة، في الصحيحين عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يحرك شفتيه إذا نزل يخشى أن ينفلت ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ﴾ في صدرك ﴿وَقُرْءَانَهُۥ﴾ إثبات قراءته على لسانك تعليل للنهي ﴿فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ﴾ أي القرآن بلسان جبرائيل أضاف قراءة جبريل إلى نفسه مجازاً لأنه بأمره ورسالته ﴿فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ﴾ قراءته يعني فاقرأ بعد قراءة جبريل حتى يرسخك في ذهنك كذلك لا بد للتلميذ أن يقرأ بعد قراءة الشيخ ولا يقرأ معه كيلا يقع المزاحمة والتشويش في القراءة والحفظ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُۥ ﴿١٩﴾﴾ أي القرآن أي إظهار المراد منه إذا أشكل شيء من معانيه، قلت: الآية على أن بيان القرآن محكمه ومتشابهه من الله تعالى للنبي ﷺ لا يجوز أن يكون شيء منها غير مبين له عليه الصلاة والسلام وإلا يخلو الخطاب من الفائدة ويلزم الخلف في الوعد كما ذكرنا هذه المسألة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] وكلمة ثم تدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لكن لا يجوز عن وقت الحاجة، وجملة لا تحرك به لسانك معترضة على طريقة من يتكلم فطفق المخاطب يتكلم ويقطع كلامه فقال اسكت ولا تقطع الحديث إنما لك حق التكلم بعد تمام الاستماع ثم عاد إلى ما كان يتكلم فيه فقال ﴿كَلَّا﴾ ردع على إنكار البعث أو الفجور أمامه أو على إلغاء المعاذير الباطلة ﴿بَلْ تُحِبُّونَ﴾ الضمير راجع إلى الإنسان المذكور سابقاً وجمع الضمير نظراً إلى المعنى لأن المراد به الجنس أو الذي الكلام فيه ومن في معناه ﴿ٱلْعَاجِلَةَ﴾ يعني الدنيا وشهواتها ﴿وَتَذَرُونَ﴾ أي الإنسان على ما مر هذا على قراءة ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بالياء للغيبة فيهما وقرأ الكوفيون ونافع بالتاء على الخطاب فيهما على طريقة الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ﴿ٱلْءَاخِرَةَ﴾ وتعميمها يعني أنهم لا يعلمون أن الله تعالى لا يقدر على البعث والإعادة أو أن معاذيره ينفعهم بل يحبون العاجلة ويتبعون الشهوات الدنيا فأعمى الشهوات بأبصارهم وأعمه قلوبهم ويذرون الآخرة ثم ذكر أحوال الآخرة فقال ﴿وُجُوهٌ﴾ مبتدأ إما معترضة بتقدير الإضافة أي وجوه المؤمنين المقربين وإما نكرة مخصصة بصفة مقدرة أي وجوه كثير أو جوه منهم أي من جنس الإنسان الذي مر ذكره ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لما بعده يعني يوم إذا كان ما سبق من برق البصر وغيره أو يوم إذا كانت الآخرة ﴿نَّاضِرَةٌ﴾ خبر ناعمة حسنة متهللة ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ متعلق بما بعده ﴿نَاظِرَةٌ﴾ برؤية البصر بلا كيف ولا جهة ولا ثبوت مسافة ولا بقياس الغائب على الشاهد خبر ثان لوجوه، وأخرج الآجري والبيهقي في كتاب الرؤية من طريقين عن ابن عباس قال وجوه يومئذ ناضرة قال: حسنة إلى ربها ناظرة نظرة إلى الخالق وأخرجوا عن الحسن نحوه، وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أدنى أهل

---

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي باب ٤، وتفسير سورة ٧٥، باب ١، ٢، والترمذي في تفسير سورة ٧٥، باب ١، والنسائي في الافتتاح باب ٣٧، وأحمد في المسند ١/ ٣٤٣.

الجنة منزلة من ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾[١] رواه أحمد والترمذي والدارقطني واللالكائي والآجري نحوه وفي لفظ الآجري «أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام يرى أقصاه» كما يرى أدناه وفي الباب حديث أنس رواه البزار والطبراني والبيهقي وأبو يعلى بطوله وفيه «يوم الجمعة يزداد فيها نظراً إلى وجهه تعالى ولذلك دعي يوم المزيد» رواه البزار والأصفهاني عن نحوه.

وأخرج الآجري عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إن أهل الجنة يرون ربهم كل جمعة» وعن الحسن مرسلاً قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهل الجنة ينظرون إلى ربهم كل جمعة» الحديث أخرجه يحيى بن سلام وعن أنس مرفوعاً «قال الله تعالى من سلبت كريمتيه جزاؤه الحلول في داري والنظر إلى وجهي» رواه الطبراني وغيره، وحديث جرير البجلي قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها»[٢] متفق عليه وكذا روى اللالكائي عن حذيفة وفي الصحيحين عن أبي هريرة نحوه، وعن زيد بن ثابت قال: كان رسول الله ﷺ يدعو «اللهم إني أسألك برد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك في غير ضرار مضرة ولا فتنة مضلة» رواه اللالكائي، وعن عبادة بن الصامت «لن ترون ربكم حتى تموتون». رواه الدارقطني وكذا رواه اللالكائي عن أبي هريرة وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس قال: تلا رسول الله ﷺ ﴿رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرۡ إِلَيۡكَۚ﴾ [يونس: ٢٦] قال: قال الله تعالى يا موسى إنه لا يراني حي إلا مات ولا يابس إلا تدهده ولا رطب إلا تغرق وإنما يراني أهل الجنة لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم» وعن علي في قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ يَرۡجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلۡيَعۡمَلۡ عَمَلٗا صَٰلِحٗا﴾ [الكهف: ١١٠] قال: من أراد أن ينظر إلى خالقه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك به أحداً رواه البيهقي.

وبالجملة صح تفسير هذه الآية وتفسير قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحۡسَنُواْ ٱلۡحُسۡنَىٰ وَزِيَادَةٞۖ﴾ [يونس: ٢٦] وقوله تعالى: ﴿وَلَدَيۡنَا مَزِيدٞ﴾ [ق: ٣٥] وغيره من الآيات برؤية الله تعالى مسندة عن النبي ﷺ وأصحابه والتابعين بحيث بلغت مبلغ التواتر عند أهل الحديث كذا ذكر السيوطي وغيره وبما ذكرنا في هذا المقام كفاية ونذكر في تفسير كل آية منها ما يتعلق به إن شاء الله تعالى، وعلى رؤية الله تعالى انعقد إجماع أهل السنة والجماعة وخالفهم أهل الهواء من المعتزلة والخوارج وغيرهم بامتناعها زعماً منهم بأنها تتوقف على كون المرئي حسماً كثيفاً بلا حجاب وكون المسافة بين الرائي والمرئي متوسطة لا في غاية القرب ولا في غاية البعد وخروج شعاع البصر

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٧٥، باب ٢، والجنة باب ١٧، وأحمد في المسند ٢/١٣، ٦٤.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٢٤، والمواقيت باب ١٦، ومسلم في المساجد حديث ٢١١.

من الرائي ووصوله إلى المرئي المقتضى ثبوت الجهة له تعالى، واستدلوا على امتناع الرؤية من المنقول بقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] وقالوا: تأويل هذه الآية أن ناظرة بمعنى منتظرة أمر ربها وإنعامه ويأبى عنه العربية فإن الانتظار يتعدى باللام دون إلى والنظر بالبصر يعدى بإلى، وقال أهل السنة الرؤية لا تتوقف إلا على كون المرئي موجوداً وكذلك في جانب الرائي لا يشترط إلا الوجود والحياة والعلم والإبصار وأما توقف الرؤية على غير ذلك من الشرائط فأمر عادي في خصوص المادة ولا يجوز قياس الغائب على الشاهد ولا شك أن الله سبحانه وتعالى يرى خلقه من الماديات والمجردات من غير مسافة بينهما ولا خروج شعاع وهو السميع البصير كيف ينكر كونه مرئياً بعدما نطق به البشير النذير وقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] وإنما ينفي الدرك وهو يقتضي الإحاطة وحصول العلم بكنهه وذلك محال وأما العلم الحضوري بالكنه بمعنى حضور كنه المعلوم عند العالم فليس بمحال لكنه متعال عن درك الأبصار والله تعالى أعلم.

فائدة: هذه الآية تدل على أنهم يرون الله تعالى دائماً مستمراً لا تنقطع رؤيتهم كما يدل على دوام النضرة لهم أبداً فإن الجملة الاسمية للدوام والاستمرار ولا منافاة بينها وبين ما ثبت بالأحاديث أن من الناس من يرى الله تعالى كل جمعة منهم من يرى الله تعالى في كل جمعة أي أسبوع مرتين كذا أخرج ابن أبي الدنيا عن أبي أمامة، ومنهم من يرى ربه في مقدار كل عيد لهم في الدنيا يعني في كل سنة مرتين كذا روى يحيى بن سلام عن أبي بكر بن عبد الله المزني، ومنهم من يرى في كل يوم مرتين غدوة وعشية كما مر من حديث ابن عمر لأن ثبوت دوام الرؤية إنما هو لجمع منكر وهي لا تدل على العموم أو بقدر ما هو أخص من المؤمنين فيقدر المقربين فتقديره وجوه المقربين يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة دائماً أبداً، أخرج أبو نعيم عن أبي يزيد البسطامي قال: إن لله تعالى خواص من عباده لو حجبهم في الجنة عن رؤية لاستغاثوا كما يستغيث أهل النار بالخروج من النار فظهر أن الناس في الرؤية على درجات لا تكاد تحصى، وليس المقصود من الأحاديث استيفاء درجاتهم ومعنى قوله ﷺ: «أكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية» أنهم من أكرمهم وهذا لا يقتضي أن لا يكون أحد أكرم منهم وإذا تقرر هذا فاعلم أن الذين يدومون النظر إلى الله سبحانه والله تعالى أعلم بهم هم الأنبياء والمقربون من العباد الواصلين إلى الذات المجرد عن الشيون والاعتبارات الذين كان حظهم في دار الدنيا من الذات التجلي الدائمي لا كالبرق الخاطف لأن من كان حظه في دار الدنيا دوام التجلي ولم يكن له الرؤية في الدنيا لعدم صلاحيته تعين هذه النشأة الرؤية كما أشير إليه في حديث ابن عباس عند أبي نعيم في الحلية فإذا زال المانع فلا جرم ينظر ذلك الرجل إلى الله دائماً وإلا لزم انعكاس الأمر ورجوعه القهقرى ومن لم يكن في الدنيا دوام التجلي والحضوري فتكون الرؤية لهم على تفاوت الدرجات فمن كان حظه تجلياً برقياً يرى في كل يوم مرتين أو مراراً ومن لم يكن كذلك ففي كل جمعة أو شهر أو سنة على ما شاء الله.

فائدة: قال المجدد رضي الله عنه في المكتوب المائة من المجلد الثالث في تحقيق سر اشتغال قلب يعقوب عليه السلام بمحبة يوسف عليه السلام: مع أن قلوب الخواص من الناس تكون فارغة عن حب غير الله تعالى أن جنة كل رجل عبارة عن ظهور اسم من أسماء الله تعالى الذي هو مبدأ التعين ذلك الرجل وأن ذلك الاسم يتجلى بصورة الأشجار والأنهار والقصور والحور والغلمان واستحكم هذا المكشوف بقوله ﷺ: «إن الجنة طيبة التربة عذبة ـ أي أنهارها ـ قيعان وإن غراسها هذه يعني سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ثم قال المجدد رضي الله عنه إن تلك الأشجار والأنهار قد تصير في حين من الأحيان على هيئة الأجرام الزجاجة فتصير وسيلة إلى رؤية الله سبحانه غير متكيفة ثم تعود إلى حالها الذي كانت عليه فيشتغل المؤمن بنفسها وهكذا إلى أبد الآبدين، وقال: كما أن التجلي الذاتي للصوفي في الدار الدنيا تكون من وراء حجب الأسماء أو الصفات وقد ترتفع تلك الحجب فيحصل له التجلي الذاتي كالبرق الخاطف كذلك حال الرؤية في الآخرة لكل رجل يتعلق بذات الله سبحانه وتعالى باعتبار اسم هو مبدأ الجنة وتجلى وتمثل لجنة وتلك الرؤية تكون كالبرق الخاطف في زمان يسير ثم تحجب عنه ويبقى نوره وبركته من وراء نعيم الجنة وأشجارها، قلت: هذا تحقيق رؤية العوام من أهل الجنة وأما الخواص منهم فلما كان التجلي لهم في الدنيا دائماً فكذلك الرؤية تكون لهم دائماً. فإن قيل: قال المفسرون تقديم الجار والمجرور في قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ يقتضي الحصر ويفيد أنهم إذا أراد ربهم يستغرقون في رؤيته تعالى لا ينظرون حينئذ إلى غيره ويؤيده حديث جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع عليهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف عليهم من فوقهم فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة وذلك قوله تعالى: ﴿سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴿٥٨﴾﴾ [يس: ٥٨] قال: «فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم وما داموا ينظرون إليه حتى يحجب عنهم ويبقى نوره وبركته في ديارهم» رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا والدارقطني فحينئذ لو كان لبعض الناس دوام الرؤية فكيف يتصور الحصر وعدم الالتفات إلى النعيم دائماً؟ قلنا: إفادة الحصر ممنوع وتقديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل ولعل الالتفات إلى النعيم في حق ذلك البعض لا يزاحم الرؤية بل تكون نعيم الجنة في حقه مثل الأجرام الزجاجية أبداً مؤبدة للرؤية وذلك الصوفي يجمع له الرؤيتان رؤية حجاب ورؤية بتوسط النعيم ومع ذلك يرى النعيم ويلتذ به أيضاً وإن من هذا شأنه فلن يشغله شأن عن شأن وأما غيره من أهل الجنة فالالتفات إلى نعيم الجنة يشغلهم عن الرؤية وبالعكس لضيق استعدادهم، أو نقول معنى الحصر في حق من له الرؤية وأما ما روي من حديث جابر فهو حكاية عن حال عامة أهل الجنة، لا يقال: سلمنا أن التفاته إلى النعيم لا يشغله عن الرؤية فكيف يجوز له التوجه إلى النعيم مع حصول شرف الرؤية لما ذكرنا أن نعيم الجنة أسماء الله تعالى فلا محذور في الالتفات إليها مع الرؤية.

فائدة: وقع في بعض كلام الأئمة أن رؤية الله خاصة لمؤمن البشر وأن الملائكة لا

يرونه ونص البيهقي على خلافه محتجاً بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال: خلق الله تعالى الملائكة بعبادته أصنافاً وإن منهم الملائكة قياماً صافين من يوم خلقهم إلى يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة تجلى لهم تبارك وتعالى فنظروا إلى وجه الكريم وقالوا: ما عبدناك حق عبادتك، وأخرج نحوه من وجه آخر عن عدي بن أرطأة عن رجل من الصحابة وبما ذكرنا رؤية كل رجل على حسب مبدأ تعينه يظهر فضل الملائكة على عوام مؤمني البشر لكون مبادي تعيناتهم فوق مبادي تعينات البشر كما حققه المجدد رضي الله عنه وبما ذكرنا أن رؤية الخواص لبشر دائمة غير منقطعة يظهر فقيل: خواص البشر أفضل على خواص الملائكة كما بين في كتب العقائد ﴿وَوُجُوهٌ﴾ أي وجوه الكافرين أو وجوه كثيرة ﴿يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ كالحة عابسة شديد العبوس ﴿تَظُنُّ﴾ تستيقن أربابها خبر ثانٍ ﴿أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ واهية عظيمة فقار الظهر، قال ابن زيد هي دخول النار، وقال الكلبي هي أن يحجب عن رؤية الرب عز وجل.

﴿كَلَّآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلتَّرَاقِىَ ﴿٢٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ ٱلْفِرَاقُ ﴿٢٨﴾ وَٱلْتَفَّتِ ٱلسَّاقُ بِٱلسَّاقِ ﴿٢٩﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمَسَاقُ ﴿٣٠﴾ فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّىٰ ﴿٣١﴾ وَلَٰكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿٣٢﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ يَتَمَطَّىٰٓ ﴿٣٣﴾ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰٓ ﴿٣٥﴾ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِىٍّ يُمْنَىٰ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿٣٨﴾ فَجَعَلَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْـِۧىَ ٱلْمَوْتَىٰ ﴿٤٠﴾﴾

﴿كَلَّآ﴾ ردع عن إيثار الدنيا على الآخرة كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك واذكروا الموت الذي عنده تنقطع الدنيا وتقبل الآخرة مخلدة ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ النفس كناية عن غير مذكور دل عليه الكلام وإذا شرطية جزاؤه إلى ربك يومئذ المساق أو ظرف متعلق بفعل دل عليه المساق أي يساقون إلى ربكم إذا بلغت ﴿ٱلتَّرَاقِىَ﴾ العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشراف على الموت ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾﴾ يسكت حفص على من ويدغم غيره أي قال حاضر والمحتضر من يرقيه مما به من الترقية كذا قال قتادة، أو قالت الملائكة الموت أيكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب من الرق كذا قال سليمان التيمي ومقاتل بن سليمان ﴿وَظَنَّ﴾ المحتضر ﴿أَنَّهُ﴾ أي الذي نزل به ﴿ٱلْفِرَاقُ﴾ أي سبب للفراق من الدنيا ومما يحبه ﴿وَٱلْتَفَّتِ ٱلسَّاقُ بِٱلسَّاقِ ﴿٢٩﴾﴾ أي التوت ساقه بساقه فلا يقدر تحريكهما كذا قال الشعبي والحسن ونحوه، وقال ابن عباس التوت أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فيجتمع عليه شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة، وقال الضحاك معناه أن الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ لا إلى غيره ﴿يَوْمَئِذٍ ٱلْمَسَاقُ﴾ أي سوق ومرجعه يحكم فيه ما يشاء ﴿فَلَا صَدَّقَ﴾ الرسول والقرآن أو لا صدق ماله أي لم يزك ﴿وَلَا صَلَّىٰ﴾ لله ما فرض عليه قوله فلا صدق عطف على مضمون أيحسب الإنسان فإن التوبيخ يستلزم الوقوع تقديره حسب الإنسان أن لن نجمع عظامه ولا نبعثه فلا صدق ولا صلى والضمير فيهما راجع إلى الإنسان فالسياق يقتضي أن يكون ذلك حكاية عن عدي بن ربيعة المذكور، وقال البغوي المراد أبو جهل ولو حمل الإنسان على الجنس لكان شاملاً لهما ﴿وَلَٰكِن كَذَّبَ﴾ النبي ﷺ ﴿وَتَوَلَّىٰ﴾ عن الإيمان به ﴿ثُمَّ

ذَهَبَ إِلَىٰٓ أَهۡلِهِۦ يَتَمَطَّىٰٓ ﴿٣٣﴾ أي يسرع في سيره، في القاموس مطى جد في السير والسرع، في الصحاح معناه يمد مطاه أي ظهره ومنه يقال لا يركب ظهره مطيه كالبعير، وقيل: أصله يتمطط أبدلت الطاء ياء اجتماع ثلاثة أحرف مماثلة والطاء هو المد، وحاصل المعنى يتبختر لأن المتبختر يمد عنقه ويمد خطاياه ﴿أَوۡلَىٰ لَكَ﴾ جملة دعائية بمعنى ويل لك أو تهديد ووعيد وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب ﴿فَأَوۡلَىٰ ثُمَّ أَوۡلَىٰ لَكَ فَأَوۡلَىٰٓ ﴿٣٥﴾﴾ كرره للتأكيد ويحتمل أن يراد به ويل لك في الدنيا بالقتل واللعن وذكر السوء والتعذيب وويل لك يوم الموت وويل لك إذ بعثت ويل لك إذا دخلت النار فهو نقيض ما قيل في يحيى عليه السلام ﴿وَسَلَٰمٌ عَلَيۡهِ يَوۡمَ وُلِدَ وَيَوۡمَ يَمُوتُ وَيَوۡمَ يُبۡعَثُ حَيّٗا ﴿١٥﴾﴾ [مريم: ١٥] فهو أفعل من الويل بعد القلب كأدنى من دون وقيل: أصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في قوله﴿رَدِفَ لَكُم﴾ [النمل: ٧٢] أي ردفكم وقيل: أصله أولى لك الهلاك وقيل هو فعل من آل يؤول أمرك إلى الشرك، وقيل هو اسم فعل بمعنى وليك ما تكرهه في القاموس أولى لك تهدد ووعيد أي قاربك الهلاك فهو من الولي بمعنى القرب، قال قتادة ذكر لنا أن النبي ﷺ لما نزلت هذه الآية أخذ بمجامع ثوب أبي جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبو جهل أتوعدني يا محمد؟ والله لا تستطيع أنت وربك أن تفعلا بي شيئاً وإني أعز من مشى بين جبلها فلما كان يوم بدر صرعه الله أشد مصرع وقتله سوء قتل، وقال النبي ﷺ «إن لكل أمة فرعوناً وإن فرعون هذه أبو جهل»[(١)] وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿عَلَيۡهَا تِسۡعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾﴾ قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم يخبركم ابن أبي كبشة أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل من خزنة جهنم؟ فأوحى الله تعالى إلى رسوله أن يأتي أبا جهل فيقول له: ﴿أَوۡلَىٰ لَكَ فَأَوۡلَىٰ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ أَوۡلَىٰ لَكَ فَأَوۡلَىٰٓ ﴿٣٥﴾﴾ وأخرج النسائي عن سعيد بن جبير أنه سأل ابن عباس عن قوله: ﴿أَوۡلَىٰ لَكَ فَأَوۡلَىٰ ﴿٣٤﴾﴾ قاله رسول الله ﷺ من قبل نفسه أم أمره الله به؟ قال: بل قاله من قبل نفسه، ثم أنزل الله ﴿أَيَحۡسَبُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَن يُتۡرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾﴾ أمال حمزة والكسائي مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازي حيث ينكر البعث فإن إنكار البعث يقتضي كونه مهملاً مع أن الحكمة في خلقه ليس إلا التكليف قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقۡتُ ٱلۡجِنَّ وَٱلۡإِنسَ إِلَّا لِيَعۡبُدُونِ ﴿٥٦﴾﴾ [الذاريات: ٥٦] وقال: ﴿قُلۡ مَا يَعۡبَؤُاْ بِكُمۡ رَبِّي لَوۡلَا دُعَآؤُكُمۡۖ﴾ [الفرقان: ٧٧] وكيف ينكر الإنسان البعث ويستحيله ﴿أَلَمۡ يَكُ نُطۡفَةٗ مِّن مَّنِيّٖ يُمۡنَىٰ ﴿٣٧﴾﴾ يصب في الرحم قرأ حفص بالياء على التذكير راجعاً إلى المني والباقون بالتاء رداً إلى النطفة ﴿ثُمَّ كَانَ﴾ الإنسان بعد كونه نطفة ﴿عَلَقَةٗ﴾ بعد أربعين يوماً ثم مضغة كذلك ثم عظاماً فكسيت لحماً ﴿فَخَلَقَ﴾ الله تعالى إياه وإيانا بنفح روحه فيه ﴿فَسَوَّىٰ﴾ وعدل خلقه بلا نقصان ﴿فَجَعَلَ﴾ الله سبحانه ﴿مِنۡهُ﴾ أي من المني الذي صار علقة ثم مضغة ثم عظاماً ولحماً ﴿ٱلزَّوۡجَيۡنِ﴾ الصنفين يجتمعان في الرحم تارة وينفرد كل منهما عن

---

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٦٩.

الآخر أخرى ﴿ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ﴾ الله الذي يفعل ذلك ويوجد بلا سبق وجود ﴿بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْـِۧىَ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ إنكار جواز البعث مع مشاهدة ما هو أعجب منه يقتضي كمال الحمق أو العناد، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ منكم بالتين فانتهى إلى آخرها ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَحْكَمِ ٱلْحَٰكِمِينَ ﴿٨﴾﴾ [التين: ٨] فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فانتهى إلى ﴿أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْـِۧىَ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [الأحقاف: ٣٣] فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍۭ بَعْدَهُۥ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥] فليقل: آمنا بالله»[١] وعن موسى ابن عائشة قال: كان رجل يصلي فوق بيته فكان إذا قرأ ﴿أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْـِۧىَ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [القيامة: ٤٠] قال: سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال: سمعته من رسول الله ﷺ[٢] روى الحديثين أبو داود.

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢/ ٣١٠، والبغوي في شرح السنة ٣/ ١٠٤، وأبو داود في الصلاة باب ١٤٩، ١٥٠.

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٤٩، ١٥٠.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الدهر(1)

مكية وهي إحدى وثلاثون آية

قال قتادة ومجاهد مدنية

﴿هَلۡ أَتَىٰ عَلَى ٱلۡإِنسَٰنِ حِينٞ مِّنَ ٱلدَّهۡرِ لَمۡ يَكُن شَيۡـٔٗا مَّذۡكُورًا ① إِنَّا خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ مِن نُّطۡفَةٍ أَمۡشَاجٖ نَّبۡتَلِيهِ فَجَعَلۡنَٰهُ سَمِيعَۢا بَصِيرًا ② إِنَّا هَدَيۡنَٰهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرٗا وَإِمَّا كَفُورًا ③ إِنَّآ أَعۡتَدۡنَا لِلۡكَٰفِرِينَ سَلَٰسِلَاْ وَأَغۡلَٰلٗا وَسَعِيرًا ④ إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ يَشۡرَبُونَ مِن كَأۡسٖ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ⑤ عَيۡنٗا يَشۡرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفۡجِيرٗا ⑥ يُوفُونَ بِٱلنَّذۡرِ وَيَخَافُونَ يَوۡمٗا كَانَ شَرُّهُۥ مُسۡتَطِيرٗا ⑦ وَيُطۡعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ مِسۡكِينٗا وَيَتِيمٗا وَأَسِيرًا ⑧ إِنَّمَا نُطۡعِمُكُمۡ لِوَجۡهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمۡ جَزَآءٗ وَلَا شُكُورًا ⑨ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوۡمًا عَبُوسٗا قَمۡطَرِيرٗا ⑩﴾

﴿هَلۡ أَتَىٰ﴾ استفهام تقرير ومعناه قد أتى ومضى ﴿عَلَى ٱلۡإِنسَٰنِ﴾ المراد به الجنس أو آدم عليه السلام ﴿حِينٞ﴾ قال البيضاوي أي طائفة محدودة من الزمان، وفي القاموس الحين وقت مبهم يصلح لجميع الأزمان طال أو قصر وقيل يختص بأربعين سنة أو ستين سنة أو شهر أو شهرين ﴿مِّنَ ٱلدَّهۡرِ﴾ أي من الممتد الغير المحدود، وفي القاموس الدهر الزمان الطويل أو ألف سنة، قلت: هو مدة عمر آدم عليه السلام وفي الصحاح الدهر في الأصل اسم لمدة العالم من مبدأ وجوده إلى انقضائه وعلى ذلك قوله: ﴿هَلۡ أَتَىٰ عَلَى ٱلۡإِنسَٰنِ حِينٞ مِّنَ ٱلدَّهۡرِ﴾ الآية ثم يعبر به عن كل مدة كثيرة دهر فلان مدة حياته ﴿لَمۡ يَكُن شَيۡـٔٗا مَّذۡكُورًا﴾ حال من الإنسان أي حال كونه لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد أو صفة لحين والعائد محذوف أي لم يكن فيه شيئاً مذكوراً أو هذا الكلام يقتضي كونه شيئاً وإلا لم يوصف بأنه قد أتى عليه ويقتضي كونه غير مذكور بل منسياً فيه فقال المفسرون وذلك إن أريد به آدم عليه السلام فذلك الحين حين صوره الله تعالى من الطين فكان ملقى بين مكة والطائف أربعين سنة قبل أن ينفخ فيه الروح، وقال ابن عباس ثم خلقه الله تعالى بعد عشرين ومائة سنة وإن أريد به الجنس فذلك الحين أربعة أشهر حين كان نطفة أو علقة أو مضغة إلى نفخ الروح وستة أشهر أقل مدة الحمل وسنتين أكثرها وقيل: أكثر مدة الحمل سبع سنين، وعلى التقديرين لا يخلو

---

(1) هي سورة الإنسان.

الكلام عن التسامح لأن ذلك الحين لم يأت على الإنسان بل على الطين المصور النطفة ونحوها والظاهر أن الكلام يقتضي كونه إنساناً لأن عقد الوضع قبل عقد الحمل فالأولى أن يحتمل ذلك الكون على كونه في مرتبة الأعيان الثابتة التي اهتدى إليها الصوفية ويدل على هذا التأويل تنكير حين فإنه للتكثير روي عن ابن عمر أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية ﴿لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ فقال: ليتها تمت يريد ليته بقي ـ على ما كان غير مذكور أبداً وهذا القول أولى بالتأويل الأخير دون ما سبق، وللصوفية ههنا تأويل آخر هل أتى على الإنسان أي على الصوفي حين من الدهر لم يكن لا شيئاً مذكوراً بعدما كان مذكوراً بالإنسانية وغيرها من الصفات وذلك حين الاستهلاك والفناء الأتم بحيث لا يبقى في علمه شيئاً مذكوراً، قال المجدد نعم ربّ قد أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً لا عيناً ولا أثراً ولا شهوداً ولا وجوداً ثم يصير بعد ذلك إن شئت حياً بحياتك وباقياً ببقائك ومتخلقاً بأخلاقك بل صار باقياً بك وبفضلك في عين الفناء وما ينافيك في عين البقاء.

قلت: وقول المجدد ثم يصير بعد ذلك الخ كأنه تفسير لقوله تعالى، فمن ابتدائية والدهر يعد من أسماء الله تعالى الحسنى كذا في القاموس، وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار»(١).

﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنسَانَ﴾ أي ذريته إن كان المراد بالإنسان الأول آدم عليه السلام وإلا فالمراد فيهما الجنس ﴿مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ جمع شئيج أو شيج من الشجب الشيء إذا خلطته وصف النطفة بالجمع لأن المراد به مجموع مني الرجل والمرأة وكل منها مختلفة الأجزاء والأوصاف في الرقة والقوام والخواص، وقيل: أمشاج مفرد بمعنى مختلطة يختلط فيه مني الرجل والمرأة فهو حينئذ على وزن أعشار يقال برمة أعشار بمعنى يحمله عشرة، يقال يمان كل يومين اختلطا فهو أمشاج وقال قتادة معناه أطوار أي ذات أطوار فإن النطفة تصير علقة ثم مضغة أي تمام الخلق ﴿نَّبْتَلِيهِ﴾ حال من الإنسان ذكر الابتلاء وأراد به نقله من حال إلى حال مجازاً أو حال مقدرة أي مقدرين ابتلاءه ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ لتمكن من استماع الدلائل ومشاهدة الآيات فهو كالمسبب للابتلاء ولذا عطف على ما قيد به ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ﴾ أي بيناه أي الإنسان ﴿السَّبِيلَ﴾ إلى الله وإلى مرضياته وجنته بنصب الدلائل وبعث الرسل وإنزال الكتب والمراد بالهداية ههنا إراءة الطريق دون إيصال بخلاف قوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾﴾ [الفاتحة: ٦] ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ حالان من الهاء أي هديناه السبيل مقدرين منه أحد الأمرين أمر الشكر على الهداية وقبولها أو الكفر والإنكار، وقيل حال من السبيل يعني هديناه السبيل حال كون السبيل سبيل الشكر أو الكفران وصف السبيل بالشكر

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٤٥، باب ١، والتوحيد باب ٣٥، والأدب باب ١٠١، ومسلم في الألفاظ حديث ١، ٢، ٥، ٦.

والكفر مجازاً، والترديد إنما هو حالتي السبيل من الشكر والكفران دون الإراءة تعلقت بقسمي السبيل وحاليته معاً فلا يجوز يقال إن هذا التأويل غير مستحسن فإن إراءة طريق الحق حقاً وطريق الباطل باطلاً مستلزم أحدهما الآخر فلا يتصور هناك الترديد فالترديد يقتضي أن يكون معناه أريناه أحد الطريقين دون الآخر أريناه الحق أو الباطل حقاً فسلك تلك الطريق وحينئذ يلزم كون الإنسان مقدوراً على سلوك طريق الباطل وقيل معنى الكلام الشرط والجزاء فإما مركباً أن الشرطية وما الزائدة فمعناه إن كان شاكراً أو كفوراً فقد هديناه السبيل ولم نترك عذراً. وقال كفوراً ولم يقل كافراً حتى طابقت قسميه لرعاية الفواصل ولأن الشاكر قلما يخلو عن نوع من الكفران فقسمه هو المبالغ في الكفران، وجملة إنا هديناه السبيل مستأنفة فكأنه في جواب من قال فما فعل بالإنسان وما فعل هو بعد ما خلق وجعل له السمع والبصر.

﴿إِنَّآ أَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ﴾ في جهنم ﴿سَلَٰسِلَاْ﴾ قرأ نافع والكسائي وأبو بكر وهشام سلاسلاً بالتنوين للمناسبة وصلاً وقفوا بالألف عوضاً منه وقرأ الباقون بغير تنوين وصلاً وقف حمزة وقنبل وحفص بغير ألف وكذا روي عن البزي وابن ذكوان وقف الباقون بالألف صلة للفتحة ﴿وَأَغْلَٰلًا﴾ في أيديهم تغل إلى عنقهم ﴿وَسَعِيرًا﴾ وقوداً شديد أو هذه الجملة والتي بعدها مستأنفين كأنهما في جواب ما نصيب الشاكرين وما نصيب الكافرين وقدم وعيد الكافرين مع تأخر ذكرهم لأن إنذارهم أنفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين أحسن ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ﴾ جمع بر بفتح الباء كأرباب أو بار كالشهادة يعني المؤمنين الصادقين في إيمانهم والمطيعين لربهم ومصدره البر كسر الباء بمعنى الصلة والخير والاتساع في الإحسان والصدق في الطاعة كذا في القاموس وكل ذلك صفات المؤمنين ﴿يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ﴾ قال في الصحاح الكأس الإناء بما فيه من الشراب ويسمى كل واحد منهما بانفراده كأساً يقال كأس خال ويقال شربت كأساً وكاساً طيبة، وفي القاموس الكأس الإناء يشرب فيه أو ما دام الشراب فيه ولا تخصيص في الشراب بخمر أو لبن أو عسل أو ماء وههنا يحتمل أن يكون الإناء أو من للابتداء والمعنى يشربون مشروباً خمراً ولبناً وماء وعسلاً من كأس أي من ظرفه، ويحتمل أن يكون بمعنى المشروب إما حقيقة أو مجازاً تسمية الحال باسم المحل نحو جرى النهر ومن حينئذ إما زائدة أو للتبعيض أو للبيان ويحتمل أن يكون الإناء بما فيه ويكون من للابتداء ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ ما تمزج الضمير عائد إلى كأس حقيقة إن كان بمعنى الشرب ومجازاً على طريقة إذا نزل السماء بأرض قوم وعيناً إن كان بمعنى الإناء يعني كان مزاج ما فيها ﴿كَافُورًا﴾ قال قتادة يمزج بهم بالكافور ويختم بالمسك، وقال عكرمة مزاجها طعمها كافوراً ككافور في طيب الطعم والريح كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا جَعَلَهُۥ نَارًا﴾ أي كنار، وقال عطاء والكلبي الكافور اسم لعين الماء في الجنة ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمِزَاجُهُۥ مِن تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾﴾ [المطففين: ٢٧] ﴿عَيْنًا﴾ بدل من كافور إن جعل اسم ماء أو بدل من محل من كأس على تقدير مضاف أي ماء عين أو منصوب على الاختصاص أو المدح أو بفعل يفسره ما بعده

﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ الباء زائدة أي يشربها أو صلة على تضمين يعني ملتذاً بها أو ممزوجاً بها أو بمعنى من الابتداء ﴿عِبَادُ اللَّهِ﴾ الذين عبدوا الله وحده مخلصين له الدين ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ أي يقودون تلك العين ويجرونها إجراء سهلاً حيث شاؤوا من منازلهم وقصورهم، أخرج عبد الله بن أحمد في رواية الزهد عن ابن شوذب قال فهم قضيان من ذهب يفجرونها بها بتبع قضائهم ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ جملة مستأنفة في جواب ما بالهم يثابون كذلك أو في جواب الأبرار ما هم فهو تعريف للأبرار بأنهم يؤدون الواجبات ويخافون الله فيجتنبون المكروهات ويرحمون العباد ويفعلون الحسنات خالصاً لله تعالى ابتغاء مرضاته هذا شأن الأبرار وتحصل تلك المراتب بعد فناء النفس وزوال رذائله وأما المقربون فشأنهم أرفع من ذلك أو تعليل لما سبق يعني أن الأبرار يشربون الخ لأنهم يوفون النذر في الدنيا والنذر في اللغة أن توجب على نفسك ما ليس بواجب كذا في الصحاح وإيفائهم ما يوجبوا على أنفسهم ما ليس بواجب عليه يدل بالطريق الأولى على إيفائهم ما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة والجهاد وغيرها، فلعله هو المراد بما قال قتادة يوفون بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والحج والعمرة وغيرها من الواجبات للإيجاب.

فصل: ولما كان النذر عبارة عن إيجابه على نفس ما ليس بواجب ظهر أنه لا بد لانعقاده من شرطين أحدهما أن يكون طاعة فإن ما ليس بطاعة لا يصلح للإيجاب قال رسول الله ﷺ: «إنما النذر ما أبتغي به وجه الله»[1] رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص والثاني أن لا يكون واجباً بإيجاب الله تعالى وقال أبو حنيفة ولا بد أيضاً أن تكون العبادة مقصودة بنفسها وأن تكون من جنسها واجب بإيجاب الله وعند الجمهور لا يشترط ذينك الشرطين والإجماع على وجوب الاعتكاف بالنذر يقتضي انتفاء هذين الشرطين فإنه عبادة لأجل انتظار الصلاة لا بنفسه وليس منه عينه واجب ومن ثم قال الشافعي يجب بالنذر كل قربة لا تجب ابتداء كعيادة المريض وتشييع الجنازة والسلام ويدل على التعميم حديث عائشة «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»[2] رواه البخاري، وزاد الطحاوي وفي هذه الوجه وليكفر عنه عن يمينه قال ابن العطاء عند الشك في رفع هذه الزيادة.

مسألة: من نذر بطاعة وقيده بقيود للطاعة فيها يلغو تلك القيود وينعقد النذر بالطاعة كمن نذر بالصلاة في مكان معين وبالصوم قائماً ونحو ذلك فيجب الصلاة والصوم ويتأدى بكل مكان وعلى كل حال إجماعاً، إلا أن أبا يوسف والشافعي وغيرهما قالوا لو نذر أن يصلي في المسجد الحرام لم يجزه في غيره ولو نذر في المسجد الأقصى أو مسجد النبي ﷺ

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ١٨٣، ١٨٥، ٢١١.

(٢) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٢٨، ٣١، وأبو داود في الأيمان باب ١٩، والترمذي في النذور باب ٢.

يجوز له الأداء في المسجد الحرام ولم يجزه فيما هو أقل منه فضلاً وقال أبو حنيفة في جميع الصور يجوز الأداء في كل مكان، وفي حديث جابر أن رجلاً قال يوم الفتح يا رسول الله ﷺ إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في البيت المقدس فقال له رسول الله ﷺ: «صل ههنا» فأعادها على النبي ﷺ مرتين أو ثلاثاً فقال النبي ﷺ: «شأنك إذاً»(١) رواه أبو داود والدارمي فبهذا الحديث ألغى أبو حنيفة تقييده بالمسجد الأقصى، قال أبو يوسف والشافعي تقييده الصلاة بمسجد من هذا المساجد الثلاثة كثرة الثواب والمعنى الطاعة فلا يلغى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام» متفق عليه، وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسمائة صلاة وصلاته في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاته في مسجدي بخمسين ألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام مائة ألف صلاة»(٢) رواه ابن ماجه، وقال: إنما ذلك على الصلاة المكتوبات لا على النوافل عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ: «صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة»(٣) رواه أبو داود والترمذي، وما يدل على إلغاء قيود لا طاعة وفيها حديث ابن عباس قال: بينما رسول الله ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم في الشمس فسأل عنه فقال: أبو إسرائيل نذر أن يكون ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ولا يصوم فقال: «مروه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه»(٤) رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان ورواه البخاري وليس فيه في الشمس ورواه مالك في الموطأ مرسلاً وفيه تأمره بإتمام ما كان لله طاعة وتترك ما كان معصية قال مالك ولم يبلغني أنه أمر بكفارة وأخرجه الشافعي وفي آخره ولم يأمره بكفارة ورواه البيهقي من حديث محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس وفيه الأمر بالكفارة، ومحمد بن كريب ضعيف.

مسألة: من فاته ما وجب عليه بالنذر يجب قضاءه بمثله حقيقة أو حكماً فيقتضي الصلاة بالصلاة والصوم بالصوم والشيخ الفاني يطعم بكل صوم مسكيناً ومن نذر الحج ماشياً فركب بعذر يهدي هدياً وبه، قال الجمهور وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وفي رواية الأصل عن أبي حنيفة لا يجب عليه المشي في الحج بالنذر فلا يجب عليه الهدي لحديث عقبة بن عامر الجهني قال: نذرت أختي أن تمشي إلى الكعبة حافية حاسرة فأتى عليها رسول الله ﷺ فقال: «ما بال هذه؟» قالوا: نذرت أن تمشي إلى الكعبة حافية حاسرة قال «مروها فلتركب

---

(١) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ٢٠، والدارمي في النذور باب ٤، وأحمد في المسند ٣/ ٣٦٣، ٥/ ٣٧٣.

(٢) أخرجه ابن ماجه حديث ١٤١٣.

(٣) أخرجه أبو داود حديث ١٠٤٤، والطبراني في المعجم الكبير ٥/ ١٥٩.

(٤) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ١٩، وأحمد في المسند ٤/ ١٦٨.

ولتخمر»(١) متفق عليه، وحديث أنس أن رسول الله ﷺ رأى شيخاً يهادي بين ابنين له فسأل عنه فقال: نذر أن يمشي فقال «إن الله لغني عن تعذيب هذا وأمره بأن يركب»(٢) متفق عليه، قلنا: أما حديث عقبة بن عامر فقد رواه أبو داود بسند جيد نذرت أختي أن تمشي إلى البيت فأمر النبي ﷺ أن تركب وتهدي هدياً وروى أبو داود من حديث زيد بن عباس بلفظ أن أخت عقبة بن عامر نذرت أن تحج ماشية وأن لا تطيق ذلك فقال النبي ﷺ: «إن الله غني عن مشي أختك فلتركب ولتهد بدنة»(٣)، وروى الطحاوي من حديث عقبة بن عامر نحوه بسند حسن فظهر أن ما في الصحيحين فيه اختصار على ذكر بعض المروي وما ذكرنا من الروايات يقتضي تخصيص البدنة بالهدي وروى عبد الرزاق عن علي بسند صحيح فيمن نذر أن يمشي إلى البيت قال: يمشي فإن عيي ركب وأهدى جذوراً وأخرج نحوه عن ابن عمر وابن عباس وقتادة والحسن.

مسألة: ومن نذر بمعصية أو بأمر مباح لا يصلح للطاعة لا يجب ولا ينعقد النذر إجماعاً فيلغو عند أبي حنيفة وعند الجمهور ينعقد يميناً للتحرز عن إلغاء كلام العاقل وصيغته أكيد يصلح لكونه يميناً لفظاً لاشتماله على ذكر اسم الله تعالى ومعنى لأن فيه تحريم ضد المنذور فعندهم يجب أن يحنث ويكفر في المعصية وفي المباح يخير بين أن يفعل أو يكفر والحجة لهم أحاديث، حديث عقبة بن عامر «كفارة النذر كفارة اليمين»(٤) رواه مسلم وحديث عمران بن حصين مرفوعاً «لا نذر في معصية الله وكفارته اليمين»(٥) رواه النسائي والحاكم والبيهقي ومداره على محمد بن زبير الحنظلي، وهو ليس بالقوي وقال الحافظ ابن حجر له طرق أخر إسنادها صحيح إلا أنه معلول ورواه أحمد وأصحاب السنن والبيهقي من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وهو منقطع لم يسمع أبو سلمة عن أبي هريرة ورواه أصحاب السنن عن عائشة وفيه سليمان بن أرقم متروك، ورواه الدارقطني عن عائشة مرفوعاً: «من جعل عليه نذراً في معصية الله فكفارته كفارة اليمين»(٦) وفيه غالب بن عبد الله متروك وروى أبو داود من حديث كريب عن ابن عباس وإسناده حسن قال النووي حديث لا نذر في معصية الله فكفارته كفارة يمين ضعيف باتفاق المحدثين، وقال الحافظ قد صححه الطحاوي وأبو علي بن السكن وحديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «من نذر نذراً لم يسمه فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذراً في معصية فكفارته كفارة يمينُ من نذر نذرا لا يطيقه فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذراً أطاقه فليف به(٧)» رواه أبو داود وابن ماجه، وحديث

---

(١) أخرجه البخاري في الصيد باب ٢٧، والأيمان باب ٣٠، ومسلم في النذر حديث ١١.
(٢) أخرجه مسلم في النذر حديث ٩. (٣) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ١٩.
(٤) أخرجه مسلم في النذر حديث ١٢، وأبو داود في الأيمان باب ٢٥، والترمذي في النذور باب ٤.
(٥) أخرجه النسائي في الأيمان باب ٤١.
(٦) أخرجه الدارقطني في سننه ٤/ ١٦٠.
(٧) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ٢٥، وابن ماجه في الكفارات باب ١٧.

ثابت بن الضحاك أن رجلاً نذر أن ينحر إبلاً في موضع وفي رواية ببوانة فقال له رسول الله ﷺ «هل كان فيه وثن من الأوثان الجاهلية تعبد؟» قالوا: لا، قال: «هل كان فيها عيد من أعيادهم؟» قالوا: لا، قال رسول الله ﷺ: «أوف بنذرك»(١) رواه أبو داود وسنده صحيح وروي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ونحوه روى ابن ماجه عن ابن عباس، وهذا الحديث يدل على جواز وفاء النذر بما ليس بطاعة ولا معصية وكذا حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة قالت يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف تعني عند قدومك قال: أوفي بنذرك رواه أبو داود، ولعل ذلك قبل تحريم الضرب بالدف والنذر المعلق عند وجود الشرط حكمه حكم المنجز مطلقاً عند أبي حنيفة في ظاهر الرواية وعند أبي يوسف وهي رواية عن الشافعي، وبه قال مالك غير أنه قال في صدقة جميع المال يلزمه التصدق بالثلث وفيما سوى ذلك فعنده يجب عليه الوفاء بما أوجب لا غير وروي عن أبي حنيفة أنه رجع عن هذا القول وقال: أجزأه عن المعلق كفارة يمين ويخرج عن العهدة بفعله وبه قال محمد واختار صاحب الهداية والمحققون عن علماء الحنفية أن المراد بالشرط الذي يجزيء عنه الكفارة عند أبي حنيفة الشرط الذي لا يريد وجوده نحو إن دخلت الدار وكلمت فلاناً أو فعلت كذا فعلي حج أو صوم سنة ويسمى هذا النذر نذر الحاج وأما الشرط الذي يريد وجوده نحو إن شبعت أو قدم غائبي أو مات عدوي أو ولدت امرأتي ابناً فعلي كذا، قالوا وجب عليه الوفاء لا غير ويسمى هذا النذر نذر تبرد ولهذا التفصيل قال أحمد وهي الأظهر من الروايات عن الشافعي والرواية الثالث عن الشافعي أن الواجب في النذر الحاج الكفارة لا غير وهي رواية عن أحمد عن سعيد بن المسيب أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحب القسمة، فقال: إن عدت بشأنهما القسمة فكل ما لي في رباح الكعبة فقال له عمر إن الكعبة غنية عن مالك كفر عن يمينك وكلم أخاك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يمين عليك ولا نذر في معصية الرب ولا في قطيعة الرحم ولا فيما لا يملك»(٢) رواه أبو داود.

مسألة: ومن نذر بعبادة لا يطيقها جاز له أن يكفر عنه وقال أبو حنيفة يستغفر الله ولا كفارة عليه لنا ما مر من حديث ابن عباس «من نذر نذر لا يطيقه فكفارته كفارة يمين» وحديث في قصة أخت عقبة قال النبي ﷺ: «إن الله لا يصنع بشقاء أختك مشياً فلتركب ولتحج راكبة وتكفر يمينها» رواه أبو داود، وعن عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر قال: نذرت أختي أن أحج لله ماشية غير مختمرة فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ قال: قل لأختك فلتخمر ولتركب ولتصم ثلاثة» رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي وروى الطحاوي نحوه، ووجه الجمع أن النبي ﷺ لعله أمره الكفارة بعد ما علم عجزها عن هذا والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ٢٢.

(٢) أخرجه أبو داود في الأيمان باب ٢٢.

﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ﴾ أي مكروه في الصحاح الشر الذي يرغب عنه ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ منتشر غاية الانتشار من استطار الحريق والفجر، قال مقاتل كان شره فاشياً في السموات فانشقت وتناثر كواكبها وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة وفي الأرض فنسفت الجبال وغار المياه فكسر كل شيء على الأرض من جبال وبناء فيه إشعار إلى حسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي كما أن في يوفون بالنذر دلالة على إتيانهم الواجبات وقوله تعالى: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ﴾ إلى آخره إشارة إلى ترحمهم على عباد الله وإتيانهم الحسنات النافلات خالصاً لله تعالى ابتغاء مرضاته ﴿عَلَىٰ حُبِّهِۦ﴾ أي على حب الله تعالى أو على حبهم الإطعام وحاجتهم إليه ﴿مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ أخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال: لم يكن النبي ﷺ يأسر أهل الإسلام ولكنها نزلت في أهل الشرك كانوا يأسرونهم في الله فنزلت فيهم فكان النبي ﷺ يأمر بالإحسان إليهم كذا قال قتادة وقال مجاهد وسعيد بن جبير هو المسجون من أهل القبلة والأول أظهر، وقيل: الأسير المملوك وقيل: المرأة قال رسول الله ﷺ: «اتقوا الله سبحانه في الضعيفين المملوك والمرأة»(١)، رواه ابن عساكر عن أبي عمر وعن أم سلمة «اتقوا الله في الصلاة وما ملكت»(٢) رواه الخطيب وروى البخاري في الأدب عن علي مرفوعاً «اتقوا الله في ما ملكت أيمانكم»(٣) وروى البغوي «اتقوا الله في النساء فإنهن عندكم عوان»(٤) قال البغوي اختلفوا في سبب نزول هذه الآية؟ قال مقاتل نزلت في رجل من الأنصار أطعم في يوم واحد مسكيناً ويتيماً وأسيراً، وروى مجاهد وعطاء عن ابن عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب وذلك أنه عمل لليهودي بشيء من شعير فقبض الشعير فطحن منه ثلاثة، فأصلحوا منه شيئاً ليأكلوه فلما تم إنضاجه أتى مسكين فسأله فأخرجوا إليه الطعام ثم عمل الثلث الثاني فلما تم إنضاجه أتى يتيم فسأل فأطعموه ثم عمل الثلث الباقي فلما تم إنضاجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه وطووا ليومهم ذلك وروى الثعلبي عن ابن عباس أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله ﷺ، فقال: يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لهما أن يصوموا ثلاثة أيام إن برآ فشفيا وما معهم طعام فاستقرض علي من سمعون الخيبري ثلاث أصوع من الشعير فطحنت فاطمة ﵂ صاعاً وأخبزت خمسة أقراص فوضعوا بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم مسكين فآثروه وباتوا ولم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا صياماً فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم فوقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك، فنزل جبرائيل بهذه السورة وقال: خذها يا محمد هنأك الله في أهل بيتك. قال الحكيم الترمذي هذا حديث معضل لايروح إلا على أحمق وجاهل وأورده

---

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ٣٥٢، والطبراني في المعجم الكبير ٣/ ١٦٤، والسيوطي في الدر المنثور ٢/ ١٢٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٨٨٦٤، ٢٥٠٠٤.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ٣٥٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٥٠٠٣.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١/ ٧٨. والبيهقي في السنن الكبرى ٨/ ١١.

(٤) أخرجه البغوي في تفسيره ١/ ٢٢٦، والطحاوي في مشكل الآثار ٣/ ٢١٢.

ابن الجوزي في الموضوعات، وقال هذا لا يشك في وضعه قال السيوطي لأن السورة مكية ودخول علي على فاطمة بعد الهجرة بسنتين، قلت: وهذا الاعتراض ملحق بما قال مقاتل وما قال مجاهد وعطاء أيضاً فإن نزول الآية في رجل من الأنصار يقتضي كون الآية مدنية وكذا عمل علي لليهودي بشيء من الشعير أيضاً لا يتصور إلا في المدينة لأن اليهود لم يكونوا بمكة بل نفس الآية يقتضي كونها مدنية لأن الأسارى لم تكن إلا بالمدينة لم يكن بمكة جهاد ولا أسر فالظاهر أن بعض هذه السورة مدنية وإن كانت بعضها مكية وعلى كون كلها مكية ففي الآية إخبار بالغيب عن حال المسلمين بعد الهجرة ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ﴾ حال من يطعمون بتقدير القول أي قائلين نطعم لهم هذا القول إما تحقيقاً أو تقدير القول بلسان الحال، قال مجاهد وسعيد بن جبير أنهم لم يتكلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأثنى عليهم ﴿لِوَجْهِ ٱللَّهِ﴾ لفظ الوجه مقحم أي لله وطلب مرضاته ثوابه ﴿لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً﴾ عوضاً بدنيا ولا مالياً ﴿وَلَا شُكُورًا﴾ مصدر كالدخول والجروح والقبول روي عن عائشة أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل المبعوث، قالوا فإن ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى صواب الصدقة لها خالصاً عند الله ﴿إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا﴾ تعليل للإطعام بعد تعليل كأنه معطوف على لوجه الله بحذف العاطفة وحذف حرف الجر يعني نطعمكم طمعاً وخوفاً من الله المطلوب مرضاته وثوابه للخوف من غضبه وعذابه، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الصدقة لتطفىء غضب الرب وتدفع عنه السوء»(١) رواه الترمذي ﴿يَوْمًا﴾ ظرف لمقدر أي نخاف من عذاب ربنا ﴿عَبُوسًا﴾ العبوس الذي يجمع ما بين عينيه حزناً وصف اليوم به مجازاً على طريقة نهارك صائم ﴿قَمْطَرِيرًا﴾ شديد العبوس كذا قال الكلبي وقال أخفش قمطرير أشد ما يكون من الأيام وأطوله في بلاء وفي القاموس القمطرير الشديد واقمطر اشتد نفسه ترقى من الأدنى إلى الأعلى.

﴿فَوَقَىٰهُمُ ٱللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمِ وَلَقَّىٰهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴿١١﴾ وَجَزَىٰهُم بِمَا صَبَرُوا۟ جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾ مُّتَّكِـِٔينَ فِيهَا
عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ ۖ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ﴿١٣﴾ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَٰلُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴿١٤﴾ وَيُطَافُ عَلَيْهِم
بِـَٔانِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَا۠ ﴿١٥﴾ قَوَارِيرَا۟ مِن فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنجَبِيلًا
﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّىٰ سَلْسَبِيلًا ﴿١٨﴾ ۞ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَٰنٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثُورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ
ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَٰلِيَهُمْ ثِيَابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ۖ وَحُلُّوٓا۟ أَسَاوِرَ مِن فِضَّةٍ وَسَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا
طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَآءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا ﴿٢٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَنزِيلًا ﴿٢٣﴾ فَٱصْبِرْ
لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٤﴾ وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَٱسْجُدْ لَهُۥ
وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ يُحِبُّونَ ٱلْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَّحْنُ خَلَقْنَٰهُمْ
وَشَدَدْنَآ أَسْرَهُمْ ۖ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ أَمْثَٰلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾ إِنَّ هَٰذِهِۦ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا

(١) أخرجه الترمذي في الزكاة باب ٢٨.

﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾ يُدْخِلُ مَن يَشَآءُ فِى رَحْمَتِهِۦۚ وَٱلظَّٰلِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًۢا ﴿٣١﴾﴾

﴿فَوَقَىٰهُمُ ٱللَّهُ﴾ ذكر المستقبل بلفظ الماضي إشعاراً لقطع وقوعه الفاء للسببية أي لأجل خوفهم واجتناباً بموجب العذاب في ذلك اليوم وقاهم الله ﴿شَرَّ﴾ أي مكاره ﴿ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمِ وَلَقَّىٰهُمْ﴾ أعطاهم بدل العبوسة ﴿نَضْرَةً﴾ حسناً في الوجه ﴿وَسُرُورًا﴾ في القلب ﴿وَجَزَىٰهُم﴾ الله حيث لم يطلب الجزاء عن غيره ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ على طاعات الله عن معاصيه وعلى الجوع عند إطعام المسكين، وعلى القتل في الجهاد وعلى المعصية عند الصدقة ﴿جَنَّةً﴾ دخوها ﴿وَحَرِيرًا﴾ ألبسوه ﴿مُّتَّكِـِٔينَ﴾ حال من الضمير المنصوب في جزاء أو من المرفوع في أدخلوا المقدر ﴿فِيهَا﴾ في الجنة ﴿عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ﴾ أي السرر في الحجال، أخرج البيهقي عن ابن عباس قال: لا تكون الأرائك حتى يكون السرير في الحجلة فإن كان سرير بغير حجلة لا يكون أرائكة وإن كانت حجلته بغير سرير لا تكون أرائكة فإذا اجتمعا كان أرائكة ﴿لَا يَرَوْنَ﴾ حال من فاعل متكئين أو من ذي حاله ﴿فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ قال في القاموس الزمهرير شدة البرد القمر وازمهرت الكواكب أي لمعت فالمراد بالزمهرير إما شدة البرد وبالشمس لازمه أي الحر فالمعنى لا حر فيها ولا برد ليدوم فيها هواء معتدل، أخرج ابن المبارك وعبد الله بن أحمد في زوائده وابن مسعود قال: الجنة سجيح لا حر فيها ولا قر أو المراد بالزمهرير القمر أو لامع من الكواكب فالمعنى الجنة مضيئة بنفسها ومشرقة بنور ربها لا يحتاج إلى شمس ولا إلى قمر أخرج البيهقي عن شعيب بن الجيحان قال: خرجت أنا وأبو عالية الرباحي قبل طلوع الشمس فقال: ينسب أن الجنة هكذا ثم تلا ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣٠﴾﴾ [الواقعة: ٣٠] قلت: ليس معنى قول أبي العالية الجنة هكذا تشبيه بنور الصبح فإنه نور ضعيف مختلط بالظلمة كما لا يخفى بل تشبيه في انبساط نوره بل انقطاع ﴿وَدَانِيَةً﴾ أي قريبة عطف على متكئين أو على محل لا يرون ويرون دانية أو على جنة بتقدير الموصوف أي وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها فيكون نظيراً لقوله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾﴾ [الرحمن: ٤٦] لكن لهذا التأويل ضعف لاقتضائه أن لا تكون الجنة الأولى دانية الظلال إذا القسمة تنافي الشركة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي منهم ﴿ظِلَٰلُهَا﴾ فاعل دانية ﴿وَذُلِّلَتْ﴾ حال من ظلالها بتقدير قد أو عطف على دانية على طريقة ﴿فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ ٱلَّيْلَ سَكَنًا﴾ [الأنعام: ٩٦] أو حال من ذي حال دانية والعائد محذوف أي ذللت لهم ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي ثماراً ﴿تَذْلِيلًا﴾ أي جعلت سهل التناول لا يمتنع على قطوفها كيف شاؤوا، أخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن البراء بن عازب أن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياماً وقعوداً مضطجعين على أي حال شاؤوا ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِم بِـَٔانِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أي أباريق بلا عرى، كذا أخرج هناد عن مجاهد ﴿كَانَتْ﴾ أي الكواكب الجملة صفة بها ﴿قَوَارِيرَا۠﴾ حال من فاعل كانت على تقدير كونها تامة أي تكونت أكواب حال كونها قوارير أي مثل قوارير وخبرها على تقدير كونها ناقصة أي تكون مثلها في الصفاء، أخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس قال: آنية من فضة صفاؤها كصفاء القوارير

وأخرج سعيد بن مسعود بن عبد الرزاق والبيهقي عن ابن عباس لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها لكن من أواني الجنة بياض الفضة في صفاء القوارير ﴿قَوَارِيرَا۟ مِن فِضَّةٍ﴾ بدل من الأول، أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبه القوارير من فضة قال الكلبي إن الله جعل قواير كل قوم من تراب أرضهم وإن أرض الجنة من فضة فعل منها قوارير يشربون فيها قرأ ابن كثير قوارير الأول بالتنوين لتناسب رؤوس الآي والثاني بلا تنوين بعدم الانصراف، وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر كلاهما بالألف تبعاً للخط لا حمراة فيغير الألف ومن نون الثاني أيضاً بالألف عوضاً من التنوين ومن لم ينون وقف بغير ألف على القياس إلا هشام فبالألف صلة للفتحة على الرواية ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا﴾ صفة ثانية لأكواب أو حال بتقدير قد والمعنى قدرها لهم السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ربهم لا يزيد ولا ينقص، كذا أخرج الفريابي في نفسه عن ابن عباس قال: الشيخ الأجل يعقوب الكرخي رضي الله عنه: لعل هذه إشارة إلى أن مقادير الأكواب تكون على حسب مقادير استعدادات الأرواح في المعارف الإلهية وأخرج هناد عن مجاهد تقديرها أنها ليست بالملآن التي تفيضه ولا ناقصة تقدر أو المعنى قدرها أهل الجنة في أنفسهم فجاءت مقاديرها وأشكالها لما تمنوه أو قدروه بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها.

﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا﴾ معطوف على يطاف عليهم ﴿كَأْسًا﴾ المراد بالكأس ههنا المشروب إما حقيقة أو على طريق جري النهر ﴿كَانَ مِزَاجُهَا زَنجَبِيلًا﴾ صفة لكأس كانت العرب يستلذون الشراب الممزوج بالزنجبيل فواعد الله بذلك قال ابن عباس ما ذكر الله في القرآن بما في الجنة وسماه ليس له في الدنيا مثل، وقيل عين في الجنة يوجد منها طعم الزنجبيل وقال قتادة: يشربها المقربون صرفاً ويمزج لسائر أهل الجنة قلت ذكر الله تعالى في الجنة كأساً كان مزاجها كافوراً وكأساً مزاجها زنجبيلاً ذلك على اختلاف رغبة الشاربين فإن محرور الطبيعة يعجبه التبريد فيرغب إلى كأس كان مزاجها كافوراً والمبرود يعجبه التسخين فيرغب إلى كأس كان مزاجها زنجبيلاً ولكل يرغب فيه ﴿عَيْنًا﴾ بدل من زنجبيلاً إن كان الزنجبيل اسماً لعين وإلا فهو بدل من كأس على حذف المضاف أي كأس عين ﴿فِيهَا تُسَمَّىٰ﴾ تلك العين ﴿سَلْسَبِيلًا﴾ أخرج سعيد بن منصور وهناد والبيهقي عن مجاهد قال: هي حديدة الحربة انتهى، ويقال شراب سهل الانحدار في الحلق والمساغ سلسل سلسالاً وسلسبيلاً فقيل الباء زائدة، وقال الزجاج سميت بذلك لأنها منقادة لهم يصرفونها حيث شاؤوا، وقال مقاتل وأبو العالية سميت به لأنها تسيل عليهم في الطريق.... وفي منازلهم ينبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان وشراب الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ عطف على الجملة السابقة ﴿وِلْدَٰنٌ﴾ ينشئهم الله لخدمة المؤمنين وولدان الكفرة يجعلهم الله خدماً لأهل الجنة ﴿مُّخَلَّدُونَ﴾ أي لا يموتون ولا يهرمون ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثُورًا﴾ لا يموتون ولا يهرمون إذا رأيتهم لانتشارهم في الخدمة ولو كانوا صفاً شبهوا بالمنظوم والجملة الشرطية صفة ثانية

للولدان. أخرج ابن المبارك وهناد والبيهقي عن ابن عمر قال: إن أدنى أهل الجنة من يسعى عليه ألف خادم على عمل ليس معه صاحبه وتلا هذه الآية وأخرج ابن أبي الدنيا عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أسفل أهل الجنة أجمعين درجة من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم» وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة إن أدنى أهل الجنة منزلاً من يغدو ويروح عليه خمسة آلاف خادم ليس منهم خادم إلا ومعه ظرف ليس مع صاحبه والله تعالى أعلم.

أخرج ابن المنذر عن عكرمة قال دخل عمر بن الخطاب على النبي ﷺ وهو راقد على حصير من جريد فأثر في جنبه فبكى عمر فقال: ما يبكيك؟ قال: ذكرت كسرى وملكه وهرمز وملكه وصاحب الحبشة وملكه وأنت رسول الله على حصير من جريد فقال رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن لهم الدنيا ولنا الآخرة» فأنزل الله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ﴾ حذف مفعوله ونزل منزلة اللازم ﴿ثَمَّ﴾ ظرف لرأيت أي في الجنة ﴿رَأَيْتَ نَعِيمًا﴾ كثيراً ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ الجملة الشرطية معترضة في الجنة وقد مر فيما سبق عن ابن عمر مرفوعاً «أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جناته وأزواجه وخدمه وسرره مسيرة ألف سنة» وفي رواية «مسيرة ألفي عام يرى أقصاه كما يرى أدناه» وقيل: ملك لا يزول ويسلم عليهم الملائكة ويستأذنهم في الدخول ولهم فيها ما يشاؤون ويرون الرب الجليل ﴿عَلِيَهُمْ﴾ قرأ نافع وحمزة بإسكان الياء على أنه مبتدأ وما بعده خبره من جملته حال من ضمير عليهم في يطوف عليهم أو من المنصوب في حسبتهم أو من ملكاً كبيراً بحذف المضاف أي أهل ملك كبير والباقون بالنصب على أنه ظرف مستقر بمعنى فوقهم خبر لما بعده أو حال مما ذكرنا وما بعده فاعل الظرف ﴿ثِيَابُ سُندُسٍ﴾ بالإضافة مبتدأ أو خبر أو فاعل لما قبله والسندس معرب ضرب من رقيق الديباج كذا في القاموس ﴿خُضْرٌ﴾ أخضر قرأ نافع وحفص وأبو عمر وابن عامر بالرفع على أنه صفة ثياب والباقون بالجر على أنه صفة سندس ﴿وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ أي الديباج الغليظ معرب استبره أو ديباج يعمل بالذهب أو ثياب حرير صفاق نحو الديباج كذا في القاموس قرأ نافع وابن كثير وعاصم بالرفع عطفاً على ثياب والباقون بالجر عطفاً على سندس. عن ابن عمر قال: قال رجل: يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق يخلق أم نسج ينسج؟ فقال: «بل ينشق عنها ثمر الجنة» رواه النسائي والبزار والبيهقي بسند جيد وعن جابر قال «في الجنة شجرة ينبت السندس يكون ثياب أهل الجنة» رواه البزار والطبراني وأبو يعلى بسند صحيح وعن عمر بن الخطاب أن النبي ﷺ قال: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»[1] متفق عليه وروى النسائي والحاكم وعن أبي هريرة نحوه وزاد «ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ومن شرب من آنية الذهب والفضة في الدنيا لم يشرب بهما في الآخرة» وفي الصحيحين عن أنس والزبير نحو حديث عمر وعن أبي سعيد الخدري أيضاً نحو حديث عمر وزاد «وإن دخل الجنة لم يلبسه» رواه الطيالسي بسند صحيح والنسائي وابن حبان والحاكم.

(١) أخرجه البخاري في اللباس باب ٢٥، ومسلم في اللباس حديث ١١، ٢١.

﴿وَحُلُّوٓاْ﴾ عطف على ويطوف عليهم أو حال من الضمير في عاليهم بإضمار قد ﴿أَسَاوِرَ﴾ منصوب بنزع الخافض ﴿مِن فِضَّةٍ﴾ من بيانية وهذا لا يخالف قوله تعالى: ﴿أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١] لإمكان الجمع والعاقبة والتبعيض وعلى تقدير كون الجملة حالاً من ضمير للخدم فيجوز أن يكون أساور من فضة للخدم ومن ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن كعب الأحبار قال: إن الله تعالى ملكاً يصوغ على أهل الجنة من أول خلقه إلى أن تقوم الساعة ولو أن حلياً يخرج من حلي أهل الجنة لذهب بضوء الشمس وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء»(١) وأخرج النسائي والحاكم عن عقبة بن عامر قوله ﷺ: «إن كنتم تحبون حلية الجنة وحريرها فلا تلبسوها في الدنيا»(٢) ﴿وَسَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ﴾ معطوف على الجمل السابقة ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ من الأقذار لم تمسه الأيدي كخمر الدنيا، قال أبو قلابة وإبراهيم: إنه لا يصير بولا نجساً ولكن يصير رشحاً في أبدانهم كريح المسك وذلك أنهم يؤتون بالطعام وإذا كان آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فيشربون فيطهر بذلك بطونهم ويصير ما أكلوا رشحاً يخرج من جلودهم أطيب من المسك الأذفر تعود شهوتهم، وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غل أو حسد، قال البيضاوي ولنعم ما قال هو أن الله سبحانه يريد نوعاً آخر من الشراب يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أسند إلى نفسه ووصفه بالطهورية فإنه يطهر شاربه عن الميل إلى الذات الحسنة والركون إلى ما سوى الحق فتجرد لمعاينة جماله ملتذاً بلقائه وهي منتهى درجة الصديقين ذلك ختم به ثواب الأبرار وختم ثوابهم ومبدأ ثواب الصديقين وأدنى درجتهم، قال في المدارك: قيل إن الملائكة تعرضون عليهم الشراب فيأبون قبوله منه ويقولون لقد طال أخذنا من الوسائط فإذا هم بكأسات تلاقي أفواههم بغير أكف من غيب إلى عبد ويؤيد هذا القول ما أخرج ابن أبي الدنيا بسند جيد عن أبي أمامة قال: إن الرجل من أهل الجنة يشتهي الشراب من شراب الجنة فيقع في يده فيشرب ثم يعود إلى مكانه، قال الشيخ الأجل يعقوب الكرخي إن السابقين المقربين يعطون الكاسات من تحت العرش بلا واسطة والمقتصدين يعني الأبرار يعطيهم الملائكة وغيرهم من أهل الجنة يعني الذين دخلوها بعد المغفرة أو العذاب يعطيهم الولدان انتهى، قلت: وهذه الآيات إخبار عن شأن الأبرار فلعلهم يعطون الكاسات تارة بتوسط الولدان وتارة بتوسط الملائكة وتارة بلا توسط وأما المقربون فلعلهم يعطون بلا توسط غالباً.

﴿إِنَّ هَٰذَا﴾ النعيم ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَآءً﴾ لأعمالكم ﴿وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا﴾ محموداً مقبولاً مرضياً عندنا مجازاً فقال: فهذا قول لهم من الله تعالى كأنهم شكر لهم من الله تعالى

---

(١) أخرجه مسلم في الطهارة حديث ٤٠، والنسائي في الطهارة باب ١٠٩، وأحمد في المسند ٢/ ٢٣٢، ٣٧١.

(٢) أخرجه النسائي في الزينة باب ٣٩.

حيث لم يريدوا مشكوراً من غيره تعالى من المسكين واليتيم، قلت: جعل الله سبحانه نعيم الجنة جزاء لأعمالهم تفضلاً لهم وإلا فأي عمل يتصور أن يكون جزاؤه كذلك ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَنزِيلًا ﴿٢٣﴾﴾ قال ابن عباس يعني متفرقاً آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة وتأكيد الجملة بتقديم المسند إليه على الجزاء الفعلي وتصديرها بأن وتكرير الضمير لإشعار بأن الحكمة والصواب منحصر في هذا النوع من التنزيل كأنه كرر الإسناد إلى نفسه وجعله مختصاً به والحكيم لا يفعل إلا ما هو حكمته ﴿فَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الفاء للسببية، يعني إذا عرفت حال الأبرار والفجار وتأخير جزاء الفريقين أي دار القرار فاصبر على أذى الكفار ولا تعجل في عقوبتهم ولا تحزن بتأخير نصرك عليهم وإذا علمت أن تنزيل القرآن مختص به تعالى فاصبر نفسك على ما أمر به وعما نهى عنه ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ﴾ أي من الكفار للضجر من تأخير الظفر ﴿ءَاثِمًا﴾ أي مرتكباً لإثم داعياً لك إليه وإن لم يكن ذلك كفراً ﴿أَوْ كَفُورًا﴾ مرتكباً للكفر داعياً لك إلى الكفر فأولاً حد الأمرين منكر وقعت في حيز النفي فأفادت العموم أي لا تطع أحداً دعاك إلى إثم أو دعاك إلى كفر أو إليهما جميعاً فإنه داع إلى كل واحد منهما ولو وقعت هناك الواو لكان المعنى لا تطع من دعاك إلى الكفر والإثم جميعاً ولا يستفاد منه عدم إطاعة الداعي إلى الإثم فقط، ومقتضى هذه الآية أنه لا بأس في إطاعة كافر فيما ليس بإثم ولا كفر وقيل: أو ها هنا بمعنى الواو والمراد بالآثم الكفور أبو جهل لعنه الله تعالى وذلك أنه لما فرضت الصلاة نهى أبو جهل النبي ﷺ عنها، وقال لئن رأيت محمداً يصلي لأطأن عنقه فأنزل الله هذه الآية كذا روى عبد الرزاق وابن المنذر وابن جرير عن قتادة، وقال مقاتل أراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفور وليد بن المغيرة قالا للنبي ﷺ: إن صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال فارجع عن هذا الأمر وقال عتبة فأنا أزوجك ابنتي وأسوقها إليك بغير مهر، وقال الوليد أنا أعطيك من المال ما ترضى فارجع من هذا الأمر فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ﴾ أي صلّ شبه عن الصلاة بذكر اسم الله تعالى تسمية الشيء باسم جزئه فإن التحريمة ركن من أركان الصلاة أو يقال أفعال الصلاة وأقوالها كلها ذكر قال رسول الله ﷺ: «إن هذه الصلاة ليس فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن»[1] رواه مسلم من حديث معاوية بن حكم ﴿بُكْرَةً﴾ أي أول النهار عني به صلاة الفجر منصوب على الظرفية وكذا ﴿وَأَصِيلًا﴾ أي آخر النهار عنى به صلاة الظهر والعصر.

﴿وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَٱسْجُدْ لَهُۥ﴾ عبر ههنا عن الصلاة بالسجود وأراد به صلاة المغرب والعشاء ولما كان في صلاة الليل زيادة كلفة أكده بتقديم الظرف وزيادة الفاء في فاسجد على تقدير إما أي وإما من الليل فاسجد ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا﴾ عبر ها هنا عن الصلاة بالتسبيح والمراد به قيام الليل ﴿طَوِيلًا﴾ صفة لمصدر محذوف أي تسبيحاً طويلاً نصف الليل أو أقل أو أكثر منه

(١) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٣٣، وأبو داود في الصلاة باب ١٦٧، وأحمد في المسند ٥/ ٤٤٧، ٤٤٨.

﴿إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ﴾ يعني الكفار مكة ﴿يُحِبُّونَ﴾ الدار ﴿ٱلۡعَاجِلَةَ﴾ في الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ وَرَآءَهُمۡ﴾ أي قدامهم وخلف ظهورهم ﴿يَوۡمٗا ثَقِيلٗا﴾ شديداً مستعار من الشغل البالغ في المشقة على الحال وجمله إن هؤلاء تعليل لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعۡ مِنۡهُمۡ ءَاثِمًا أَوۡ كَفُورٗا﴾ [الإنسان: ٢٤] يعني أنهم آثمون لا يعملون ما يعملون في الدنيا ولا يعبؤون بالآخرة فلا تطعهم ﴿نَّحۡنُ خَلَقۡنَٰهُمۡ وَشَدَدۡنَآ أَسۡرَهُمۡۖ﴾ أحكمنا أسرهم خلقهم وأرحالهم وربط مفاصلهم ﴿وَإِذَا شِئۡنَا بَدَّلۡنَآ أَمۡثَٰلَهُمۡ﴾ في الخلق وشدة الأسر ﴿تَبۡدِيلًا﴾ مصدر للتأكيد وجملة الشرطية معطوفة على شددنا، وجملة نحن خلقناهم مع ما عطف عليه لبيان تشنيع الكفار على كفرهم في مقابلة النعم وذكر نعمة إيجادهم وتمكينهم لأنها أصل النعمة كلها وفي جملة إذا شئنا تسلية للنبي ﷺ في احتمال الأذية منهم ووعد لهم بإهلاكهم وتبديلهم بقوم مطيع في الخلق وقد أهلكهم يوم بدر وقيل إذا هاهنا بمعنى أن يعني أن يشاء الله لكن لم يشأ ﴿إِنَّ هَٰذِهِۦ﴾ السورة أو الآيات ﴿تَذۡكِرَةٞۖ﴾ وموعظة وتذكرة توضح السبيل إلى الله سبحانه وإلى مرضاته ﴿فَمَن شَآءَ﴾ التقرب إلى الله وسلوك السبيل ﴿ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلٗا﴾ بالطاعة ودوام الذكر والإخلاص، وتقليد النبي ﷺ ﴿وَمَا تَشَآءُونَ﴾ قرأ نافع والكوفيون بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة ﴿إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُۚ﴾ لا توجد مشيئتكم أيها الناس أو مشيئة الكفار باتخاذ السبيل إلى الله وبشيء من الأشياء في وقت من الأوقات إلا وقت مشيئة الله تلك المشيئة عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلبي على طاعتك»(١) رواه مسلم فلما وجد مشيئة الله بهداية المؤمنين شاء اتخذ السبيل إلى الله ولما لم توجد مشيئة الله بهداية الكفار لم يشأ ذلك ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بما يستأهل كل أحد فيفعل به ما هو أهل له وذلك يستدعي سبق استعدادهم الخير والشر، وإنما هو لكون المبادي تعينات المؤمنين ماشية من اسم الله الهادي ومبادي تعينات الكفار من اسم المضل ﴿حَكِيمٗا﴾ لا يشاء إلا ما تقضيه الحكمة ﴿يُدۡخِلُ﴾ الله سبحانه ﴿مَن يَشَآءُ﴾ من عباده ورحمته ﴿فِي رَحۡمَتِهِۦۚ﴾ أي في جنته فإنها محل الرحمة يقذف الإيمان والتصديق في قلبه ومحبة الله في سره وتوفيقه للطاعة وحفظه وتنفيره عن الكفر والمعصية ﴿وَٱلظَّٰلِمِينَ﴾ منصوب بفعل محذوف تفسيره بعده ويعذب الظالمين ﴿أَعَدَّ لَهُمۡ عَذَابًا أَلِيمَۢا﴾ جملة والظالمين معطوف على يدخل والجملتين يقرران مضمون ما يشاؤون إلا أن يشاء الله، والله تعالى أعلم.

تمت سورة الدهر

---

(١) أخرجه مسلم في القدر حديث ١٧، وأحمد في المسند ٢/١٦٨.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المرسلات

مكية وهي خمسون آية

﴿وَٱلْمُرْسَلَٰتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَٱلْعَٰصِفَٰتِ عَصْفًا ﴿٢﴾ وَٱلنَّٰشِرَٰتِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَٱلْفَٰرِقَٰتِ فَرْقًا ﴿٤﴾ فَٱلْمُلْقِيَٰتِ ذِكْرًا ﴿٥﴾
عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَٰقِعٌ ﴿٧﴾ فَإِذَا ٱلنُّجُومُ طُمِسَتْ ﴿٨﴾ وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ فُرِجَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا ٱلْجِبَالُ نُسِفَتْ
﴿١٠﴾ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُقِّتَتْ ﴿١١﴾ لِأَىِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴿١٢﴾ لِيَوْمِ ٱلْفَصْلِ ﴿١٣﴾ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ ﴿١٤﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ أَلَمْ نُهْلِكِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ ٱلْءَاخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾﴾ أَلَمْ نَخْلُقكُّم مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَٰهُ فِى قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ
ٱلْقَٰدِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾﴾

﴿وَٱلْمُرْسَلَٰتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَٱلْعَٰصِفَٰتِ عَصْفًا ﴿٢﴾ وَٱلنَّٰشِرَٰتِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَٱلْفَٰرِقَٰتِ فَرْقًا ﴿٤﴾ فَٱلْمُلْقِيَٰتِ ذِكْرًا
﴿٥﴾﴾ أدغم أبو عمرو الخلاد التاء في الذال وأظهر الجمهور، قال مقاتل معنى الملائكة التي أرسلت بالمعروف من أمر الله ونهيه وهي رواية عن مسروق عن ابن مسعود فعرفاً حينئذ مفعول له ويحتمل أن يكون عرفاً حالاً بمعنى متتابعات من عرف الفرس يعني أرسلت للأحكام متتابعات فعصفن إلى عصر من عصف الرياح في امتثال ما أمروا به ونشرن الشرائع في الأرض بنشر الكتب وإنزالها ونشرن أن أحين النفوس الموتى بالجهل بما أوتين من العلم ففرقن بين الحق والباطل فألقينا إلى الأنبياء ذكراً أي وحياً أو اليقين في قلوب المؤمنين ذكر الله سبحانه، وقال مجاهد وقتادة هي الرياح المرسلات أرسلت متتابعة وقيل عرفاً كثير العاصفات شديدة الهبوب عصفاً الناشرات السحاب في الجو نشر الفارقات بين السحاب بالقصر فرقاً أو فارقات السحاب بعد المطر فالملقيات ذكراً أي تستبين لذلك فإن العاقل إذا شاهد هبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وكمال قدرته وشكره على نعمة المطر بعد ما قنطوا، ويحتمل أن يكون المراد به آيات القرآن المرسلات إلى محمد ﷺ بكل عرف أي معروف فعصفن الكتاب والأديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والأحكام في الشرق والغرب وفرقن بين الحق والباطل فأبقين ذكر الله بين العالمين أو المراد بها نفوس الأنبياء المرسلات إلى الخلق للهداية والإرشاد وتبليغ الأحكام فعصفن وأسرعن وامتثال الأوامر والانتهاء عن المناهي ونشرن الهداية وفرقن بين الحق والباطل، فألقين ذكر الله تعالى في قلوب الأمة وألسنتهم.

﴿عُذْرًا﴾ روي عن أبي بكر عن عاصم ضم الذال وهي قراءة الحسن والمشهور عنه وعن سائر القراء السكون ﴿أَوْ نُذْرًا﴾ قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر بضم الذال

والباقون بإسكانها وهما بسكون الذال مصدران العذر أو أمحى إساءة وأنذر إذا خوف وبالضم جمعان للعذير بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الإنذار أو المعنى العاذر والمنذر ونصبهما على أولين بالعلية أي عذر المؤمنين إمحاء لإساتهم ونذر للكفار تخويفاً لهم والرياح سبب بوعيد الكفار بالعذاب إذا أسند والمطر إلى الأنواء مثلاً، أو هما منصوبان بالبدلية من ذكر على أن المراد به الوحي وعلى الثالث بالحالية ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ من القيامة والجزاء ﴿لَوَٰقِعٌ﴾ كائن لا محالة الجملة جواب للقسم ﴿فَإِذَا ٱلنُّجُومُ طُمِسَتْ ﴿٨﴾﴾ محقت وذهبت بنورها جواب إذا محذوف وهو العامل فيها أي يفصل بين أهل الجنة وأهل النار ﴿وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ فُرِجَتْ ﴿٩﴾﴾ أي شقت فصارت لها فرجاً ﴿وَإِذَا ٱلْجِبَالُ نُسِفَتْ ﴿١٠﴾﴾ قلعت من أماكنها وإذا مليت ﴿وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُقِّتَتْ ﴿١١﴾﴾ قرأ أبو عمرو وقتت بالواو وعن أبي جعفر رواية بالواو بالهمزة كالجمهور عوضاً عن الواو أي أظهرت وقت جمعهم وشهادتهم على الأمم ﴿لِأَيِّ يَوْمٍ﴾ متعلق بما بعده وقدم عليه لاقتضاء صدر الكلام ﴿أُجِّلَتْ﴾ أخرت وضرب الأجل لذلك الوقت استفهام استعير للتعجب والتهويل ﴿لِيَوْمِ ٱلْفَصْلِ ﴿١٣﴾﴾ بدل من لأي يوم وبيان له وجملة لأي يوم معترضة، ويحتمل أن يكون ثاني مفعولي أقتت لتضمينه معنى أعلمت ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ ﴿١٤﴾﴾ تعجيب آخر وتعظيم أمره يعني أنه شيء أعظم لا تعلم كنهه ولم تر مثله.

﴿وَيْلٌ﴾ مصدر بمعنى حلول الشر والهلاك في الأصل منصوب على المصدرية بإضمار فعله عدل به إلى الرفع يجعله مبتدأ لدلالته على ثبات الهلاك والشر والجملة دعائية، أخرج أحمد والترمذي وابن جرير ابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي وابن أبي الدنيا وهناد عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال: «الويل واد في جهنم يهوي إليه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره»(١) وأخرج البيهقي وابن المنذر عن مسعود قال: الويل واد في جهنم يسيل صديد أهل النار جعل الله للمكذبين وأخرج ابن أبي حاتم عن النعمان بن بشير نحوه، وأخرج البيهقي وابن جرير وابن المبارك عن عطاء بن يسار قال: الويل واد من صديد جهنم لو سيرت فيه الجبال لانذابت من حره، وأخرجه ابن جرير عن عثمان بن عفان عن رسول الله ﷺ قال: «الويل جبل في النار»(٢) وأخرج البزار بسند ضعيف عن سعيد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في النار حجراً يقال له ويل يصعد عليه العرفاء وينزلون»(٣) ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذا النجوم طمست إلى آخره ﴿لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ليوم الفصل ظرف مستقر خبر لويل يومئذ متعلق به ويحتمل أن يكون يومئذ ظرفاً مستقراً صفة لويل.

﴿أَلَمْ نُهْلِكِ﴾ بالعذاب المكذبين أو ﴿ٱلْأَوَّلِينَ﴾ نحو قوم نوح وعاد وثمود، استفهام تقرير

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٢١، باب ١، وأحمد في المسند ٣/ ٧٥.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١/ ٨٢.

(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/ ٨٩، والمنذري في الترغيب والترهيب ١/ ٥٦٩، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥١٩، والسيوطي في الدر المنثور ١/ ٨٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٤٩٤٢.

﴿ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ ٱلْآخِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ يعني كفار مكة السالكين سبيل الأولين في تكذيب الرسل عطف على مضمون ألم نهلك يعني أهلكنا أولين ثم نتبعهم الآخرين ﴿كَذَٰلِكَ﴾ صفة مصدر محذوف أي فعلاً مثل ذلك الفعل ﴿نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ﴾ أي نجس المجرمين ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾﴾ بما أوعدنا ﴿أَلَمْ نَخْلُقكُّم﴾ استفهام تقرير أي خلقناكم ﴿مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ﴾ حقير قدراً وهي النطفة ﴿فَجَعَلْنَٰهُ﴾ أي الماء ﴿فِى قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ ما يتمكن فيه وهو الرحم ظرف مستقر مفعول ثان لجعلناه إن كان ناقصاً بمعنى صيرناه وإلا فظرف لغو متعلق به وجملة جعلناه معطوفة على مضمون ألم نخلقكم الفاء للتفسير لا للتعقيب أو محمول على القلب في التركيب ﴿إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٢﴾﴾ متعلق بقوله في قرار مكين إن كان ظرفاً مستقراً وإلا فبفعل محذوف أي مؤخراً أي مقدار من الوقت المعلوم عرفاً أدناه ستة أشهر وأكثره سنتين أو معلوم عند الله مدة لبثه ﴿فَقَدَرْنَا﴾ قرأ نافع والكسائي بالتشديد من التقدير أي فقدرنا مدة لبثه في بطن أمه وقت ولادته وعمله وأجله ورزقه وشقي أو سعيد، عن ابن مسعود قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق «إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً النطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ورزقه وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»(١) متفق عليه والباقون من القراء قرؤوا بالتخفيف من القدرة يعني فقدرنا يعني إيجاده وإعدامه وإعادته ﴿فَنِعْمَ ٱلْقَٰدِرُونَ﴾ فنحن أي على كل شيء، ويحتمل أن يكون القادر بمعنى المقدر على قراءة نافع ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾﴾ بقدرتنا وهم الكفار أو بتقديرنا وهم القدرية مجوس هذه الأمة.

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَآءً وَأَمْوَٰتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ شَٰمِخَٰتٍ وَأَسْقَيْنَٰكُم مَّآءً فُرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ ٱنطَلِقُوٓا۟ إِلَىٰ مَا كُنتُم بِهِۦ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٩﴾ ٱنطَلِقُوٓا۟ إِلَىٰ ظِلٍّ ذِى ثَلَٰثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَّا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِى مِنَ ٱللَّهَبِ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا تَرْمِى بِشَرَرٍ كَٱلْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُۥ جِمَٰلَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٣٦﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾ هَٰذَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ جَمَعْنَٰكُمْ وَٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِن كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى ظِلَٰلٍ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَفَوَٰكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔۢا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾ كُلُوا۟ وَتَمَتَّعُوا۟ قَلِيلًا إِنَّكُم مُّجْرِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱرْكَعُوا۟ لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَىِّ حَدِيثٍۭ بَعْدَهُۥ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾﴾

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ﴾ استفهام تقرير ﴿كِفَاتًا﴾ اسم لما يكفت فيه بضم أو مصدر نعت به مبالغة أو جمع كافت كصيام وصائم أو جمع كفت بمعنى الوفاء أجري الجمع على الأرض باعتبار إقطاعها ﴿أَحْيَآءً وَأَمْوَٰتًا ﴿٢٦﴾﴾ حال عن المفعول المحذوف لكفاتاً إن كان مشتقاً وإلا

---

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٦، وأحاديث الأنبياء باب ١، والقدر باب ١، والتوحيد باب ٢٨، ومسلم في القدر حديث ١.

فالفعل محذوف دل عليه كفاتاً يعني نكفت الناس أحياء على ظهرها في دورهم ومنازلهم وأمواتاً في بطنها بخروجهم كذا قال الفراء وإنما حذف المفعول للعمل به، ويحتمل أن يكون مفعولين لكذلك أي نكفِتُ الأحياء والأموات وتنكيرهما للتفخيم أو لأن أحياء الناس وأمواتهم بعض الأحياء والأموات ويحتمل أن يكونا ثاني مفعول نجعل وكفاتاً حال منهما قدم عليهما لتنكيرهما ويحتمل أن يكونا حالين عن مفعول نجعل يعني الأرض أو كفاتاً والمراد بالأحياء والأموات ما ينبت من الأرض وما لا ينبت ﴿وَجَعَلْنَا﴾ عطف على مضمون لم نجعل ﴿فِيهَا﴾ أي في الأرض ﴿رَوَاسِيَ﴾ جبال ﴿شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً فُرَاتًا﴾ عاليات والتنكير للتعظيم نابعات من الأرض ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾﴾ بأمثال هذه النعم قال مقاتل وهذه الأمور المذكورة كلها أعجب من البعث ﴿انطَلِقُوا﴾ جملة مستأنفة كأنه في جواب ما يصنع بالمكذبين يومئذ وتقديره، يقال لهم يومئذ انطلقوا أي سيروا ﴿إِلَىٰ مَا كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ في الدنيا نار جهنم ﴿انطَلِقُوا﴾ بدل من الأول وتأكيد وفيه بيان لما يسيرون إليه ﴿إِلَىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ قال المفسرون أريد به دخان جهنم قال البيضاوي وغيره الدخان العظيم إذ يرتفع يتفرق ذوائب وفي خصوصية شعب دخان جهنم بالثلاث ذكر البيضاوي وغيره وجوهاً لا ترضيه، وعندي وجه الخصوصية بالثلاث أن أسباب الدخول في نار جهنم منحصرة في ثلاث أحدها الكفر بالله وتكذيب الرسل صريحاً وعبارة كقول الكفار افترى على الله كذباً ثانيها اتباع الهوى وتكذيب الرسل وآيات الله اقتضاء كقول أهل الهواء من المجسمة والقدرية والروافض والخوارج والمرجئة على خلاف ظواهر النصوص القطعية بتأويلات فاسدة على خلاف الإجماع كما أن المجسمة يكذبون، قوله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾﴾ [القيامة: ٢٢] وما دلت من الآيات على وزن الأعمال والصراط ونحو ذلك والروافض والخوارج يكذبون ما تواتر عن الرسول ﷺ في مدح أبي بكر وعمر وعثمان وعلي تواتراً معنوياً ثالثها اتباع الشهوات في ارتكاب الكبائر والصغائر وترك الواجبات فهذه الأمور الثلاثة تصلح أن تكونا أسباباً لانشعاب دخان جهنم إلى ثلاث شعب قال البغوي قيل يخرج عنق من النار فيشعب ثلاث شعب أما النور فتقف على رؤوس المؤمنين والدخان تقف على رؤوس المنافقين واللهب نقف على رؤوس الكافرين.

قلت: وأيضاً يكون هذا القول مرفوعاً لكونه مما لا يدرك بالرأي فتأويله أنه عبر عن شعبة من شعب الثلاث الدخان جهنم بالنور لخفته في الظلمة بالنسبة إلى أختيه وإلا فما معنى النور في نار جهنم، وقد قال رسول الله ﷺ: «أوقد على نار جهنم ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة»(١) أخرجه الترمذي والبيهقي عن أبي هريرة فهذه الشعبة الخفيفة الظلمة بالنسبة إلى أختيها تقف على رؤوس عصاة المؤمنين من أهل النار وعن الشعبة... الثانية بالدخان لكثرة أجزاء النار فيها وشدة ظلمتها فهي تقف عى رؤوس المنافقين والمراد بالمنافقين ههنا هم أهل الهواء الذين يدعون

(١) أخرجه الترمذي في جهنم باب ٨، وابن ماجه في الزهد باب ٣٨.

الإيمان ويلزمهم الكفر وتكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام وليس المراد بالمنافقين ها هنا الذين قالوا آمنا بأفواههم في العلانية دون السر ﴿وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ﴾ [المائدة: ٤١] فإنهم أشد في الكفر من الجاهرين وهم في الدرك الأسفل من النار، وقد ذكرنا في تفسير سورة البقرة وجه إطلاق المنافقين على أهل الهواء وتطبيق ما ضرب الله تعالى به مثل المنافقين عليهم وعن الشعبة الثالثة باللهب لكمال احتراقها وشدة التهابها فهي تقف على رؤوس الكافرين. قلت: ويمكن أن يقال المراد بالظل نار جهنم نفسها عبر عنها بالظل مجازاً لظلمته واسوداده فإن الظل لا يخلو من الظلمة وفيه استهزاء وتهكم بالكفار كما في ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾﴾ [الدخان: ٤٩] وفي ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١] فمعنى قوله تعالى: ﴿ٱنطَلِقُوٓا۟ إِلَىٰ ظِلٍّ ذِى ثَلَٰثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾﴾ انطلقوا إلى نار جهنم التي هي ذي ثلاث طرق موصلة إليها أحدها تكذيب الرسل صريحاً ثانيها تكذيبهم اقتضاء ثالثها ارتكاب المعاصي لما ذكرنا.

﴿لَّا ظَلِيلٍ﴾ كظل العرش وظل الجنة للمؤمنين صفة الظل بعد صفة ﴿وَلَا يُغْنِى مِنَ ٱللَّهَبِ﴾ أي لا يرد لهب جهنم صفة لموصوف محذوف أي ولا ظل يغني من اللهب ويحتمل أن يكون معطوفاً على ظليل على طريقة فالق الإصباح وجعل الليل فيكون صفة ثالثة لظل مذكورة في هاتين الصفتين، تهكم بهم وروي أوهم لفظ الظل من وقاية الحر والإغناء من اللهب ﴿إِنَّهَا﴾ الضمير راجع إلى ظل من حيث المعنى إن كان المراد به النار كما ذكرت وإلا فهو راجع إلى غير مذكور دل عليه الكلام أي جهنم ﴿تَرْمِى﴾ تعليل لعدم الإغناء ﴿بِشَرَرٍ﴾ جمع شررة وهي ما تطاير من النار ﴿كَٱلْقَصْرِ﴾ أي كل شررة في عظمها كالقصر أي كبيت من حجر أو قرية أو حصن كذا في القاموس فهو مفرد، وقيل هو جمع قصرة بمعنى أصل النخل أو الشجر الغليظ ﴿كَأَنَّهُۥ﴾ أي انقصر أفرد الضمير نظراً إلى لفظه ﴿جِمَٰلَتٌ﴾ جملة كأنه صفة ثانية لشرر، قرأ حفص وحمزة والكسائي جملة بغير ألف وهو جمع جمل والباقون جمالات بالألف على أنه جمع جمال فهو جمع الجمع ﴿صُفْرٌ﴾ جمع أصفر فإن الشرر لما فيه من النار به يكون أصفر وقيل: معناه أسود كما جاء في الحديث «إن شرر نار جهنم سود كالقير»[1] والعرب تسمي سواد الإبل صفراً لضربه إلى الصفرة والأول تشبيه في العظمة وهذا في اللون والكثرة والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾﴾ بالنار والعذاب ﴿هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ﴿٣٥﴾﴾ أي الكفار نطقاً يفيدهم أو لا ينطقون شيئاً من فرط الدهشة والحيرة وهذا في بعض المواقف وينطقون في بعضها ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ﴾ في الاعتذار عطف على لا ينطقون ﴿فَيَعْتَذِرُونَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ عطف على لا يؤذن فيدل على نفي الإذن والاعتذار مطلقاً ولعله لم يجعل جواباً عن النفي كيلا يدل على أن عدم اعتذارهم بعد الإذن فيوهم أن لهم عذراً، قال حينئذ أي عذراً لمن أعرض عن منعم وكفر بأياديه ونعمه ﴿هَٰذَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ﴾ بين أهل الجنة وأهل النار ﴿جَمَعْنَٰكُمْ﴾ خبر ثان لهذا

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

وحال عن يوم الفصل والعامل معنى الإشارة والعائد محذوف أي جمعناكم فيه تعليل يعني هذا يوم الفصل لأنا جمعناكم فيه للفصل بين المؤمن والمكذب وتقرير وبيان للفصل ﴿وَٱلْأَوَّلِينَ فَإِن كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ﴾ حيلة لدفع العذاب كما كنتم تكيدون بالمؤمنين في الدنيا كما كنتم تقولون أيعجز كل عشرة منكم أن يبطش بواحد من تسعة عشر خزنة ﴿فَكِيدُونِ﴾ الياء محذوفة أي فكيدوني الآن توبيخ وتعجيز جملة الشرطية بتقدير. فيقال لكم معطوفة على جمعناكم ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾﴾ بالعذاب إذا لا حيلة لهم يومئذ في تخليص أنفسهم من العذاب.

﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ﴾ من الشركة أو من المعاصي مطلقاً على تفاوت درجاتهم ﴿فِى ظِلَٰلٍ﴾ كناية عن تكاثف أشجار الجنة كقوله زيد طويل النجاد بمعنى طويل القامة وإن لم يكن له نجاد وإلا فلا شمس حتى يتصور الظل ﴿وَعُيُونٍ﴾ جارية من ماء غير آسن ولبن لم يتغير طعمه وخمر لذة للشاربين وعسل مصفى ﴿وَفَوَٰكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾﴾ أي لذيذة مشتهاة وفيه إشعار بأن المآكل والمشارب في الجنة بحسب شهواتهم بخلاف الدنيا فإن فيها يحسب ما يجد الناس ﴿كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟﴾ حال من ضمير المرفوع في الظرف أي مستقرون في ظلل حال كونهم مقولاً لهم ذلك أو جملة معترضة بتأويل يقال لهم ﴿هَنِيٓـًٔا﴾ صفة المصدر المحذوف أي أكلاً هنيئاً أو حال أي مهنئين والهنأ ما لا يلحق فيه مشقة ولا يعقبه خامة ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من عقد القلب بالإيمانيات ومعالجته الطاعات، وجملة إن المتقين مستأنفة كأنه في جواب سائل يسأل عن حال غير المكذبين بعد ما سمع حال المكذبين ﴿إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾﴾ كذلك في محل النصب على المصدرية لما بعده والجملة الفعلية خبر إن والاسمية تأكيد لما سبق فإن المراد بالمحسنين هم المتقون لا ما هو أخص منه وإلا يلزم تشبيه الأعلى بالأدنى وفيه حث على الإحسان يعني فأحسنوا أيها الناس يجزينكم كما ذكرنا والإحسان بالمعنى الأخص «أن تعبد ربك كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»[1] كذا قال رسول الله ﷺ في جواب جبرائيل سأل عنه رواه الشيخان في الصحيحين عن عمر بن الخطاب ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾﴾ بالجنة حيث يحرمون من النعيم ﴿كُلُوا۟ وَتَمَتَّعُوا۟﴾ كلام مستأنف خطاب للمكذبين في الدنيا على وجه التهديد ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على المصدرية وعلى الظرفية أي أكلاً قليلاً أو زماناً قليلاً ما دمتم في الدنيا ثم ينقطع ذلك عنكم ﴿إِنَّكُم مُّجْرِمُونَ﴾ تعليل للتهديد ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾﴾ حيث عرضوا أنفسهم على العذاب الأليم لأجل التمتع القليل، أخرج ابن المنذر عن مجاهد أن النبي ﷺ أمر وفد ثقيف بالإيمان والصلاة فقالوا ولكن لا نجبي فإنها مسبة، في القاموس التجبية وضع يديه على ركبة أو على الأرض أو الإكباب على وجهه قولهم فإنها مسبة إلى عار فنزلت ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱرْكَعُوا۟ لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾﴾ فهذه جملة معترضة لذم الكفار ويحتمل أن تكون معطوفة على المجرمون على سبيل الالتفات من

---

(١) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٢٧، ومسلم في الإيمان حديث ١، ٥، ٦، ٧.

الخطاب إلى الغيبة يعني أنكم مجرمون وأنهم لا تركعون إذا دعيتم إلى الصلاة ويحتمل أن تكون معطوفة على مضمون المكذبين، يعني ويل الذين كذبوا ولم يصلوا عند الدعاء إليها ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾﴾ بالأوامر والنواهي ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي بعد القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ استفهام إنكاري أي لا يؤمنون بشيء من الحجج إذ لم يؤمنوا بالقرآن الذي هو مشتمل على وجوه من الإعجاز نظماً ومعنى وعلى الحجج الواضحة والبراهين الساطعة ولما كان سياق هذه السورة على التخويف والتهديد غالباً كما إن كان سياق سورة الإنسان على اللطف لتطيع غالباً قال رسول الله ﷺ: «شيبتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت»[١] رواه الحاكم وصححه عن ابن عباس وابن مردويه عن سعيد.

---

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٢٩٧، والحاكم في المستدرك ٢/٣٤٣.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة النبأ

مكية وهي أربعون آية

﴿عَمَّ يَتَسَآءَلُونَ (١) عَنِ ٱلنَّبَإِ ٱلْعَظِيمِ (٢) ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ
(٥) أَلَمْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ مِهَٰدًا (٦) وَٱلْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧) وَخَلَقْنَٰكُمْ أَزْوَٰجًا (٨) وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩) وَجَعَلْنَا
ٱلَّيْلَ لِبَاسًا (١٠) وَجَعَلْنَا ٱلنَّهَارَ مَعَاشًا (١١) وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١٣)
وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْصِرَٰتِ مَآءً ثَجَّاجًا (١٤) لِّنُخْرِجَ بِهِۦ حَبًّا وَنَبَاتًا (١٥) وَجَنَّٰتٍ أَلْفَافًا (١٦) إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصْلِ كَانَ
مِيقَٰتًا (١٧) يَوْمَ يُنفَخُ فِى ٱلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا (١٨) وَفُتِحَتِ ٱلسَّمَآءُ فَكَانَتْ أَبْوَٰبًا (١٩) وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ
سَرَابًا (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١) لِّلطَّٰغِينَ مَـَٔابًا (٢٢) لَّٰبِثِينَ فِيهَآ أَحْقَابًا (٢٣) لَّا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا
شَرَابًا (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا (٢٥) جَزَآءً وِفَاقًا (٢٦) إِنَّهُمْ كَانُوا۟ لَا يَرْجُونَ حِسَابًا (٢٧) وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا
كِذَّابًا (٢٨) وَكُلَّ شَىْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ كِتَٰبًا (٢٩) فَذُوقُوا۟ فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٣٠)﴾

﴿عَمَّ﴾ أصله عن ما بحذف الألف من ما الاستفهامية إذا وقعت بعد حرف الجر نحو لم وفيم وعم ومم تخفيفاً لكثرة الاستعمال وفرقاً بينهما وبين الموصولة وضم الميم بعن في الخط لبقائه على حرف واحد بعد الحذف والاستفهام في كلامه تعالى مستعار عن التفخيم والتهويل في شأن ما وقع فيه الاستفهام فإنه تعالى لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ﴿يَتَسَآءَلُونَ﴾ والضمير لأهل مكة وذلك أن النبي ﷺ لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم عن البعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم فيقولون ماذا جاء بهم محمد ﷺ كذا ذكر البغوي وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن نحوه عن المعنى يتساءلون الرسول ﷺ والمؤمنين عنه استهزاء كقوله يتداعون لهم أي يدعون لهم ﴿عَنِ ٱلنَّبَإِ ٱلْعَظِيمِ (٢)﴾ متعلق بيتساءلون المذكور وعلى هذا النبأ متعلق بفعل مضمر يفسره ما بعده ومتعلق بيتساءلون مضمر وهذه الجملة جواب للسؤال لفظاً بيان لشأن المفخم معنى، ويحتمل أن يكون عن النبأ العظيم ويحتمل أن تكون هذه الجملة استفهامية بتقدير حرف الاستفهام فتكون تأكيد للجملة السابقة وتفخيم بعد تفخيم تقديره عم يتساءلون عن النبأ العظيم ويحتمل أن يكون الاستفهام الثاني للإنكار يعني لا ينبغي السؤال عن النبأ العظيم بل الواجب الإيمان به فإنه واضح عظيم شأنه وشديد وضوحه عن أن يسأل والمراد بالنبأ العظيم على قول مجاهد والأكثرين القرآن بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَؤٌا۟ عَظِيمٌ﴾ [ص: ٦٧]، وقال

قتادة هو البعث ويحتمل أن يكون خبر بعث النبي ﷺ ﴿الَّذِي﴾ الموصول مع صلة صفة للنبأ ﴿هُمْ﴾ الضمير راجع إلى ما رجع إليه المرفوع في يتساءلون وهم كفار مكة على تقدير كون السؤال استهزاء أو إنكار أو على هذا فمعنى قوله ﴿فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ أن منهم من يقطع بإنكاره ومنهم من يشك ويحتمل أن يكون ضمير يتساءلون راجعاً إلى أهل مكة مؤمنهم وكافرهم أجمعين وعلى هذا فالمعنى أن منهم من يصدق ويسأل عنه لكشف الحال وازدياد اليقين ومنهم من ينكر ويسأل عنه استهزاء وإنكاراً.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن الاختلاف المبني على إنكار بعضهم أو كلهم ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ أي الكافرون المنكرون كونه حقاً عند الشرع وفي القبر ﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝٥﴾ يوم القيامة والتكرير للمبالغة والدلالة على لحوق الوعيد مرتين، أحدهما في القبر وثانيهما بعد البعث وكلمة ثم تشعر بأن الوعيد الثاني أبلغ من الأول ثم ذكر الله سبحانه صنائعه ما يستدل به على التوحيد والقدرة على البعث بعد الموت ووجوب شكر النعم باتباع من يدعو إلى التوحيد والعبادة فقال ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا ۝٦﴾ فراشاً لكم استفهام تقرير أي حمل المخاطب على الإقرار والعبادة أخرى استفهام إنكار وإنكار النفي إثبات فمضمون جعلنا الأرض مهاداً ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝٧﴾ للأرض كيلا تميد بكم ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ۝٨﴾ أصنافاً ذكوراً وإناثاً ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۝٩﴾ قطعاً لأعمالكم حتى تستريح أبدانكم والسبت القطع ﴿وَجَعَلْنَا﴾ عطف على خلقنا ﴿اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ لبسه كل شيء بظلمة فيمنع الإبصار وتسكن الأصوات فيستريح النائم فيه ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۝١١﴾ أي سبباً للمعاش من فضل الله ما قسم لكم من رزقه حيث ينقلبون فيه في حوائجكم وفيما لا بد منه في الحياة ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا﴾ أي سبع سموات ﴿شِدَادًا﴾ محكمات لا يؤثر فيه مر الدهور ﴿وَجَعَلْنَا﴾أي خلقنا، ويحتمل أن يكون المفعول الأول محذوفاً أي جعلنا الشمس ﴿سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ متلألئاً وقاداً قال مقاتل جعل فيه نوراً وحرارة والوهج يجمع النور والحرارة ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ قال مجاهد ومقاتل والكلبي هي الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية العوفي عن ابن عباس فعلى هذا من للنسبة، وقال أبو العالية والضحاك المعصرات هي السحائب وهي رواية الوالبي عن ابن عباس قال الفراء: المعصرات السحاب ينجلب بالمطر ولم يمطر كالمرأة المعصرة هي التي دنا حيضها ولم تحض بعد وقال ابن كيسان هي المغيثات من قوله: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف: ٤٩]، وقال الحسن وسعيد بن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حبان من المعصرات من السماوات فمن على هذه التأويلات للابتداء ﴿مَاءً ثَجَّاجًا﴾ قال مجاهد صباباً مدراراً قال قتادة متتابعاً وقال ابن زيد كثيراً ومرجع الكل واحد ﴿لِنُخْرِجَ بِهِ﴾ أي بذلك ﴿حَبًّا﴾ يأكله الناس كالبر والشعير ﴿وَنَبَاتًا﴾ تأكله الدواب ﴿وَجَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿أَلْفَافًا﴾ ملتفة بالأشجار بعضها ببعض واحدها لف كجذع وجذاع أو لفيف كشريف وأشراف أو لا واحد له كأوضاع، وهي جمع الجمع فهي جمع لف واللف جمع لفافة وهي شجرة مجتمعة يقال جنة لفاف ولما ثبت أن من هو قادر على اختراع تلك الأمور قادر على إعادتها وإن تلك الأمور العظام لا يتصور وجودها إلا من

فاعل الحكيم ولا يتصور أن يكون عبثاً أو منافياً للحكمة فكان السامع اشتاق إلى معرفة صفات وقت الفصل فاستأنف، وقال:

﴿إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصْلِ﴾ بين الحق والباطل ﴿كَانَ﴾ في علم الله أو حكمه ﴿مِيقَٰتًا﴾ ميعاداً للثواب والعقاب وقتاً معيناً لهما أو المعنى حداً يؤقت في الدنيا وينتهي عنده أو حداً للخلائق ينتهون إليه ﴿يَوْمَ يُنفَخُ﴾ بدل من يوم الفصل أو عطف بيان له أو بدل من ميقاتاً أو خبر ثان لكان ﴿فِى ٱلصُّورِ﴾ أخرج مسدد بسند صحيح عن ابن مسعود قال: الصور كهيئة القران ينفخ فيه وعن ابن عمر نحوه وقد مر في الحاقة، وعن وهب أنها من لؤلؤ بيضاء في صفاء الزجاجة وبه ثقب بعدد كل زوج وقد مر في المدثر ﴿فَتَأْتُونَ﴾ عطف على ينفخ ﴿أَفْوَاجًا﴾ حال من فاعل تأتون يعني جماعات مختلفة من القبور إلى مكان الحساب، عن أبي ذر قال: «حدثنا الصادق المصدوق ﷺ أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاث أفواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون ويسعون وفوج يسحبون على وجوههم»(١) رواه النسائي والحاكم والبيهقي وعن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ تلا هذه الآية: ﴿يَوْمَ يُنفَخُ فِى ٱلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿١٨﴾﴾ قال تحشر أمتي عشرة أفواج صف على صورة القردة وهم القدرية وصف على صورة الخنازير وهم المرجئة وصف على صورة القردة والكلاب وهم الحرورية وصف على صورة الحمر وهم الروافضة وصف على صورة الذر وهم المتكبرون وصف على صورة البهائم وهم أكلة الربى وصف على صورة السباع وهم الزنادقة وصف يحشرون على وجوههم وهم المصورون والهمازون واللمازون وصف دكيان وهم المقربون وصف مشبعاة وهم أهل اليمين» رواه ابن عساكر وقال: هذا حديث منكر في إسناده مجاهيل ورواه الخطيب بلفظ يحشر عشر أصناف من أمتي أسباتاً فمنهم على صورة القردة وهم النامون وبعضهم على صورة الخنازير وهم أهل السحت والحرام وبعضهم منكبين أرجلهم فوق أعينهم ووجوههم أسفل يسحبون عليهم وهم أكلة الربا وبعضهم عمى يترددون وهم من يجور في الحكم، وبعضهم صم بكم لا يعقلون وهم الذين يعجبون بأعمالهم وبعضهم يمضغون ألسنتهم مدلاة على صدورهم لسيل القيح من أفواههم يقذرون أهل الجمع وهم العلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وهم الذين يؤذون الجيران، وبعضهم مصلبين على جذوع من النار وهم السعاة بالناس إلى السلطان وبعضهم أشد نتناً من الجيف وهم الذين يتمتعون بالشهوات واللذات ويمنعون حق الله في أموالهم وبعضهم يلبسون جلابيب سابغة من القطران وهم أهل الكبر والفخر والخيلاء وكذا روى الثعلبي من حديث البراء بن عازب عن معاذ.

﴿وَفُتِحَتِ ٱلسَّمَآءُ﴾ أي شقت قرأ أهل الكوفة بالتخفيف والباقون بالتشديد للمبالغة والتكثير عطف على تأتون ومعناه الاستقبال أو حال بتقدير قد وكذا سيرت ﴿فَكَانَتْ﴾ السماء ﴿أَبْوَٰبًا﴾ أي ذات أبواب أو حمل على المبالغة يعني صارت من كثرة الشقوق كأنها كلها

---

(١) أخرجه النسائي في الجنائز باب ١١٨، وأحمد في المسند ٥/ ١٦٤.

أبواب ﴿وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ﴾ عن وجه الأرض في الهواء كالهباء ﴿فَكَانَتْ﴾ الجبال ﴿سَرَابًا﴾ السرب في الأصل الذهاب كذا في الصحاح، ويقال للامع في المفازة كالماء سراباً ما لا سرابه في رأي العين والمراد ها هنا صارت الجبال شيئاً لا حقيقة لها لتفتت أجزائها ولما ذكر الله سبحانه مجيء الناس أجمعين للحساب بقوله ﴿فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ فكأن السامع اشتاق إلى تفصيل أحوالهم فذكر أهل الطاغين أولاً لأن الترهيب أهم من يرصد عند أذهان الناس فقال ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢١﴾﴾ الرصد الاستعداد للترقيب وموضع يرصد فيه والمعنى ملائكة العذاب وملائكة الرحمة يرصدون الناس جسر جهنم فأما ملائكة العذاب فيرصدون الكفار ليأخذوهم ويلقونهم في النار ويعذبونهم وأما ملائكة الرحمة فيرصدون المؤمنين ليحرسونهم في مجاوزتهم عليها من فيح جهنم وكلاليب الصراط فهذه الآية بهذا التأويل تدل على كون جهنم طريقاً وممراً للناس أجمعين كقوله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١] فمن فسر المرصاد بالطريق أو المعنى الالتزامي، وقيل: مرصاد أي معدة للكفار يقال أرصدت الشيء إذا أعددته ويحتمل أن يكون المرصاد صيغة مبالغة أي مجدة مجتهد في ترصد الكفار كيلا يشذ منها واحد، أخرج البيهقي عن أنس قال سمعت النبي ﷺ يقول: «الصراط أحد كحد السيف وإن الملائكة يحفظون للمؤمنين والمؤمنات وإن جبرئيل لآخذ بحجزتي وإني لأقول يا رب سلم سلم والزالون والزالات كثير»[1] وأخرج ابن المبارك والبيهقي وابن أبي الدنيا عن عبيد بن عمير عن النبي ﷺ قال: «الصراط على جهنم مثل حد السيف بجهة الكلاليب والحسك في ركبه الناس فيخطفون والذي نفسي بيده وإنه ليؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر والملائكة على جهة يقولون رب سلم سلم»[2] وأخرج البيهقي عنه قال: «إن الصراط مثل حد السيف دحض منزلة تنكفئ الملائكة والأنبياء قياماً يقولون رب سلم سلم والملائكة يخطفون بكلاليب»[3] قال البيهقي روى مقسم عن ابن عباس «أن على جسر جهنم سبع محابس يسأل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تامة جاز إلى الثاني فيسأل عن الصلاة فإن جاء بها تامة جاز إلى الثالث فيسأل عن الزكاة فإن جاء بها تامة جاز بها إلى الرابع فيسأل عن الصوم فإن جاء بها تامة جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تاماً جاز إلى السادس فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تامة جاز إلى السابع فيسأل عن المظالم فإن خرج منها وإلا يقال أنظروا فإن كان له تطوع أكمل به أعماله فإذا فرغ به انطلق به إلى الجنة».

﴿لِّلطَّٰغِينَ﴾ يجوز بخمسة أوجه أن يكون خبر ثانياً لكانت أو صفة لمرصاد أو لمآب قدم عليه ما انتصب حالاً أو ظرف مرصاد أو لمآب، والطاغي الذي جاوز الحد في

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٤٨٤، ٢/ ٢٢٠، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٤٢٨، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/ ٣١.
(٢) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٤٢٩.
(٣) أخرجه بنحوه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٤٨٤.

العصيان ولا يكون ذلك حتى يقطع في الكفر والتكذيب إما صريحاً فحينئذ يسمى كافراً وإما التزاماً واقتضاء فيسمى رافضياً أو قدرياً أو مرجئاً أو نحو ذلك من أهل الهواء ﴿مَـَٔابًا﴾ خبر آخر لكانت ﴿لَّٰبِثِينَ﴾ قرأ حمزة ويعقوب لبثين بغير الألف والباقون بألف حال مقدرة من الضمير في الطاغين ﴿فِيهَآ﴾ في جهنم ﴿أَحْقَابًا﴾ جمع حقب والحقب الواحد ثمانون سنة كل سنة اثني شهراً كل شهر ثلاثون يوماً كل يوم ألف سنة، قال البغوي روي ذلك عن علي بن أبي طالب وكذا أخرج هناد عن أبي هريرة، وقال مجاهد الأحقاب ثلاثة وأربعون حقباً كل حقب سبعون خريفاً كل خريف سبعمائة سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوماً كل يوم ألف سنة، وقال مقاتل بن حبان الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة لما كانت هذه المدة متناهية وقد دلت الآيات المحكمات على خلود الكفار في النار والعذاب حيث قال الله تعالى: ﴿وَفِي ٱلْعَذَابِ هُمْ خَٰلِدُونَ﴾ [المائدة: ٨٠] وعليه انعقد الإجماع، وروى السدي عن مرة بن عبد الله قال: لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا ذهب المفسرون إلى تأويل هذه الآيات فقيل إنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ [النبأ: ٣٠] قالوا: فالعدد قد ارتفع والخلود قد حصل، قلت: هذا خبر والخبر لا يحتمل النسخ، وقال الحسن في تأويلها إن الله لم يجعل لأهل النار مدة بل قال: ﴿لَّٰبِثِينَ فِيهَآ أَحْقَابًا﴾ فوالله ما هو إلا أنه إذا مضى حقب دخل حقب آخر ثم أخرى إلى الأبد فليس للأحقاب مدة إلا الخلود ومن ها هنا قال البيضاوي والمراد وهو متتابعة وليس فيه دلالة على خروجهم منها وإن كان فمن قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على الخلود الكفار، قلنا: نعم المنطوق لا يزاحمه المفهوم ومن ثم قلنا بخلود الكفار في النار وعليه انعقد الإجماع ووجب تأويل هذه الآية وتأويله بالأحقاب الغير المتناهية والدهور المتتابعة ضعيف إذ لا يظهر حينئذ فائدة لتقييد بالأحقاب الموهم خلاف المراد كيف والأحقاب بالنسبة إلى غير المتناهي من الزمان كالأيام بالنسبة إليها ولا شك أنه لو قيل لابثين فيها أياماً لا يتبادر الذهن منه إلى الخلود بل إلى الخروج فكذا هنا، وقيل أحقاباً جمع حقب من حقب الرجل إذا أخطأ الرزق وحقب العالم إذا قل مطره وخيره فيكون حالاً بمعنى لابثين فيها حقبين أي ممنوعين عنهم الرزق كله وقوله: ﴿لَّا يَذُوقُونَ﴾ تفسير له، قلت وهذا التأويل يأبى عنه الآثار المروية عن علي وغيره المذكورة مع أنها في حكم المرفوع لعدم مساغ الرأي فيه وقول إن قوله تعالى: ﴿لَّا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿٢٥﴾﴾ حالاً من المستكن في لابثين أو صفة لأحقاباً أو أحقاباً ظرف بلا يذوقون فالمعنى أنهم يلبثون أحقاباً على هذه الصفة غير ذائقين إلا حميماً وغساقاً لأحقاب زمان بعدم الذوق لا المطلق اللبث فلعلهم يبدلون بعد ذلك جنساً آخر من العذاب أشد من ذلك والظاهر أنه حال مرادف بقوله تعالى: ﴿لَّٰبِثِينَ﴾، والتأويل عندي أن لفظ الطاغين ليس على عموم اتفاقاً فأنتم تحملونه على الكفار دون أهل الهواء، فيلزمكم التكلفات في هذه الآية لتندفع المعارضة بينها وبين المحكمات.

ونحن نحمل الطاغين ها هنا على أهل الهواء دون الكفار فلا يلزمنا ما يلزمكم ويؤيد ما قلت ما أخرج البزار عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «والله لا يخرج أحد من النار حتى يمكث فيه أحقاباً والحقب بضع وثمانون سنة وكل سنة ثلاثمائة وستون يوماً مما تعدون»[(١)] فإن هذا الحديث يدل على الخروج بعد تلك المدة والله تعالى أعلم، قرأ الحمزة والكسائي وحفص غساقاً بالتشديد كالخباز والباقون بالتخفيف كالعذاب أما الحميم فماء في غاية الحرارة في الحديث: «يرفع إليهم الحميم بكلاليب الحديد فإذا دنت وجوههم شوت وجوههم فإذا دخلت بطونهم قطعت ما في بطونهم»[(٢)] الحديث رواه الترمذي والبيهقي عن أبي الدرداء وأما الغساق فأخرج هناد عن مجاهد قال الغساق الذي لا يستطيعون أن يذوقوه لشدة برده، قال البغوي قال ابن عباس يحرقهم ببرده كما يحرق النار بحرها، قال مقاتل هو الذي انتهى برده، وأخرج هناد عن أبي العالية في هذه الآية أنه استثنى من الشراب الحميم ومن البرد الغساق، قال البيضاوي أخر الغساق ليوافق رؤوس الآي، وأخرج هناد عن عطية قال: الغساق الذي يسيل من صديدهم وأخرج مثله عن إبراهيم وأبي رزين فهو مشتق من قولهم غسقت وانصبت والغساق الانصباب وأخرج ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا وأيضاً عن كعب قال: الغساق عين في جهنم يسيل إليها حمة كل ذي حمة من حية وعقرب وغير ذلك فيستنقع يؤتى بالآدمي فينغمس غمسة واحدة فيخرج وقد سقط جلده عن العظام وتعلق جلده ولحمه في كعبيه فتجر لحمه كما يجر الرجل ثوبه فعلى هذه الأقوال إن كان الغساق بارداً كان المستثنى من البرد إلا فهو والحميم كلاهما مستثنى من الشراب والمراد بالبرد حينئذ برد جهنم ويستثنى عن حر النار أو المراد بالبرد النوم، وقيل: الاستثناء منقطع والمراد بالشراب ما يسكن عطشهم.

﴿جَزَآءً﴾ منصوب على المصدرية من فعل المحذوف أي يجزون جزاء ﴿وِفَاقًا﴾ أي وافقاً أو موافقاً أو يوافق وفاقاً لأعمالهم وأباطيلهم، قال مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك هذا على تفسير القوم بأن المراد بالطاغين الكفار فعلى هذا جزاء مصدر وقع بعد جملة لا محتمل لها غيره من قبيل له على ألف درهم اعترافاً إذ لا محتمل من جملة إن جهنم الخ إلا الجزاء فهو تأكيد لنفسه وأما على ما ذكرت من أن المراد بالطاغين أهل الهواء فمعناه يجزون لجنس ما ذكر من العذاب موافقاً لبعدهم عن الحق في عقائدهم فيكون لبث بعضهم في جهنم أكثر من بعض وعذابهم أشد منهم غير أنه يبلغ هذا اللبث وما هم فيه إلى الأحقاب وأذاه حقب وعلى هذا التأويل فالمصدر تأكيد لغيره إذا الجملة السابقة عليه يحتمل غير ذلك والحمل على كونه تأكيداً لغيره أولى من الحمل على

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٩٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٥٤٣، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٠٨.

(٢) أخرجه الترمذي في جهنم باب ٥.

كونه تأكيداً لنفسه فإن التأسيس أولى من التأكيد ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا۟ لَا يَرْجُونَ﴾ أي لا يخافون ولا يعتقدون ﴿حِسَابًا﴾ تعليل لما سبق من الجزاء فالكافرون لا يعتقدون البعث والحساب والجزاء مطلقاً وأما أهل الهواء فإن هذه الصفة موجودة في بعضهم فإن المرجئة لا يعتقدون الحساب والجزاء وكذا الروافض يقولون شيعة علي ومحبه لا يعذب بشيء من الذنوب كبيرة كانت أو صغيرة ﴿وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَـٰتِنَا كِذَّابًا ﴿٢٨﴾﴾ عطف على كانوا وهذه الصفة عامة في جميع أهل الهواء كما ذكرنا في المرسلات ألا ترى إلى الروافض أنهم ينكرون مناقب جميع الصحابة ويدعون ارتدادهم أو نفاقهم أجمعين إلا ثلاثة منهم أو نحو ذلك، ويزعمون أن عمر بن الخطاب وغيره من الخلفاء حين مكنهم الله تعالى في الأرض أفسدوا في الأرض ويزعمون أن الصحابة شر الأمم وأسوأ القرون وقد قال الله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠] وقال الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا۟ مِن دِيَـٰرِهِم﴾ [الحج: ٤٠] إلى قوله: ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّـٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [الحج: ٤١] الآية وقال الله تعالى: ﴿لَّقَدْ رَضِىَ ٱللَّهُ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ ٱلشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِى قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١٨] وقال: ﴿وَٱلسَّـٰبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَـٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ﴾ [التوبة: ١٠٠] الآية إلى غير ذلك من آيات لا تكاد تحصى، وكذاباً المصدر بمعنى التكذيب مطرد شائع أو بمعنى المكاذبة فإنهم كاذبون عند المسلمين والمسلمون كاذبون عندهم أو المعنى أنهم مبالغون في الكذب مبالغة المبالغين فيه وعلى المعنيين يجوز أن يكون حالاً بمعنى كاذبين أو مكاذبين ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أي تكذيباً مفرطاً كذبه.

مسألة: هذه الآية على ما ذكرت من التأويل تدل على عذاب أهل الهواء وأما عذاب أهل الكبائر من المؤمنين فأطول مدة مكثهم بقدر الدنيا سبعة آلاف سنة ولا يجرعون الحميم ونحو ذلك، أخرج ابن أبي حاتم وابن شاهين عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أصحاب الكبائر من موحدي الأمم كلها الذين ماتوا على الكبائر غير تائبين من دخل منهم جهنم لا تزرق أعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون بالشياطين ولا يغلون بالسلاسل ولا يجرعون الحميم ولا يلبسون القطران حرم الله أجسادهم على الخلود وصورهم على النار من أجل السجود فمنهم من تأخذه النار إلى قدميه ومنهم من تأخذه النار إلى عقبيه ومنهم من تأخذه النار إلى حنجرته ومنهم من تأخذه إلى عنقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يمكث فيها سنة، ثم يخرج وأطولهم فيها مكثاً بقدر الدنيا منذ خلقت إلى أن تفنى»[1] الحديث وأخرج الحاكم في نوادر الأصول عن أبي هريرة نحوه فهم في الباب الأول من جهنم ولا يضربون بالمقامع ولا يطرحون في الدرك فمنهم من يمكث فيها ساعة ثم يخرج منها ومنهم من يمكث وفيها يوماً ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها سنة وأطولهم فيها مكثاً منذ خلقت الدنيا إلى يوم فنيت وذلك سبعة آلاف، قلت والمراد بالسنة ها هنا السنة الدنيوية حتى

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٦٠، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٦/١٥٦، والسيوطي في الدر المنثور ٤/ ٩٣.

تتحقق مساواتهم فيها بمدة الدنيا وورد في بعض الروايات عن ابن سعيد مرفوعاً «أن ناساً أصابتهم النار بذنوبهم يميتهم الله في النار فإذا كانوا أذن بالشفاعة يحيون بخلاف الكفار فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون» ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ﴾ منصوب بفعل مضمر على شريطة التفسير أي أحصينا كل شيء من أعمال الطاغين وأباطيلهم ﴿أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ منصوب على التميز أو على الحال بمعنى مكتوباً أو على المصدرية من قبيل ضربتهم سوطاً أي أحصيناه إحصاء كتاب أو بفعل محذوف أي أحصيناه كتبناه كتاباً في اللوح المحفوظ أو في صحف الحفظة، قيل: هذه الجملة معترضة والظاهر عندي أنها تعليل لقوله تعالى: ﴿وِفَاقًا﴾ كما أن قوله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ﴾ الخ تعليل لقوله جزاء يعني جزيناهم كذلك لأجل إنكارهم للحساب وتكذيبهم بالآيات ويوافق الجزاء أعمالهم وفاقاً حيث كتبنا أعمالهم وأباطيلهم لا يغادر فيها شيء فيجزيهم وفاق ذلك ﴿فَذُوقُوا﴾ الفاء للسببية بمعنى ذوقوا العذاب بسبب إحصاء أعمالهم خطاب مع الطاغين على طريقة التفات للمبالغة ﴿فَلَن نَّزِيدَكُمْ﴾ أيها الطاغون ما دمتم في النار ﴿إِلَّا عَذَابًا﴾ أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن أبي هريرة الأسلمي مرفوعاً إن هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار ورواه الطبراني والبيهقي في البعث موقوفاً والله أعلم. ولما ذكر الطاغين ذكر الله سبحانه حال المتقين فقال:

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَٰنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَن شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ﴿٣٩﴾ إِنَّا أَنذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا ﴿٤٠﴾﴾

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾﴾ فوزاً ونجاة من النار أو موضع فوز ﴿حَدَائِقَ﴾ بدل بعض من مفاز إن كان بمعنى الموضع وإلا فبدل اشتمال ﴿وَأَعْنَابًا﴾ هذا وما بعده بدل اشتمال من مفازاً ويجوز عطف على بدل البعض تقول أعجبني زيد وجهه وعلمه ﴿وَكَوَاعِبَ﴾ جواري نواهد قد تكعبت ثديهن واحدتها كاعب ﴿أَتْرَابًا﴾ مستويات السن ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾﴾ قال ابن عباس والحسن وقتادة مملوءة وقال سعيد بن جبير متابعة وقال عكرمة صافية ﴿لَّا يَسْمَعُونَ﴾ حال من الضمير في للمتقين الراجع إلى مفاز أو هو الحدائق والجنات أو صفة لكأساً وعلى هذا فالضمير ﴿فِيهَا﴾ راجع إلى كأس أي لا يسمعون في شربها كما كانوا يسمعون في شرب كاسات الدنيا ﴿لَغْوًا﴾ باطلاً من الكلام ﴿وَلَا كِذَّابًا﴾ قرأه الكسائي بالتخفيف على أنه مصدر الكاذبة، وقيل هو الكذب وقيل: هو كالمشدد في المعنى والباقون بالتشديد بمعنى التكذيب يعني لا يكذب بعضهم بعضاً ولا يوجد في الجنة الكذب ﴿جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ﴾ مصدر فعل محذوف مؤكد بجملة وقعت قبله كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿جَزَاءً وِفَاقًا ﴿٢٦﴾﴾ ﴿عَطَاءً﴾ مصدر كذلك أي يجزون جزاء أو يعطون عطاء ﴿حِسَابًا﴾ صفة لعطاء بمعنى كافياً وافياً من أحسبت فلاناً أي أعطيته ما يكفيه حتى قال حسبي قال ابن عتبة عطاء حساباً أي كثيراً فعلى

هذا يكون تأكيداً لنفسه من قبيل الله أكبر دعوة الحق وله علي ألف اعترافاً، وقيل حساباً معناه على حسب الأعمال وقدرها في القاموس هذا بحسبه أي بعدده على هذا يستقيم المقابلة بما سبق جزاء وفاقاً يعني الطاغون يجزون جزاء موافقاً لأعمالهم وأباطيلهم والمتقون يجزون جزاء على حسب أعمالهم وقدرها قلت بل على حسب مشيئة الله تعالى وفضله لقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتۡ سَبۡعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنۢبُلَةٖ مِّاْئَةُ حَبَّةٖۗ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] وعلى حسب إخلاص العالمين ومراتب قربهم، فإن المقربين يعطون الأجر على القليل من العمل لا يعطى الأبرار على الكثير لما روى الشيخان في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»(١) وهذا التفاوت فيما بين المقربين على تفاوت درجات قربهم قال المجدد ﵁: الصحابة كانوا كلهم مستغرقين في التجليات الذاتية الدائمة بكمالات النبوة وكثيراً من التابعين وقليل من أتباعهم كانوا كذلك وهم المقربون وبعد القرون الثلاثة المشهود لهم بالخير انطفت أنوار تلك الدولة العظمى ودرست آثارها ثم بعد مضي ألف سنة من الهجرة خلق الله سبحانه بعض الكرام وأعطاهم كمالات مثل كمالات الأولين كما نطق به الصادق المصدوق ﷺ: «مثل أمتي كمثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره»(٢) رواه الترمذي عن أنس شبه رسول الله ﷺ آخر هذه الأمة بأوله بحيث لا يدري أيها خير من الآخر وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «أبشروا أبشروا إن مثل أمتي مثل الغيث لا يدرى آخره خير أم أوله أو كحديقة أطعم منها فوج عاماً وفوج عاماً لعل آخرها أفواجاً يكون أعرضهم عرضاً وعمقهم عمقاً وأحسنهم حسنات»(٣) الحديث رواه البيهقي ورواه رزين وعن صحابي بهم سمع النبي ﷺ أنه يقول: «سيكون في آخر هذه الأمة قوم لهم أجر مثل أجر أولهم»(٤)، رواه البيهقي في دلائل النبوة وعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى: ﴿جَزَآءٗ مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابٗا ٣٦﴾ تأكيد الغيرة كما ذكرت في جزاء وفاقاً والله تعالى أعلم.

﴿رَّبِّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا﴾ قرأ الكوفيون بالجر والباقون بالرفع ﴿ٱلرَّحۡمَٰنِ﴾ قرأ عاصم وابن عامر بالجر والباقون بالرفع فعلى قراءة عاصم بالجر فيهما كلا الاسمين صفتان لربك في قوله تعالى: ﴿جَزَآءٗ مِّن رَّبِّكَ﴾ أو بدل منه وعلى قراءة أهل الحجاز والبصرة بالرفع فيهما رب السماوات مبتدأ والرحمن صفة له وما بعده خبره ويحتمل أن يكون رب السماوات خبر مبتدأ المحذوف أي هو رب السماوات الرحمن صفة له أو خبر ثان وما بعده

---

(١) أخرجه البخاري في فضائل أصحاب النبي ﷺ باب ٥، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٢١، ٢٢٢.
(٢) أخرجه الترمذي في الأدب باب ٨١، وأحمد في المسند ٣/ ١٣٠، ١٤٣، ٤/ ٣١٩.
(٣) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٢/ ٢٣٨.
(٤) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

خبر ثالث، ويحتمل أن يكون الرحمان مبتدأ وما بعده خبره وعلى قراءة حمزة والكسائي بالجر في الأول والجر في الثاني رب السماوات خبر مبتدأ محذوف فهو جملة معترضة والرحمان بدل من ربك وما بعده استئناف ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي أهل السماوات والأرض ﴿مِنْهُ﴾ أي من الرحمٰن ﴿خِطَابًا﴾ أي لا يقدر أحد أن يخاطبه منه وقال الكلبي معناه لا يملكون الشفاعة إلا بإذنه ويحتمل أن يكون معناه لا يمكن لأحد الاعتراض عليه سبحانه في إعطاء الأجر بعضهم أكثر من بعضهم لأنهم مملوكون على الإطلاق ولا يستحق أحد عليه شيئاً والأجر تفضل منه فعلى هذا لا اعتراض، عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال: «إنما أجلكم من أجل ما خلا من الأمم من العصر إلى مغرب الشمس وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عملاً فقال من يعمل إلى النصف النهار على قيراط فعملت اليهود إلى النصف النهار على قيراط قيراط، ثم قال: من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين، ألا فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس ألا لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى فقالوا: نحن أكثر عملاً وأقل إعطاء قال الله تعالى فهل ظلمتكم من حقكم شيئاً؟ قالوا: لا قال الله تعالى فإنه فضلي أعطيته من شئت»(١) رواه البخاري، قلت: معناه قوله ﷺ «إنما أجلكم من أجل ما خلا من الأمم ما بين العصر إلى مغرب الشمس» أن أعمار هذه الأمة قصيرة وأعمالهم قليلة والمراد بالقيراطين الكثرة مطلقاً كما في قوله تعالى: ﴿فَٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ [الملك: ٤] لا تعيين الكثرة بقدر التضعيف والله أعلم وبتأويلنا هذا يرتبط هذه الآية بما سبق أي جزاء من ربك عطاء حساباً والله تعالى أعلم.

﴿يَوْمَ يَقُومُ﴾ ظرف للا يملكون أو للا يتكلمون والأول أظهر ﴿ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ﴾ في ذلك اليوم واختلفوا في الروح، فأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال: الروح في السماء الرابعة وهو أعظم من السماوات والجبال ومن الملائكة وزاد البغوي أنه يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيح يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً يجيء يوم القيامة صفاً واحداً، وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك في هذه الآية قال الروح صاحب الله يقوم بين يدي الله وهو أعظم ملائكة لو فتح فاه لوسع جميع الملائكة ما يخلق ينظرون إليه فمن مخافته لا يرفعون طرفهم إلى من فوقهم، وأخرج أبو الشيخ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال الروح ملك له سبعون ألف وجهة لكل وجهة سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها، وأخرج من طريق عطاء عن ابن عباس قال الروح ملك واحد له عشرة آلاف جناح ومن طريق أبي طلحة عنه أنه من أعظم الملائكة خلقاً وزاد البغوي في قول عطاء عنه أنه قال إذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفاً والملائكة صفاً واحداً فيكون أعظم خلقه مثلهم، وأخرج

---

(١) أخرجه البخاري في الإجارة باب ٨، وأحاديث الأنبياء باب ٥٠.

أبو الشيخ عن مقاتل بن حبان قال: الروح أشرف الملائكة وأقربهم إلى الله وهو صاحب الوحي وأخرج من وجه آخر عن الضحاك في هذه الآية فالروح جبرائيل عليه السلام وأخرج عن ابن عباس أن جبرائيل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى ترعد فرائصه فرقاً من عذاب الله يقول سبحانك لا إله إلا أنت ما عبدناك حق عبادتك وإن ما بين المشرق والمغرب وذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ صَفًّا﴾ [المرسلات: ٣٨] وأخرج أبو نعيم عن مجاهد وابن المبارك عن أبي صالح مولى أم هاني قال: الروح خلق على صورة ابن آدم وليسوا بالإنسان زاد البغوي يقومون صفاً والملائكة صفاً هؤلاء جند وهؤلاء جند وكذا ذكر البغوي عن قتادة، وأخرج أبو الشيخ من طريق مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً قال: «الروح جند من جنود الله ليسوا بالملائكة لهم رؤوس وأيد وأرجل ثم قرأ يوم ﴿يَوْمَ يَقُومُ ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ صَفًّا﴾ [المرسلات: ٣٨] قال هؤلاء جنده وهؤلاء جنده»[1] وذكر البغوي عن مجاهد عنه قال: خلق على صورة بني آدم وما ينزل من السماء ملك إلا معه واحد منهم أخرج ابن المبارك وأبو الشيخ في العظمة عن البيهقي قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ صَفًّا﴾ قال يقوم سماطين لرب العالمين يوم القيامة سماط من الملائكة وسماط من الروح وذكر البغوي أنه قال الحسن هم بنو آدم ورواه قتادة عن ابن عباس وقال: هذا مما كان يكتمه ابن عباس.

﴿صَفًّا﴾ حال مفرد من فاعل يقومون أو مصدر بفعل محذوف أي يصفون صفاً والجملة حالان يتكلمون يعني الروح والملائكة وهذه الجملة حال من فاعل يقوم وجملة يوم يقوم الروح والملائكة صفاً ﴿لَّا يَتَكَلَّمُونَ﴾ تقرير وتوكيد لقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ فإن هؤلاء الذين أفضل الخلائق وأقربهم إلى الله إذا لم يقدروا على التكلم فكيف من عداهم ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ﴾ في الكلام أو الشفاعة استثناء من فاعل لا يتكلمون أو من فاعل لا يملكون والأول أظهر لفظاً لاتصاله والثاني معنى فإن الإذن في الشفاعة والكلام غير مختص بالروح والملائكة ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ أي حقاً وصدقاً واعتقد به فالقول ها هنا كان كناية عن الاعتقاد والاعتقاد لا يظهر إلا بالقول عطف على أذن له الرحمن يعني من قال صواباً في الدنيا يعني لم يقل باطلاً من الكلام كاذباً وأكذب الكذب الكفر بالله العظيم لعدم إمكان صدقه ثم قول أهل الهواء لأن القرآن يكذبهم، وقيل معنى قال صواباً قال لا إله إلا الله فالكفار لا يؤذن لهم أن يتكلموا أو يعتذروا وأهل الهواء وأنى لهم درجة الشفاعة ﴿ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمُ﴾ إشارة إلى ما سبق من اليوم المذكور بالصفات المذكورة مبتدأ ﴿ٱلْحَقُّ﴾ خبره عرف للقصر على كونه حقاً ثابتاً لا شبهة فيه ﴿فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ مَـَٔابًا﴾ مرجعاً وسبيلاً مقرباً إليه بطاعاته واتباع رسله والهادين إلى سبيله بالجذب والتسليك فليتخذ الفاء السببية فإن كون ذلك اليوم حقاً موجب الاتخاذ السبيل إلى الله وإلى ربه متعلق بمآباً أو ظرف مستقر حال منه ﴿إِنَّآ أَنذَرْنَٰكُمْ﴾ أيها الكفار ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ يعني عذاب الآخرة فإن كل ما هو آت قريب أو

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٠٩.

عذاب القبر والموت أقرب من شراك النعل ﴿يَوْمَ يَنظُرُ ٱلْمَرْءُ﴾ الظرف متعلق بعذاباً فإنه بمعنى التعذيب ﴿مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ ما استفهامية منصوبة بقدمت أو موصولة منصوبة بينظر والعائد من الصلة محذوف المعنى لتعذيب أنه يرى كل امرئ يوم القيامة ما قدم من العمل شيئاً في صحيفة أو يرى جزاءه في الآخرة أو في القبر إنما أسند تقديم الأعمال إلى اليد لأن عامة الأعمال الجوارح منها أو لأن اليد كناية عن القدرة والقوة، عن عثمان قال: قال رسول الله ﷺ: «إن القبر أول منزلة من منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه»[١] والأحاديث في العذاب القبر كثيرة وفي الصحيحين عن ابن عباس قال: مر النبي ﷺ بقبرين فقال: «إنهما يعذبان وما يعذبان في كبيرة أما أحدهما فكان لا يستتر من البول» وفي رواية لمسلم «لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة»[٢] الحديث، ويدل على رؤية العمل في القبر حديث البراء بن عازب بطوله وفيه في ذكر المؤمن «فيفسح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول أبشر بالذي يسرك هذا يومك كنت توعد فيقول له من أنت؟ فوجهك الوجه تجيء بالخير فيقول: أنا عملك الصالح» الحديث وفيه في ذكر الكافر «ويضيق عليه قبره حتى يختلف أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه وقبيح الثياب نتن الريح فيقول: «أنا عملك الصالح» الحديث أبشر بالذي يسوؤك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه تجيء بالشر فيقول: أنا عملك الخبيث»[٣] الحديث رواه أحمد ﴿وَيَقُولُ ٱلْكَافِرُ يَٰلَيْتَنِى كُنتُ تُرَٰبًا﴾ أخرج الحاكم عن عبد الله بن عمرو قال إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الله تعالى الخلائق الإنس والجن والدواب والوحش فإذا كان ذلك اليوم جعل الله القصاص بين الدواب حتى يقضي للشاة الجماء من القرناء فإذا فرغ الله من القصاص بين الدواب قال لها كوني تراباً فيراها الكافر فيقول يا ليتني كنت تراباً، وأخرج الدينوري عن يحيى بن جعدة نحوه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبي هريرة نحوه، وذكر البغوي قول مقاتل نحوه وفيه يقول الكافر يا ليتني كنت في الدنيا في صورة خنزير وكنت اليوم تراباً وذكر البغوي عن الزياد وعبد الله بن ذكوان قال: إذا قضى بين الناس وأمر أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار قيل لسائر الأمم ولمؤمني الجن عودوا تراباً فيعودون تراباً فحينئذ يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً وبه قال ابن أبي سليم مؤمنو الجن يعودون تراباً، وقيل المراد بالكافر ها هنا إبليس وذلك أنه عاب آدم أنه خلق من التراب وافتخر بأنه خلق من النار فإذا عاين يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه المؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعقاب قال يا ليتني كنت تراباً قال أبو هريرة فيقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلي.

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.
(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.
(٣) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٤، ١٢٦، ٤/ ٢٨٧.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة النازعات

مكية وهي ست وأربعون آية

﴿وَٱلنَّٰزِعَٰتِ غَرْقًا ﴿١﴾ وَٱلنَّٰشِطَٰتِ نَشْطًا ﴿٢﴾ وَٱلسَّٰبِحَٰتِ سَبْحًا ﴿٣﴾ فَٱلسَّٰبِقَٰتِ سَبْقًا ﴿٤﴾ فَٱلْمُدَبِّرَٰتِ أَمْرًا
﴿٥﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتْبَعُهَا ٱلرَّادِفَةُ ﴿٧﴾ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾ أَبْصَٰرُهَا خَٰشِعَةٌ ﴿٩﴾ يَقُولُونَ أَءِنَّا
لَمَرْدُودُونَ فِى ٱلْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾ أَءِذَا كُنَّا عِظَٰمًا نَّخِرَةً ﴿١١﴾ قَالُوا۟ تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِنَّمَا هِىَ زَجْرَةٌ
وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُم بِٱلسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾ هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰٓ ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَىٰهُ رَبُّهُۥ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ ٱذْهَبْ
إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰٓ أَن تَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَرَىٰهُ ٱلْءَايَةَ ٱلْكُبْرَىٰ
﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ ٱللَّهُ نَكَالَ
ٱلْءَاخِرَةِ وَٱلْأُولَىٰٓ ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰٓ ﴿٢٦﴾﴾

﴿وَٱلنَّٰزِعَٰتِ غَرْقًا ﴿١﴾ وَٱلنَّٰشِطَٰتِ نَشْطًا ﴿٢﴾﴾ الواو للقسم وجواب القسم محذوف أي لتبعثن ولتحاسبن يدل على ما بعده، والمراد بالنازعات غرقاً الملائكة التي تنزع أرواح الكفار غرقاً في النزع فغرقاً اسم أقيم مقام المصدر فهو مفعول مطلق من غير لفظ العامل نحو قعدت جلوساً، يقال أغرق النازع في القوس أي استوفى مدها بقوة وشدة وبالناشطات نشطاً الملائكة التي يخرجون أرواح المؤمنين برفق من نشط الدلو إذا أخرج بلا كره أو من نشط الحبل أو أمده حتى انحل فإن المؤمن كان في مصائب الدنيا كأنه معقود محبوس فالملائكة الناشطات أخلصته وحلت حلاً رقيقاً كما ينشط العقال من يد البعير كذا حكى القراء، وفي الحديث في حال أرواح المؤمن «كأنما أنشط من عقال»[1]، عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة تنزل إليه ملائكة بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يجيء ملك الموت عليه السلام حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس المطمئنة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج كأطيب نفحة مسك» الحديث

---

(١) أخرجه أبو داود في البيوع باب ٣٧، والطب باب ١٩.

«وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا تنزل إليه من السماء ملائكة سوداء الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله قال: فتفرق في جسده فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كنتن ريح جيفة» وفي رواية «وينزع نفسه ـ يعني الكافر ـ مع العروق»[1] رواه أحمد قال البغوي، قال ابن مسعود ينزعها يعني نفس الكافر ملك الموت من تحت كل شعرة ومن الأظافير وأصول القدمين ويرددها في جسده بعدما ينزعها حتى إذا كادت تخرج ردها جسده فهذا عمله بالكافر، وقال مقاتل ملك الموت وأعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل.

فائدة: ومن ها هنا يظهر أن النفس جسم لطيف على حسب الجسم الكثيف سارٍ في البدن ناشيء من العناصر الأربعة الروح والقلب وغيرهما من لطائف عالم الأمر الجواهر المجردة الإمكانية التي تظهر في النظر الكشف للطافتها وتجردها في عالم المثال فوق العرش، قالت الصوفية إنه بكمال قدرته تعالى جعلت النفس في معاملتها بمنزلة المرآة في مقابلة الشمس في النفس وامتلأت النفس بها كما تمتلىء المرآة بالشمس إذا قوبلت بها وانضاءت كالقمر إذا اتسق بأنوار الشمس على رأي الفلاسفة فحياة البدن بالنفس وحياة النفس بالأرواح المجردة وتنزع النفس من البدن عند أجل مسمى ولا يحل انتزاع الأرواح المجردة بالنفس أبدا كذا ما ورد في الحديث أن النفس تنزع من البدن ويجعل في الأكفان والحنوط والمسوح يسعد بها فيفتح أبواب السماء لنفس المؤمنة إلى السماء السابعة فيقول الله تعالى اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى ولا تفتح أبواب السماء للكافر بل تطرح روحه إلى الأرض صريح على كونه جسماً مخلوقاً من الأرض، وعلى هذا التحقيق لا مجال لإنكار عذاب القبر على ما ذهب إليه أهل الهواء مع قطع النظر من البدن الكثيف وعند أهل الحق عذاب القبر يمكن على البدن الكثيف أيضاً ولا يمنعه الموت كما مر تحقيقه في سورة البقرة والله تعالى أعلم.

﴿وَالسَّٰبِحَٰتِ سَبۡحٗا ۝٣﴾ قال مجاهد هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد ﴿فَٱلسَّٰبِقَٰتِ سَبۡقٗا ۝٤﴾ قال مجاهد هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح، وقال مقاتل هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة يعني إلى الثواب، قلت: وأرواح الكفار إلى العذاب، قلت: وهم الذين ورد ذكرهم في حديث البراء المذكور أن ملك الموت إذا أخذ نفساً لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذها، وعن ابن مسعود السابقات هي أنفس المؤمنين تستبق إلى الملائكة الذين يقبضونها شوقاً إلى لقاء الله وكرامة غاية السرور ﴿فَٱلۡمُدَبِّرَٰتِ أَمۡرٗا ۝٥﴾ أخرج ابن أبي الدنيا عن ابن عباس في المدبرات أمراً

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ٢٨٧، ٢٩٥، ٢٩٦.

قال: ملائكة مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم فمنهم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمن على الدعاء ومنهم من يستغفر للميت حتى يصلى عليه ويدلى في حفرته، وقال البغوي قال ابن عباس هم الملائكة الذين وكلوا بأمور عرفهم الله عز وجل العمل بها قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في الدنيا أربعة جبرائيل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل أما جبرائيل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالمطر والنبات وأما ملك الموت فوكل بقبض الأنفس وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم، قال قتادة: عبر بجمعيتها غير المدبرات بالنجوم فإنها تنزع من أفق إلى أفق ثم تغيب وتنشط من أفق إلى أفق أي تذهب وقال الله تعالى فيها: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣] وتسبق بعضها على بعض في السير وهذا القول ضعيف فإنه لا فرق حينئذ بين النزع والنشط والسبح ولا وجه لذكر شيء واحد أربع مرات والفرق بين النزع والنشط بأن حركتها من المشرق إلى المغرب قسرية فتغرب بالنزع غرقاً وحركاتها من برج إلى برج طبعية ملائمة فسمت بالنشط مبني على مذهب الفلاسفة القائلين بانطباق السماوات بعضها على بعض حتى يتصور القسر والثابت من الشرع أن مسافة ما بين السماء إلى السماء خمسمائة عام، وذكر في تأويل هذه الآية وجوه أخر بناء على احتمال العقل من غير نقل من السلف قال البيضاوي صفات للنفوس الفاضلة حال المفارقة فإنها تنزع من الأبدان نزعاً شديداً من إغراق النازع في القوس فتنشط إلى عالم الملكوت وتسبح فيه وتستبق في حظائر القدس حتى يصير لشرفها وقوتها من المدبرات أو حال سلوكها فإنها تنزع عن الشهوات وتنشط إلى عالم القدس فتسبح في مراتب الارتقاء فتسبق إلى الكمالات حتى تصير من الكمالات أو صفات أنفس الغزاة أي أيديهم بنزع القسي بإغراق السهم وينشطون بالسهم للرحى ويسبحون في البر والبحر فيسبقون إلى حرب العدو فيدبرون أمرها أو صفات خيلهم فإنها تنزع في أعنتها وتغرق في عرقها والأعنة أطول أعناقها ويخرج من دار الإسلام إلى دار الكفر وتسبح في جريها وتسبق إلى العدو فتدبر أمر الظفر والله تعالى أعلم.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ ۝٦﴾ متعلق بجواب القسم المحذوف يعني لتبعثن ولتحاسبن يوم ترجف الراجفة وظرفية ذلك اليوم باعتبار اجزائها فإن مقدار ذلك اليوم خمسين ألف سنة من النفخة الأولى إلى دخول الجنة أو النار، أخرج البيهقي عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿تَرْجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ﴾ فقال: ترجف الأرض والجبال وهي الزلزلة تتبعها الرادفة قال: دكتا دكة واحدة ﴿تَتْبَعُهَا ٱلرَّادِفَةُ ۝٧﴾ في موضع الحال من فاعل ترجف والمراد بالراجفة النفخة الأولى وبالرادفة النفخة الثانية كذا أخرج البيهقي عن ابن عباس وإنما سميت الأولى بالراجفة لأنها توقع الزلزلة فيحرك بها كل شيء ويموت منها الخلائق والثانية بالرادفة لأنها رديفة الأولى، أخرج ابن المبارك من مرسل الحسن بين النفختين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل ميت، قال الحليمي اتفقت الروايات على أن بين النفختين أربعون سنة وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين النفختين أربعون قالوا: يا أبا هريرة أربعون

يوماً؟ قال: أبيت، قالوا: أربعون شهراً؟ قال: أبيت، ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة»[1] وأخرج ابن أبي داود في البعث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نحوه وفيه بين النفختين أربعون عاماً والأول أصح، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس يسيل واد من ماء فيما بين النفختين ومقدار ما بينهما أربعون فينبت كل خلق بلي من إنسان أو حيوان ودابة ولو مر عليهم مار قد عرفهم، قيل ذلك على وجه الأرض لعرفهم فتنبتون ثم يرسل الأرواح فيزوج بالأجساد فذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝٧﴾ [التكوير: ٧].

﴿قُلُوبٌ﴾ مبتدأ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بفعل يدل عليه ﴿وَاجِفَةٌ﴾ خبر أي مضطرب اضطراباً شديداً مستعار من الواجف بمعنى سريع السير ﴿أَبْصَـٰرُهَا﴾ أي أبصار أصحابها ﴿خَـٰشِعَةٌ﴾ ذليلة من الخوف، الجملة خبر بعد خبر لقلوب أو صفة لواجفة ﴿يَقُولُونَ﴾ تعليل لواجف قلوبهم وخشوع أبصارهم يعني يلحقهم الاضطراب والزلزلة أنهم ينكرون البعث ويقولون في الدنيا هذا القول ﴿أَءِنَّا لَمَرْدُودُونَ﴾ الاستفهام للإنكار يعني كنا مردودين قرأ أبو جعفر أنا بحذف همزة الاستفهام لفظاً وإرادته معنى ﴿فِى ٱلْحَافِرَةِ﴾ أي في الحياة الأولى يعني حياة بعد الموت يقال رجع فلان في الحافرة يعني طريقة التي جاء فيها فحفرها أي أثر فيها بمشيئته كقولهم عيشة راضية أو على تشبيه القابل ما يقابل وقال ابن زيد الحافرة النار ﴿أَءِذَا كُنَّا عِظَـٰمًا﴾ قرأ نافع والكسائي ويعقوب والحمزة وعامر إذا كنا بغير همزة الاستفهام والباقون بالهمزة للإنكار بعد الإنكار للتأكيد والظرف متعلق بمحذوف تقديره انبعث إذا كنا ويحتمل أن يكون متعلقاً بمردودون ﴿نَّخِرَةً﴾ يابسة قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بالألف ناخرة والباقون بغير ألف، أخرج سعيد بن منصور عن محمد بن كعب قال لما نزل قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ أَءِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِى ٱلْحَافِرَةِ ۝١٠﴾ قال كفار قريش لئن رجعنا بعد الموت لنخسرن فنزل ﴿قَالُوا۟﴾ عطف على يقولون وحال بتقدير قد من فاعل يقولون لكن نزول تلك الآية كما يدل عليه رواية سعيد بن منصور عن محمد بن كعب يأبى على كونه حالاً ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى الرجعة المفهوم من قوله ﴿أَءِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِى ٱلْحَافِرَةِ ۝١٠﴾ مبتدأ ﴿إِذًا﴾ أي كان كذلك أي كما يقول محمد شرط استغنى عن الجزاء لوقوعه في وسط جملة تدل على الجزاء تقديره إذا كان كذلك فتلك الرجعة ﴿كَرَّةٌ﴾ رجعة ﴿خَاسِرَةٌ﴾ أي ذات خسران وخاسر أصحابها والمعنى أنها إن صحت فنحن خاسرون لتكذيبنا وهذا استهزاء منهم ﴿فَإِنَّمَا هِىَ﴾ أي النفخة الثانية ﴿زَجْرَةٌ وَٰحِدَةٌ﴾ في الصحاح الزجر الطرد بالصوت يقال زجرته فانزجر ومنه هذه الآية فإن الناس يطردون في الأرض بصوت ينفخ في الصور ثم يستعمل تارة في الصوت كما في قوله تعالى: ﴿فَٱلزَّٰجِرَٰتِ زَجْرًا ۝٢﴾ [الصافات: ٢] يعني الملائكة التي زجرن السحاب بالصوت وتارة بالطرد كما في قوله تعالى: ﴿مَجْنُونٌ وَٱزْدُجِرَ﴾ [القمر: ٩] يعني طرد ومنع ﴿فَإِذَا هُم بِٱلسَّاهِرَةِ ۝١٤﴾

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٣٩، باب ٣، وسورة ٧٨، ومسلم في الفتن حديث ١٤١.

الفاء للعطف وإذا للمفاجأة أضيفت إلى جملة اسمية جعلها في قوة الفعلية معطوفاً على فعلية تقديره يقولون في الدنيا كذا فيفاجؤون وقت كونهم بالساهرة وجملة فإنما هي زجرة واحدة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لبيان كون الرجفة التي أنكروها سهلة بينه عند الله تعالى استفهام أي قد آتيك إلى غير مستصعبة والساهرة وجه الأرض يعني إذا هم أحياء بوجه الأرض، وقيل: هي أرض القيامة وقال قتادة هي جهنم.

﴿هَلْ أَتَنكَ﴾ استفهام تقرير أي قد أتاك ﴿حَدِيثُ مُوسَىٰٓ﴾ جملة معترضة تسلية النبي ﷺ على تكذيب قومه وتهديدهم بأن يصيبهم مثل ما أصاب من كان أعظم منهم ﴿إِذْ نَادَىٰهُ رَبُّهُۥ﴾ الظرف متعلق مفهوم حديث موسى أي هل أتاك الحديث المتعلق بموسى وقت نداء ربه إياه ﴿بِٱلْوَادِ﴾ والباء بمعنى في ﴿ٱلْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ قرأ الكوفيون بالتنوين ويكسرون نونها لالتقاء الساكنين بتأويل كونه علماً للمكان، وقيل: هي مثنى من الطي مصدر لنودي أو المقدس أي نودي نداءين أو قدس مرتين وقرأ الباقون بغير تنوين لأنه معدول تقديري أي عن طا واسم لواد فعدل عن الصرف أو لأنه علم لمؤنث بتأويل البقعة فهو عطف بيان للوادي واذهب بيان لنادى بتقدير القول أي قال ﴿ٱذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴿١٧﴾﴾ قبيل الذهاب ﴿فَقُلْ﴾ عطف على اذهب ﴿هَل لَّكَ﴾ ميل ﴿إِلَىٰٓ أَن تَزَكَّىٰ﴾ قرأ أهل الحجاز ويعقوب بتشديد الزاء والباقون بالتخفيف بحذف إحدى التاءين أي تسلم وتطهر من الشرك قال ابن عباس تشهد أن لا إله إلا الله ﴿وَأَهْدِيَكَ﴾ أراك السبيل ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي معرفته وعبادته وتوحيده ﴿فَتَخْشَىٰ﴾ عقابه فتؤدي الواجبات وتترك المحرمات على أن أهديك والفاء للسببية فإن الخشية مسبب للمعرفة والمعرفة مسبب للهداية ﴿فَأَرَىٰهُ﴾ معطوف على محذوف يعني ذهب وبلغ فأراه ﴿ٱلْآيَةَ﴾ على صدقه ﴿ٱلْكُبْرَىٰ﴾ أي المعجزات الباهرة العظيمة في الدلالة على صدقه وإفرادها لأن كلها من حيث الدلالة كالآية الواحدة أو المراد بها قلب العصى حية ﴿فَكَذَّبَ﴾ فرعون موسى ﴿وَعَصَىٰ﴾ الله ورسوله بعد ظهور صدقه بالمعجزات ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ من ذلك المكان حين رأى الثعبان مسرعاً في مشيه إليه ﴿يَسْعَىٰ﴾ حال من فاعل أدبر أو المعنى عن الإيمان والطاعة حال كونه يسعى في الفساد في الأرض ﴿فَحَشَرَ﴾ جمع جنود أو السحرة ﴿فَنَادَىٰ﴾ في مجمعه ﴿فَقَالَ﴾ بيان لنادى والفاء للتفسير ﴿أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ يعني لا رب لكم فوقي أو أن أعلى من كل من يلي أمركم وقيل أراد أن الأصنام أرباب وأنا ربها وربكم ﴿فَأَخَذَهُ ٱللَّهُ نَكَالَ ٱلْآخِرَةِ وَٱلْأُولَىٰٓ ﴿٢٥﴾﴾ النكل في اللغة الضعف والعجز ويقال لا يمنع الشيء عن الشيء ويعجزه عنه فيطلق على قيد الدابة وحديدة اللجام لكونهما مانعين والنكال اسم من التنكيل، يقال: نكلت به إذا فعلت به من عقاب الشديد ما يمنع غيره من ارتكاب مثله فالنكال ها هنا إما صفة لمصدر محذوف مؤكد لما قبله أي أخذه الله أخذاً نكالاً مانعاً لمن أراه أو سمعه أن يفعل مثله أو أخذه الله نكله نكالاً وإضافته إما بمعنى في يعني نكالاً في الآخرة بالإحراق وفي الدنيا بالإغراق كذا قال الحسن وقتادة أو بمعنى اللام يعني نكله نكالاً للكلمة الأخيرة وهي هذه، قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِى﴾ [القصص: ٣٨] وكان بينهما أربعون سنة كذا قال

مجاهد وجماعة ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ﴾ الأخذ والنكال ﴿لَعِبْرَةً﴾ موعظة ﴿لِّمَن يَخْشَىٰٓ﴾ لمن كان من شأنه الخشية صفة لعبرة، ثم خاطب منكري البعث على سبيل الالتفات واحتج عليهم على البعث وكونه تعالى قادراً عليه بما ظهر من قدرته في إيجاد العالم فقال:

﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ ٱلسَّمَآءُ ۚ بَنَىٰهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّىٰهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَىٰهَا ﴿٢٩﴾ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعَىٰهَا ﴿٣١﴾ وَٱلْجِبَالَ أَرْسَىٰهَا ﴿٣٢﴾ مَتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ ﴿٣٣﴾ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلطَّآمَّةُ ٱلْكُبْرَىٰ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ مَا سَعَىٰ ﴿٣٥﴾ وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ ﴿٣٦﴾ فَأَمَّا مَن طَغَىٰ ﴿٣٧﴾ وَءَاثَرَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ ٱلْجَحِيمَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَىٰهَآ ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَىٰهَآ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَىٰهَا ﴿٤٥﴾ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوٓا۟ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَىٰهَا ﴿٤٦﴾﴾

﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ ٱلسَّمَآءُ﴾ مبتدأ محذوف الخبر تقديره أنتم أشد خلقاً أم السماء أشد خلقاً منكم والاستفهام للتقرير والمراد بالسماء هي وما فيها بقرينة ذكر الأرض والجبال في مقام التفصيل والحاصل أن السماء وما فيها أشد خلقاً منكم البتة لأنكم بعض ما فيها والكل أعظم وأشد من الجزء بالبداية والإعادة أهون من الله ﴿بَنَىٰهَا﴾ صفة للسماء إما على أن اللام زائدة على طريقة لقد أمرّ على اللئيم يسبني أو على حذف الموصول أي التي بناها أو جملة ثانية معطوفة على الأول بحرف مقدر ويحصل من القضيتين مادة البرهان تقديره أن الله بنى السماء التي هي أشد خلقاً منكم وكل من هو قادر على بنائها قادر على إعادة ما هو أضعف منها ﴿رَفَعَ سَمْكَهَا﴾ السمك الارتفاع والمعنى جعل مقدار ارتفاعها من الأرض أو جعل تحتها الذاهب في العلو رفيعها والجملة بيان لجملة بناها أو بدل اشتمال منه ﴿فَسَوَّىٰهَا﴾ عمد لها وجعلها مستوية بلا فطور ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أي جعلها ذا ظلمة يقال غطش الليل إذا أظلم أضاف الليل إلى السماء لحدوثها بحركة الشمس المستقر فيها ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَىٰهَا﴾ أي أبرز ضوء شمسها وجعل النهار موجوداً منها ﴿وَٱلْأَرْضَ﴾ منصوب بفعل محذوف على شريطة التفسير يعني ودحا الأرض ﴿بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ أي بعد خلق السماء ﴿دَحَىٰهَآ﴾ بسطها للسكنى قال ابن عباس خلق الله الأرض بأقواتها في يومين من غير أن يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سماوات في يومين بعد ذلك، ثم دحى الأرض في يومين بعد ذلك فخلقت الأرض وما فيها من شيء في أربعة أيام وقيل معناه الأرض مع ذلك دحاها كقوله تعالى: ﴿عُتُلٍّۭ بَعْدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾﴾ [القلم: ١٣] في التفسير البيضاوي حمل كلمة بعد ها هنا على الحقيقة، وقال في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ [البقرة: ٢٩] أن ثم لتفاوت ما بين خلقتي السماء والأرض من الفصل كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ والتأويل الأول لكونه مستفاداً من كلام السلف أولى ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا﴾ أي من الأرض ﴿مَآءَهَا﴾ تنفجر العيون فيها ﴿وَمَرْعَىٰهَا﴾ كلائها تسمية الحال باسم المحل أو مصدر بمعنى المفعول وجملة أخرج معطوفة على الأرض نظيره له.

﴿وَٱلۡجِبَالَ أَرۡسَىٰهَا ﴿٣٢﴾ مَتَٰعٗا﴾ أي تمتيعاً منصوب على العلية من دحى وأرسى على سبيل التنازع ﴿لَّكُمۡ﴾ أيها الناس ﴿وَلِأَنۡعَٰمِكُمۡ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلطَّآمَّةُ ٱلۡكُبۡرَىٰ ﴿٣٤﴾﴾ الفاء للسببية يعني إذا ثبت البعث بإخبار الله تعالى بعد إمكانه وظهور قدرته سبحانه وتعالى عليه بما ظهر من قدرته في إيجاد العالم فاعلموا صفته وقت مجيئه وغيرها بالطامة الكبرى ليعلم بعض صفاته من عنوانه، والطم في اللغة الغلبة ويقال للبحر لأنه يغلب كل شيء والطامة عند العرب الداهية التي لا يستطاع من ذلك سميت القيامة طامة لأنها تطم الدواهي كلها وتغلبها ثم وصفها بالكبرى لمزيد تأكيدها في الطم وإذا ظرف يتضمن معنى الشرط ﴿يَوۡمَ يَتَذَكَّرُ ٱلۡإِنسَٰنُ﴾ بدل منه ﴿مَا سَعَىٰ﴾ ما مصدرية أو موصولة يعني يرى أعماله عدد ما في صحيفته وكان قد نسيها من قبل لفرط الغفلة أو طول المدة ﴿وَبُرِّزَتِ﴾ عطف على يتذكر أي يوم يبرز يظهر ﴿ٱلۡجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ﴾ لكل من يرى، قال مقاتل يكشف عنها الغطاء فيظهر إليها الخلق أما الكفار فيدخلها وأما المؤمن فيمرون من الصراط على ظهرها أو المراد لمن يرى الكفار وجواب إذا قيل محذوف دل عليه يوم يتذكر والظاهر أن جوابه ما بعده من التفضل ولا ضرورة في التقدير ﴿فَأَمَّا مَن طَغَىٰ ﴿٣٧﴾﴾ أي جاوز الحد في العصيان حتى كفر ﴿وَءَاثَرَ ٱلۡحَيَوٰةَ ٱلدُّنۡيَا ﴿٣٨﴾﴾ على الآخرة باتباع الشهوات وهواء النفس ﴿فَإِنَّ ٱلۡجَحِيمَ هِيَ ٱلۡمَأۡوَىٰ ﴿٣٩﴾﴾ هي فصل أو مبتدأ واللام في المأوى يدل على المضاف إليه عند الكوفيين أي مأواه وعند السيبويه والبصريين تقديره هي المأوى له عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب دنياه أضر بآخرته من أحب آخرته أضر بدنياه فآثروا ما يبقى على ما يفنى»(١) رواه أحمد والبيهقي في الشعب وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره»(٢) متفق عليه وعند مسلم حفت مكان حجبت وعنه «إن الدنيا ملعونة وملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم أو متعلم»(٣) رواه الترمذي وابن ماجه.

﴿وَأَمَّا مَنۡ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ﴾ أي مقامه يوم القيامة لحساب ربه ﴿وَنَهَى ٱلنَّفۡسَ﴾ الأمارة بالسوء ﴿عَنِ ٱلۡهَوَىٰ﴾ في الصحاح الهوى ميل النفس مما يشتهيه قيل: سمي به لأنه يهوي صاحبه في الدنيا إلى كل داهية وفي الآخرة إلى الهاوية والهوى الانهدار والسقوط عن علو. اعلم أن الهوى رأس المنهيات وأساس المحرمات قال أبو بكر الوراق إن الله لم يخلق خلقاً أخبث من الهوى، قلت وهو قبيح عقلاً وشرعاً أما عقلاً فلأن حقائق الأشياء كما هي في نفس الأمر لاسيما حقائق المبدأ والمعاد وعواقب الأمور من الأخلاق والأفعال وغيرها المستدعية لحسنها وقبحها مما لا يدرك غالباً بالرأي وإن أدرك بعضها بالرأي فلا يليق

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤/٤١٢.
(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٢٨، وأحمد في المسند ٢/٣٣٣، ٣٧٣، وأخرجه بلفظ: «حفّت» مسلم في الجنة حديث ١، وأبو داود في السنة باب ٢٢.
(٣) أخرجه الترمذي في الزهد باب ١٤، وابن ماجه في الزهد باب ٣، والدارمي في المقدمة باب ٣٢.

بالوثوق ما لم يستفاد من علام الغيوب يتوسط الرسل ﷺ وإلا لما احتيج إلى الرسل، فتحصيل العقائد الصحيحة والعلم بالأعمال الحسنة والقبيحة والعمل بها وبالأخلاق الشريفة والرذيلة لا يتصور إلا باتباع الرسل على خلاف الهوى واتباع الهوى يضاده، وأما شرعاً فلأن الله سبحانه قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝﴾ [الذاريات: ٥٦] وفي الصحاح العبودية إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها وهي ضربان عبادة بالتسخير كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣] وعبادة بالاختيار وهي مطلوبة من الثقلين فكما أن الأشياء كلها بالتسخير والاضطرار لا يتصور منه إلا ما شاء الله وأراد فلا بد أن يكون كذلك بالاختيار لا يصدر منه شيء من أفعال القلوب والجوارح وصفات النفس إلا ما أراد الله وأمر به بلا مدخل للهواء فيه وضده واتباع الهوى فهو ينافي العبودية فكل باطل قبيح منشعب من الهوى ومنبعث من الآراء الكاسدة قالت الكفار بناء على فساد رأيهم ﴿وَقَالُوا۟ مَالِ هَٰذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشِى فِى ٱلْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٧] ﴿أَبَشَرًا مِّنَّا وَٰحِدًا نَّتَّبِعُهُۥ﴾ [القمر: ٢٤] قالت المجسمة: الباري موجود وكل موجود جسم متحيز وقالت المعتزلة وغيرهم لا يتصور عذاب القبر ووزن الأعمال والصراط ونحو ذلك والفساق مع اعترافهم بوجوب امتثال الرسول والقرآن وعلمهم بعذاب الآخرة وعلى مساوىء الأخلاق والأعمال لم يثبتوا على الشرائع باتباع الهوى والشهوات فتركوا الواجبات وارتكبوا المحرمات والمكروهات فقال رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات هوى» إلى «بئس العبد عبد الهوى يضله»(١) رواه الترمذي والبيهقي عن أسماء بنت عميس، وقال رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات هوى متبع وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه وهي أشدهن»(٢) رواه البيهقي عن أبي هريرة، قلت: والثلاث كلها راجعة إلى الهوى وإن كان المراد في الحديث بالهوى بعض أفرادها.

فائدة: ترك الهوى على مراتب أدناه اجتناب ما هو يخالف ظاهر النصوص وإجماع السلف في العقائد وبه يصير مسلماً سنياً وأوسطه ما قال مقاتل أن يهم الرجل المعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها ومن تمام هذه المرتبة ترك المشتبهات واجتناب عما لا بأس به حذراً عما به بأس قال رسول الله ﷺ: «من اتقى المشتبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في المشتبهات وقع في المحرمات كراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يواقع»(٣) متفق عليه عن النعمان بن بشير وأيضاً من تمامه قصر دائرة المباح على ما لابد منه وترك الهوى في الفضول منها، قال رسول الله ﷺ: «من الإسراف أن تأكل كل ما اشتهيت»(٤) رواه ابن ماجه والبيهقي

(١) أخرجه الترمذي في القيامة باب ١٧.
(٢) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٢/٣٤٣، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/١٩٢، ٣٣٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٨٦٦.
(٣) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٣٩، ومسلم في المساقاة حديث ١٠٧.
(٤) أخرجه ابن ماجه في الأطعمة باب ٥١، بلفظ: «إنّ من السرف أن تأكل كل ما اشتهيت».

عن أنس، قال المجدد قال سيدنا قبلتنا الشيخ الأجل الشيخ بهاء الدين النقشبندي وجدت طريقاً أقرب الطرق إلى الله سبحانه وهي المخالفة مع النفس يعني مع زيادة الرعاية الشريعة والله تعالى أعلم وها هنا تدقيق وهي أن المعصية منها ما هو ظاهر يمكن التحرز عنها مخالفة المقام لجانب ربه العلام ومنها ما هو أدق من دبيب النمل وذلك ما كان منها في لباس الحسنات كالرياء أو العجب وتزكية النفس المنهي عنها في كثرة النوافل والطاعات وهذا من مزال الأقدام، قال بعض الأكابرة لمريده يا بني لا أخاف طرق الشيطان إليك من سبيل السيئات ولكن أخاف أن يطرق إليك من طريق الحسنات والتحفظ في هذا المقام اتهام نفسه في كل مأتي به والتضرع والاستغفار.

أبيات:

خالف النفس والشيطان واعصهما ... وإن هما محضاك النصح فاتهم
ولا تطع منهما خصماً ولا حكماً ... فأنت تعرف كيد الخصم والحكم
استغفر الله من قول بلا عمل ... لقد نسبت به نسلاً لذي عقم

والحصين في كل الحصين في هذا المقام التشبث بذيل شيخ فانٍ في الله باق به وأن لا يفعل شيئاً إلا بأمره وإجازته، ذكر الشيخ الإمام يعقوب الكرخي رحمة الله عليه عن بدء حاله أنه قال: كنت نجاراً فأدركت في نفسي تكاسلاً وفي باطني شيئاً من الظلمة فأردت أن أصوم أياماً ليذهب ذلك فصمت وأصبحت عند الشيخ الإمام الأجل بهاء الملة والدين النقشبندي فأمر الشيخ بإحضار الطعام وقال لي كل فإنه بئس العبد عبد هوى تضاله وقال: إن الأكل أفضل من الصوم إن كان بهوى النفس ففهمت أنه لا بد في العبادة النافلة أيضاً من إذن من الشيخ الفاني في الله المستخلص عن الهوى، قال قلت للشيخ بهاء الدين إن لم يوجد شيخ كذلك فماذا يفعل المرء قال: فقال الشيخ ليستغفر الله كثيراً أو يستغفر بعد كل صلاة عشرين مرة فإنه قال رسول الله ﷺ: «إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله كل يوم مائة مرة»(١) وأعلى المراتب الانتهاء عن الهوى سلب الهوى عن نفسه بالكلية بحيث له يكون له مراد ومطلب غير الله سبحانه وغير مراده ولتحصيل هذه المرتبة تكثر الصوفية تكرار لا إله إلا الله بملاحظة لا مقصود إلا الله، قال المجدد رضي الله عنه إن العبد ما دام في هوى نفسه فهو عبد نفسه مطيع الشيطان وهذه الدولة العظمى يعني سلب الهوى بالكلية منوط بالولاية الخالصة ومربوط بالفناء والبقاء الأكملين، قلت: وفي هذه المرتبة يحصل للصوفي الرضاء بما قدر الله له وإن كان خلاف طبعه وإنه يدعو لدفع ضرر نزل به بناء على أنه مأمور بالدعاء أو طلب العافية لا لأجل ضيق صدره من فقدان مراده وفي هذه المرتبة يكون عبد الله تعالى بالاختيار كما هو عبد الله بالتسخير والاضطرار لا يجد الشيطان إليه سبيلاً إلا نادراً لأن

(١) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٤١، وأبو داود في الوتر باب ٢٦، والترمذي في تفسير سورة ٤٧، باب ١، وابن ماجه في الأدب باب ٥٧.

سبيله إلى الإنسان غالباً يكون بتوسط الهوى ألا ترى أن من هو محرور المزاج مغلوب الغضب يزين له الشيطان من أعماله القتل والظلم ونحو ذلك ومن هو مبرود المزاج ضعيف القلب يزين له الشيطان القرار من الزحف وترك الغيرة في الحق والنفاق ونحو ذلك وقس على هذا فإذا أزال الهوى منه انسد طرق الشيطان إليه كلها وذلك مصداق قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٥﴾﴾ [الإسراء: ٦٥] ومن هذا المقام قال شيخ الأجل يعقوب الكرخي إن الرجل لا يبلغ مبلغ الرجال حتى يخلص من الهوى وفي هذا المقام يطلق على العبد أنه مؤمن حقيقي وهو المراد من قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»(١) رواه البغوي في الشرح السنة، وقال النووي في أربعين حديث صحيح ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾﴾ ليس له مأوى سواها أخرج ابن أبي حاتم من طريق جبير عن الضحاك عن ابن عباس أن مشركي مكة سألوا النبي ﷺ فقالوا متى تقوم الساعة استهزاء منهم فأنزل الله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ أي كفار قريش ﴿عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ أي متى قيامها مصدر من الرأس بمعنى القيام والثبوت، وأخرج الحاكم وابن جرير عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يسأل عن الساعة حتى أنزل الله عليه ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ الخ فانتهى، وأخرج الطبراني وابن جرير عن طارق بن شهاب قال كان رسول الله ﷺ يكثر ذكر الساعة حتى نزلت ﴿فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَاهَا ﴿٤٣﴾﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن عروة مثله.

والحاصل أن النبي ﷺ بشدة حرصه على جواب السائلين عن وقت قيامها كان يسأل الله سبحانه عنها نزلت هذه الآية فظهر أن في إخفائها حكمة وأنه لا يرجى علمها فانتهى عن السؤال عنها وما في فيم استفهامية للإنكار ومن ذكراها بيان لما أي في شيء أنت في ذكر الساعة وبيان وقتها لا يجوز كذلك ولا يتصور لأنك لا تعلمها ولا يجوز أن يعلم لحكمة في إخفائها والمعنى في أي شيء أنت حال كون ذلك الشيء من ذكر الساعة وبيان وقتها يعني لست في شيء من ذكرها وعلمها يعني ليس شيء من علمها عندك يقال ليس فلان في العلم من شيء يعني ليس شيء من العلم عنده ويحتمل أن يكون فيم خبر مبتدأ محذوف يعني فيم هذا السؤال وأي فائدة فيه ثم استأنف وقال أنت من ذكراها أي من علاماتها وموجب تذكرها فإنك ختم الأنبياء، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين»(٢) متفق عليه، وعن المستورد بن شداد عن النبي ﷺ قال: «بعثت في نفس الساعة فأسبقتها كما سبقت هذه هذه»(٣) بأصبعيه السبابة والوسطى رواه الترمذي. وقيل فيم أنت من ذكراها متصل بالسؤال يعني يسألونك عن الساعة أيان مرساها ويقولون وأين أنت من

(١) أخرجه البغوي في شرح السنة ١/ ٢١٣، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٦٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠٨٤.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٣٩، والطلاق باب ٢٥، وتفسير سورة ٧٩، باب ١، ومسلم في الجمعة حديث ٤٣، والفتن حديث ١٣٢ ـ ١٣٥.

(٣) أخرجه الترمذي في الفتن باب ٣٩.

ذكراها وبيان وقتها فتذكر وقتها على التعيين ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَاهَآ ﴿٤٤﴾﴾ يعني مدة تقوم الساعة عند انقضائها مفوض إلى ربك لا يعلمها غيره فهذا التعليل للإنكار السابق جواباً للسؤال وإن كان من تتمة السؤال فهذا جواب ﴿إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَىٰهَا ﴿٤٥﴾﴾ يعني لم تبعث لبيان وقت الساعة إنما بعثت لتنذر منها من يخشى شدائدها حتى تجتنب من موجباتها من يخشى لأنه هو المنتفع الشدائد والعلم بوقوع الساعة قطعاً يكفي للإنذار ولا حاجة فيه إلى بيان وقت وقوعها وتخصيص من يخشى لأنه هو المنتفع بالإنذار وهذه الجملة تأكيد لما سبق من التعليل لإنكار السؤال ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ أي الناس ﴿يَوْمَ يَرَوْنَهَا﴾ أي الساعة والظرف متعلق بمعنى التشبيه المفهوم من كان ﴿لَمْ يَلْبَثُوٓا﴾ خبر كان أي لم يلبثوا في الدنيا والقبور زماناً ﴿إِلَّا عَشِيَّةً﴾ أي عشية يوم واحد ﴿أَوْ ضُحَىٰهَا﴾ أمال حمزة والكسائي أواخر هذه السورة من قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰٓ ﴿١٥﴾﴾ [طه: ١٥] إلى آخرها إلا دحاها فإن حمزة فتحها وورش ما ليس فيه هاء ألف بين بين وغيرها بالفتح إلا ذكراها فبين بين وأبو عمرو ما فيه راء أمال وغيرها بين بين والباقون بالفتح كلها أي ضحى تلك العشية أضيف الضحى إلى العشية لملابسة اجتماعها في يوم واحد يعني أنهم يزعمون مدة لبثهم في الدنيا والقبور لكونها متناهية ولانقضائها وانعدامها كأن لم يكن ولعدم تناهي زمان للعذاب ولشدة ذلك العذاب زمان قصير جداً نظيره قوله تعالى ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [الكهف: ١٩] وهذه الآية كأنها جواب لسؤالهم عن وقت مجيئها يعني أن قيام الساعة قريب جداً.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة عبس

مكية وهي اثنتان وأربعون آية

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰٓ (١) أَن جَآءَهُ ٱلْأَعْمَىٰ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُۥ يَزَّكَّىٰٓ (٣) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ ٱلذِّكْرَىٰٓ (٤) أَمَّا مَنِ
ٱسْتَغْنَىٰ (٥) فَأَنتَ لَهُۥ تَصَدَّىٰ (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّىٰ (٧) وَأَمَّا مَن جَآءَكَ يَسْعَىٰ (٨) وَهُوَ يَخْشَىٰ (٩) فَأَنتَ عَنْهُ
تَلَهَّىٰ (١٠) كَلَّآ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَن شَآءَ ذَكَرَهُۥ (١٢) فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ (١٣) مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍۭ (١٤) بِأَيْدِى سَفَرَةٍ
(١٥) كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ مَآ أَكْفَرَهُۥ (١٧) مِنْ أَىِّ شَىْءٍ خَلَقَهُۥ (١٨) مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ (١٩) ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ
يَسَّرَهُۥ (٢٠) ثُمَّ أَمَاتَهُۥ فَأَقْبَرَهُۥ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَآءَ أَنشَرَهُۥ (٢٢) كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَآ أَمَرَهُۥ (٢٣) فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَٰنُ إِلَىٰ طَعَامِهِۦٓ
(٢٤) أَنَّا صَبَبْنَا ٱلْمَآءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا ٱلْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعِنَبًا وَقَضْبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا
(٢٩) وَحَدَآئِقَ غُلْبًا (٣٠) وَفَٰكِهَةً وَأَبًّا (٣١) مَّتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ (٣٢) فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّآخَّةُ (٣٣) يَوْمَ يَفِرُّ ٱلْمَرْءُ مِنْ
أَخِيهِ (٣٤) وَأُمِّهِۦ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَٰحِبَتِهِۦ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ
(٣٨) ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ (٣٩) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْكَفَرَةُ ٱلْفَجَرَةُ (٤٢)﴾

ذكر البغوي أن ابن أم مكتوم واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي أتى رسول الله ﷺ وهو يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأبي وأمية ابني خلف يدعوهم إلى الله يرجو إسلامهم، فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله فجعل يناديه ويكرر النداء ولا يدري أنه مقبل علي غيره حتى ظهرت الكراهية في وجهه ﷺ لقطع كلامه، وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما أتباعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين كان يكلمهم فأنزل الله تعالى: ﴿عَبَسَ﴾ محمد أي كلح ﴿وَتَوَلَّىٰٓ﴾ أعرض وجهه ﴿أَن جَآءَهُ ٱلْأَعْمَىٰ (٢)﴾ ومحله النصب على أنه مفعول لأحد الفعلين على التنازع أو لأن جاءه الأعمى وهو ابن أم مكتوم المذكور كذا أخرج الترمذي» والحاكم عن عائشة وفيه قال ابن أم مكتوم أترى عما أقوله بأساً؟ قال رسول الله ﷺ «لا»، وأخرج مثله عن أنس وكذا روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وفيه فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا رآه يكرمه ويقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة»[١] وفيما روى الترمذي والحاكم عن عائشة

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ١٩/٢١٣.

أن النبي ﷺ استخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما، وذكر الأعمى في الآية إشعار بعذره في الإقدام على قطع كلام النبي ﷺ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ ما نافية أو استفهامية للإنكار ومعناه النفي يعني أنت ما أدريت بحاله وأي شيء يجعلك دارياً بحاله وفيه إيماء إلى العذر في حق النبي ﷺ يعني أنك لو كنت عالماً بحال الأعمى لم تعرض عنه مقبلاً على غيره. وفي الآية إجلال للنبي ﷺ بوجوه أحدها أنه ذكر موجب الإنكار والإعراض عنه في بدء الكلام بلفظ الغيبة، ولم يسند ذلك الفعل إليه بالتخاطب إيهاماً بأن من صدر ذلك الفعل كأنه غيره وليس من شأنه أن يصدر منه مثله وتوجيه ذلك أن الأعمال إنما هي بالنيات وما كانت في نية النبي ﷺ الإعراض عنه مطلقاً بل كان غرضه أن هذا الرجل مؤمن لا يضره التأخير في تعليمه ولا يخاف منه التولي والانحراف وأن صناديد قريش عند الإعراض عنهم يذهبون ولا ينظرون ولو أنهم آمنوا لآمن معهم خلق كثير وتساع كلمة الله فبهذا الغرض كأنه لم يصدر عن النبي ﷺ التولي عن الأعمى وإن وجد منه صورة التولي، وثانيها أن ذكر الإيماء إلى الاعتذار منه ﷺ بأنك لم تكن تعلم وإلا لما صدر عنك ذلك، وثالثها الالتفات إليه من الغيبة إلى التخاطب إيناساً له دفعاً للإيحاش وإقبالاً عليه دفعاً لتوهم الإعراض ورابعها إسناد موجب العذر إليه ﷺ بالتخاطب تصريحاً بكونه معذوراً فيما صدر عنه ﴿لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰ﴾ أصله يتزكى أي يتطهر بكماله من الشرك الجلي والخفي ورذائل النفس وهوائها وتعلق القلب بغير الله سبحانه وذهاب الغفلة عن سائر لطائف عالم الأمر وزوال صولة كل عنصر من عناصر عالم الخلق بفيض صحبة النبي ﷺ وبركة أنفاسه الشريفة واقتباس أنواره الظاهرة والباطنة.

﴿أَوْ يَذَّكَّرُ﴾ أصله يتذكر أي يشتغل بما يذكر الله سبحانه ويزيد حضوره ويفيد خشيته من عذابه ورجاء ثوابه ﴿فَتَنفَعَهُ﴾ قرأ عاصم بالنصب على جواب لعل والباقون بالرفع عطفاً على يذكر ﴿الذِّكْرَىٰ﴾ في الصحاح الذكرى كثرة الذكر وهو أبلغ من الذكر لقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰ﴾ إشعار إلى غاية منازل الأبرار وقوله أو يذكر إشارة إلى بداية حال الأخيار ولم يذكر ها هنا حال المقربين الصديقين لأن المقام مقام الأنانية وأما المقربون فملاك أمرهم على الاجتباء وذلك بالأصالة مختص بالأنبياء وبالوراثة والطفيل لمن شاء الله تعالى من الأصفياء وكلمة أو بين لمنع الخلو دون الجمع كما في قوله جانس الحسن أو ابن سيرين والجملة معترضة لما ذكرنا من الفوائد والبيان صلوح الأعلى للخطاب وفيه تعريض بأن صناديد قريش ليسوا بأهل للخطاب وفيه تعريض لا يرجى ما يقصد منهم كمن يقرأ مسألة لمن لا يفهمها وعنده آخر قابل لفهمها فيقال بل هذا يفهم ما تقول، وقيل: ضمير لعله راجع إلى الكافر يعني أنك تطمع منه تزكى وتذكر وما يدريك أن ما تطمع فيه كأين وعلى هذا جملة لعله يزكى مفعول ثان ليدريك والله تعالى أعلم ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ ۝٥﴾ قال ابن عباس استغنى عن الله وعن الإيمان بماله من المال ﴿فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ ۝٦﴾ قرأ نافع وابن كثير بتشديد الصاد بإدغام التاء التفعل في الصاد والباقون بالتخفيف بحذف إحدى التاءين وأصله يتصدى أي تعرض له وتقبل عليه كيلا يفوت منه التزكي والتطهر ﴿وَمَا عَلَيْكَ﴾ بأس في ﴿أَلَّا يَزَّكَّىٰ﴾ حتى

يبعثك الحرص على إسلامه إلى الإعراض عمن أسلم إنما عليك البلاغ ويحتمل أن تكون لا زائدة وألا يزكى اسم ما عليك خبره والمعنى أنه ليس الواجب عليك تزكيته إنما عليك البلاغ والجملة فاعل تصدى أو معترضة ﴿وَأَمَّا مَن جَآءَكَ يَسْعَىٰ ۝٨﴾ حال أي ساعياً طالما لما عندك من الخير ﴿وَهُوَ يَخْشَىٰ ۝٩﴾ الله عز وجل حال مرادف سعى أو متداخل ﴿فَأَنتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ۝١٠﴾ أمال حمزة والكسائي أو آخر الآيات من أول السورة إلى ها هنا وورش بين بين إلا ذكرى فأمالها والباقون بالفتح أي تتشاغل إلى غيره الجملتين تفصيل لما أجمل في عبس وتولى وبيان لما عليه العتاب وهو إهمال الطالب وبذل الجهد في الغافل مع أن الأولى عكس ذلك ﴿كَلَّآ﴾ ردع عما فعل أي لا تفعل مثل ذلك أبداً ﴿إِنَّهَا﴾ أي القرآن أنث الضمير لتأنيث خبره أو بتأويل الآيات ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ عظة وموجب لذكر الله سبحانه ﴿فَمَن شَآءَ﴾ الاتعاظ وذكره تعالى ﴿ذَكَرَهُۥ﴾ حفظه أي القرآن والجملة معترضة تعليق الذكر بالمشيئة تخيير صيغة وتوبيخ للمعرضين عنه وثناء للمشتغلين به معنى ﴿فِى صُحُفٍ﴾ أي مثبتة مكتوبة فيها صفة لتذكرة أو خبر ثان لأن أو خبر مبتدأ محذوف أي هي في صحف والمراد بالصحف اللوح المحفوظ أو صحف ينسخها الملائكة من اللوح أو صحف الأنبياء بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَفِى زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ۝١٩٦﴾ [الشعراء: ١٩٦] ﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِى ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ ۝١٨ صُحُفِ إِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ ۝١٩﴾ [الأعلى: ١٨ ـ ١٩] أو المصاحف التي كتبها الصحابة عن النبي ﷺ ﴿مُّكَرَّمَةٍ﴾ عند الله ﴿مَّرْفُوعَةٍ﴾ القدر عند الله سبحانه وقبل مرفوعة في السماء السابعة ﴿مُّطَهَّرَةٍۭ﴾ منزهة عن مس الجنب والحائض والنفساء والمحدث ﴿بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ۝١٥﴾ جمع سافر بمعنى كاتب ومنه يقال الكتاب سفر وجمعه أسفار كذا قال ابن عباس ومجاهد فالمراد بهم الملائكة الكرام الكاتبون أو الأنبياء أو كتبة الوحي، وقال الآخرون هم الرسل جمع سفير بمعنى الرسل يقال سفير القوم للذي يسعى بينهم للصلح فالمراد هم الرسل من الملائكة ومن البشر قلت: وكذا كتبة الوحي وعلماء الأمة فإن كل منهم سفير بين الرسول وبين الأمة قال رسول الله ﷺ: «الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام الأبرار والذي يقرأه وينتفع فيه وهو عليه شاق له أجران»(١) رواه الشيخان، عن عائشة رضي الله عنها يعني له أجران أجر القراءة وأجرالمشقة وبهذا يظهر أن للماهر أجور غير متناهية ﴿كِرَامٍۭ﴾على الله منعطفين على المؤمنين يكملونهم ويستغفرون لهم ﴿بَرَرَةٍ﴾ أتقياء صفة بعد صفة لسفرة هكذا ينبغي شأن العلماء.

﴿قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ أي لعن ﴿مَآ أَكْفَرَهُۥ﴾ دعاء عليه بأشنع الدعوات وتعجب من إفراطه في الكفر بعد هجوم الدواعي على التشكر والإيمان وهذا الكلام مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ، أخرج ابن المنذر عن عكرمة وكذا قال مقاتل إنها نزلت في عتبة بن أبي لهب قال: كفرت برب النجم قلت: وقصة ذلك على ما في السير أنه كان النبي ﷺ زوجه ابنته أم كلثوم وزوج أخيه عتبة أختها عليها السلام فلما نزلت ﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِى لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١﴾

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٨٠، ومسلم في المسافرين حديث ٢٤٤.

[المسد: ١] قال أبو لهب رأسي من رأسكما حرام إن لم تطلقا ابنتي محمد فطلقا لهما ولم يبنيا بهما وجاء عتبة حين فارق أم كلثوم عند النبي ﷺ وقال: كفرت بدينك وفارقت ابنتك وسطا عليه وشق قميص النبي ﷺ قال النبي ﷺ: «إني أسأل الله أن يسلط عليك كلباً من كلابه» وكان خارجاً إلى الشام تاجراً مع نفر من قريش حتى نزلوا مكاناً من الشام يقال له الزوراء ليلاً فطاف بهم الأسد تلك الليلة عتبة يقول يا ويل فإني أخاف دعوة محمد فجمعوا حمالهم فعرشوا لعتبة في أعلاها وناموا حوله فقيل: إن الأسد انصرف عنهم حتى ناموا وعتبة في وسطهم، ثم أقبل الأسد يتخطاهم حتى أخذ برأس عتبة فقدعه قلت وأما عتبة ومعتب ابني أبي لهب فقد أسلم بعد ذلك وكان من التائبين مع النبي ﷺ يوم حنين ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾﴾ بيان لموجبات الإيمان والشكر وذكر مبدأ خلقه لكونها أسبق النعم وضمير الفاعل راجعاً إلى مذكور تقديراً يعني من أي شيء خلقه الله الاستفهام للتقرير إلى حمل المخاطب على الإقرار بأنه خلقه الله من نطفة بيان لما وهذا الوجه أوقع في الذهن وفيه تحقير ينافي التكبر ﴿مِن نُّطْفَةٍ﴾ متعلق بمحذوف أي خلق الله من نطفة بيان لما أبهم ثم بين ما اعترض عليه من الأحوال من مبدأ خلقه إلى منتهاه فقال ﴿خَلَقَهُ﴾ أوجده في الرحم من نطفة تاماً ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ أي كتب بإذنه ملك الموكل أربع كلمات مقدرة مقادير عمله وأجله ورزقه وسعادته أو شقاوته كما ذكرنا في سورة المرسلات حديث ابن مسعود المتفق عليه وهذا التأويل أولى مما ذكره المفسرون بأن معناه ها هنا لا يصلح من الأعضاء والأشكال أو قدره أطواراً من نطفة إلى أن تم خلقه.

﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾﴾ إضمار على شريطة التفسير معطوف على قدر يعني سهل طريق خروجه من بطن أمه كذا قال السدي ومقاتل أو المعنى سهل له طريق الحق وسبيل الوصول إلى الله تعالى ببعث الرسل وإنزال الكتاب ليتم عليه الحجة نظيره قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَن بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٩﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ﴾ [الليل: ٥ ـ ١٠] أو المعنى سهل له الحياة الدنيا وما يتوقف عليه، فإن الدنيا سبيل إما إلى الجنة وإما إلى النار وليست بدار القرار قال رسول الله ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»[1] رواه البخاري من حديث ابن عمر، ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه وزاد «واعدد نفسك من أصحاب القبور»[2] ويناسب هذا التأويل قوله ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ﴾ عد الإماتة من النعم لكونها موصلة إلى دار القرار قال رسول الله ﷺ: «تحفة المؤمن الموت»[3] رواه الطبراني والحاكم والبيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر وأما كونه

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٣، والترمذي في الزهد باب ٢٥، وابن ماجه في الزهد باب ٣، وأحمد في المسند ٢/ ٢٤، ٤١، ٢٣٢.
(٢) انظر الحاشية السابقة.
(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٣٢٠، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٦٠٩، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٨/ ١٨٥، والبغوي في شرح السنة ٥/ ٢٧١، والحاكم في المستدرك ٤/ ٣١٩.

سبيلاً إلى النار فلفساد اختياره ولا جبر بالكلية، قال رسول الله ﷺ: «قيل لي سيد بنى داراً ووضع مأدبة وأرسل داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ورضي عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة وسخط عليه السيد فقال: فالله السيد ومحمد الداعي والدار الإسلام والمأدبة الجنة»(١) رواه الدارمي من حديث ربيعة الجرسي والبخاري عن جابر نحوه.

﴿فَأَقْبَرَهُۥ﴾ أي أمر الناس بجعل الميت في القبر صيانة عن السباع وهذا نعمة أخرى صبت أكرم الإنسان ولم يجعله كسائر الحيوانات جيفة ملقاة ﴿ثُمَّ إِذَا شَآءَ﴾ الله بعثه من القبر ﴿أَنشَرَهُۥ﴾ أحياه بعد الموتة فإن من هو قادر على خلقه قادر على نشره من القبر وقد أخبر بذلك على لسان رسله ولولا البعث والجزاء لصار الشاكر كالكافر وذلك قبيح ﴿كَلَّا﴾ ردع عما عليه الكافر من الإنكار والكفران مع تلك الدلائل الموجبة للإيمان والنعماء المستوجبة للشكر ﴿لَمَّا يَقْضِ﴾ أي بعد ما علم تلك النعم الجليلة والدلائل الواضحة لم يقض إلى الآن ﴿مَآ أَمَرَهُۥ﴾ الله من الإيمان والنعماء المستوجبة لشكر المنعم ﴿فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ عطف على مفهوم ما سبق أي لينظر أولاً إلى نفسه من مبدأ خلقه إلى منتهاه وما أنعم عليه وفيه فينظر ﴿إِلَىٰ طَعَامِهِۦٓ﴾ كيف خلقناه ومتعناه به ﴿أَنَّا صَبَبْنَا ٱلْمَآءَ﴾ المطر من السماء، قرأ الكوفيون بفتح همزة إنا على أنه بدل اشتمال للطعام لبيان كيفية خلقه والباقون بالكسر على الاستئناف ﴿صَبًّا﴾ مفعول مطلق للتأكيد ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا ٱلْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾﴾ بإخراج شطأ الزرع من الأرض أو بالكراب وحينئذ إسناد الفعل إلى الله إسناد إلى السبب ﴿فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا﴾ أي في الأرض ﴿حَبًّا﴾ كالحنطة والشعير وغير ذلك ﴿وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾﴾ يعني الرطبة سميت بمصدر قضبه أو أقطعه لأنها يقضب مرة بعد أخرى وفي الصحاح القضب يستعمل في البقل وفي القاموس القضب كل شجرة طالت وبسطت أغصانها ﴿وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَآئِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾﴾ وهي الحديقة المتكاثفة أشجارها كذا في القاموس ﴿وَفَٰكِهَةً﴾ ما يراد بها التفكه فقط من الثمار، ومن ثم قال الفقهاء من حلف لا يأكل فاكهة لا يحنث بأكل التمر والعنب والزيتون ولأن العطف دليل المغايرة وكذا أكل ما يراد به الغذاء والدواء كالرمان ﴿وَأَبًّا﴾ أي كلأ ومرعى كذا في القاموس ﴿مَّتَٰعًا﴾ مفعول له لأنبتنا ﴿لَّكُمْ﴾ كالحب من الحنطة وغيرها ﴿وَلِأَنْعَٰمِكُمْ﴾ كالأب.

﴿فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّآخَّةُ ﴿٣٣﴾﴾ في القاموس الصاخة صيحة بضم شدتها والمراد بها نفخة الصور، وفي الصحاح الصاخة الشدة الصوت ذي نطق وعلى هذا وصفت نفخة الصور بها مجازاً لأن الناس يصيحون بها وهذا الشرط محذوف الجزاء والجملة متصل لقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ [عبس: ١١] أو بقوله: ﴿قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ مَآ أَكْفَرَهُۥ ﴿١٧﴾﴾ [عبس: ١٧] فعلى الأول تقديره إنها تذكرة وعظة فإذا جاءت الصاخة يختلف حال المتعظين بها وغير المتعظين وبيانه وجوه يومئذ الخ ويحتمل حينئذ أن يكون جزاؤه وجوه يومئذ الخ وعلى الثاني تقديره قتل الإنسان

---

(١) أخرجه الدارمي في المقدمة باب ٢.

ما أكفره فإذا جاءت الصاخة يرى جزاء كفرانه ﴿يَوْمَ يَفِرُّ ٱلْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِۦ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَٰحِبَتِهِۦ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾﴾ لاشتغاله بشأن نفسه وعلمه بأنهم لا ينفعونهم أو لبغضهم وكراهتهم لأجل كفرهم وسوء حالهم عن علي رضي الله عنه قال: «سألت خديجة ولدين ماتا لها في الجاهلية فقال رسول الله ﷺ في النار» فلما رأى الكراهة في وجهها قال «لو رأيت مكانهما لأبغضتهما»[(١)] الحديث رواه أحمد وتأخير الأحب للمبالغة كأنه قيل يفر المرء من أخيه بل من أبويه بل من صاحبته وبنيه والظرف أعني يوم يفر بدل من إذا ﴿لِكُلِّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ﴾ من الناس ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بالظرف المستقر ﴿شَأْنٌ﴾ فاعل للظرف المستقر أو مبتدأ والظرف خبره ﴿يُغْنِيهِ﴾ أي يشغله عن شأن غيره صفة لشأن وهذا التعليل للفراء عن سودة زوج النبي ﷺ قالت قال رسول الله ﷺ: «يبعث الله الناس حفاة عراة غرلاً لقد ألجمهم العرق وبلغ شحوم الآذان»، فقلت يا رسول الله واسوأتاه ينظر بعضنا إلى بعض فقال قد شغل الناس لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه»[(٢)] رواه الطبراني والبيهقي والبغوي وفي الصحيحين عن عائشة نحوه وفيه قالت عائشة: «الأمر منهم يومئذ أشدّ من ذلك» يعني من أن ينظر بعضهم إلى بعض وأخرج البيهقي عن ابن عباس نحوه ﴿وُجُوهٌ﴾ المؤمنين أو وجوه كثيرة أو وجوه منهم أي من الناس المفهوم من كل امرىء ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بما بعده ﴿مُّسْفِرَةٌ﴾ أي مضية من أسفار الصبح ﴿ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾﴾ وصفت الوجوه بصفة أصحابها مجازاً ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بظرف مستقر بعده ﴿عَلَيْهَا﴾ ظرف مستقر ﴿غَبَرَةٌ﴾ فاعل الظرف أو مبتدأ أي استقر عليها غبار أو كدورة والجملة خبر لوجوه ﴿تَرْهَقُهَا﴾ تعلوها وتغشاها ﴿قَتَرَةٌ﴾ أي سواد وظلمة قال ابن عباس تغشاها ذلة قال ابن زيد فرق بين الغبرة والقترة أن القترة ما ارتفع من الغبار فلحق بالماء والغبرة ما كان أسفل في الأرض وجملة ترهقها صفة بغبرة أو خبر بعد خبر بوجوه ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ مبتدأ يعني الذين وجوههم عليها غبرة ﴿هُمُ﴾ ضمير الفصل ﴿ٱلْكَفَرَةُ﴾ جمع كفر خبر ﴿ٱلْفَجَرَةُ﴾ جمع فاجر صفة لكفرة أو خبر والجملة مستأنفة كأنها جواب من أصحاب تلك الوجوه والفجور شق شر الدين والديانة وكماله في الكفر، والله أعلم بالصواب.

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ١/ ١٣٤، ١٣٥.

(٢) أخرجه النسائي في الجنائز باب ١١٨، ٦/ ٩٠.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة التكوير

مكية هي تسع وعشرون آية

﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝١ وَإِذَا ٱلنُّجُومُ ٱنكَدَرَتْ ۝٢ وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۝٣ وَإِذَا ٱلْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۝٤ وَإِذَا ٱلْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝٥ وَإِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۝٦ وَإِذَا ٱلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝٧ وَإِذَا ٱلْمَوْءُۥدَةُ سُئِلَتْ ۝٨ بِأَىِّ ذَنۢبٍ قُتِلَتْ ۝٩ وَإِذَا ٱلصُّحُفُ نُشِرَتْ ۝١٠ وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ كُشِطَتْ ۝١١ وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝١٢ وَإِذَا ٱلْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ۝١٣ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ أَحْضَرَتْ ۝١٤﴾

عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن ينظر إلى يوم القيامة رأي العين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت»(١) رواه أحمد والترمذي وحسنه، ورواه البغوي من غير ذكر إذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت ﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ﴾ إذا شرطية والشمس مرفوعة بفعل شرط محذوف يفسره ﴿كُوِّرَتْ﴾ وكذا كل ما عطف عليه أي لفت فذهب ضوؤه وأظلمت، أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي من طريق أبي طلحة عن ابن عباس قال: أظلمت وأخرج ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في كتاب في البحر والأحوال وأبو الشيخ في كتاب العظمة عنه في تلك الآيات قال يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله ريحاً دبوراً فينفخه حتى يرجع ناراً قال بعضهم إذا ألقيت الشمس في البحر فيه انحمى وتنقلب ناراً، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن أبي مريم أن النبي ﷺ قال في قوله تعالى: ﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝١ وَإِذَا ٱلنُّجُومُ ٱنكَدَرَتْ ۝٢﴾ قال: «انكدرت في جهنم وكل من عبد من دون الله فهو في جهنم إلا ما كان من عيسى وأمه» قلت: لعل التطبيق بين تكويرها في البحر وفي جهنم أن البحر يصير ناراً حميماً لأهل النار، وأخرج البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الشمس والقمر يكوران يوم القيامة»(٢) وأخرج البزار في مسنده وزاد في النار ﴿وَإِذَا ٱلنُّجُومُ ٱنكَدَرَتْ ۝٢﴾ أي انقضت وتناثرت من السماء وتساقطت إلى الأرض يقال انكدر الطير أي أسقط، قال الكلبي يمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم إلا وقع ﴿وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۝٣﴾ عن وجه الأرض فصارت هباء منبثاً

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٨١، وأحمد في المسند ٢/ ٢٧، ١٠٠.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٤.

﴿وَإِذَا ٱلْعِشَارُ﴾ أي النوق اللاتي مر على حملها عشرة أشهر جمع عشراء ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتمام سنة وهي النفيس أموال العرب يكونون ملازمي أذنابهن ﴿عُطِّلَتۡ﴾ تركت بلا راع أهملها أهلها لما جاء أهوال يوم القيامة أو المراد بالعشار السحايب عطلت عن المطر ﴿وَإِذَا ٱلۡوُحُوشُ حُشِرَتۡ ۝٥﴾ قال أبي بن كعب معناه اجتلت وماجت بعضها في بعضها وقيل: معناه جمعت بعد البعث للقصاص بين الدواب كما مر في تفسير قوله تعالى: ﴿يَٰلَيۡتَنِي كُنتُ تُرَٰبَۢا﴾ [النبا: ٤٠] وروى عكرمة عن ابن عباس حشرها موتها قال حشر كل شيء الموت غير الجن والإنس ﴿وَإِذَا ٱلۡبِحَارُ سُجِّرَتۡ ۝٦﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف والباقون بالتشديد، قال ابن عباس أوقدت فصارت ناراً تضطرم وهو قول أبي، وقال الكلبي ملئت يقال المسجور المملوء، وقال مجاهدو مقاتل يعني قحم بعضها في بعض العذب والملح فصارت البحور كلها بحراً واحداً من الحميم لأهل النار، وقال الحسن وقتادة يبست وذهب ماؤها فلم يبق من الماء قطرة، قلت والجمع بين الأقوال أنه يجمع البحار كلها وملئت بحراً واحد أو كورت الشمس فيها فحينئذ تحمي البحر وتصير ناراً ولم يبق من الماء قطرة بصيرورتها ناراً وماء حميماً لأهل النار، وأخرج ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا عن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك إذا وقعت الجبال على وجه الأرض فتحركت واضطربت وفزعت الإنسان والجن فتقول الجن للإنس نحن نأتيكم بالخبر فانطلقوا إلى البحر فإذا هو نار تأجج فبينما هم كذلك إذا جاءت بهم ريح فأماتتهم، وقال البغوي روى أبو العالية عنه فذكر نحوه غير أن في رواية فانطلقوا الجن إلى البحر فإذا هي نار تأجج فبينما هم كذلك إذ انصدعت الأرض صدعة واحدة أي الأرض السابعة السفلى إلى السماء العليا فبينما هم كذلك إذ جاءتهم الريح فأماتتهم، وعن ابن عباس أيضاً قال: هي اثني عشر خصلة ست في الدنيا ستة في الآخرة وهي ما ذكر بعدها.

﴿وَإِذَا ٱلنُّفُوسُ زُوِّجَتۡ ۝٧﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ في هذه الآية «الضرباء كل رجل مع قومه كانوا يعملون عمله وذلك بإذن الله ويقول وكنتم أزواجاً ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة والسابقون السابقون»[١]، وأخرج البيهقي من النعمان بن بشير قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: وإذا النفوس زوجت قال: هما الرجلان يعملان العمل يدخلان به الجنة أو النار وسمعته يقول احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال ضرباؤهم وأخرج سعيد بن منصور بلفظ يقرن الرجل الصالح مع الصالح في الجنة ويقرن الرجل السوء مع السوء في النار، وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال: احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال: أشياعهم،

---

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٥٤، والطبري في تفسيره ٣٠/ ٤٤، وابن كثير في تفسيره ٧/ ٤٩٠، ٨/ ٣٥٥.

وقيل: تزوجت النفوس بأعمالها وقال عطاء ومقاتل زوجت النفوس المؤمنين بالحورالعين وقرنت نفوس الكفار بالشياطين وروي عن عكرمة قال إذا النفوس زوجت أي ردت الأزواج في الأجساد ﴿وَإِذَا ٱلْمَوْءُۥدَةُ﴾ وهي الجارية المدفونة حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيودها أي يثقلها حتى تموت وكانت العرب تدفن البنات مخافة العار والفقر تبكيتاً للوائدة كتبكيت النصارى بقوله تعالى: ﴿يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ﴾ [المائدة: ١١٦] أو يقال أسند الفعل إلى الموؤودة مجازاً والمعنى ﴿سُئِلَتْ﴾ عنها كما في قوله: ﴿إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔولًا﴾ [الإسراء: ٣٤] أي مسؤولاً عنه أو المراد بالموؤودة الوائدة وقد يطلق المفعول بمعنى الفاعل كما في قوله تعالى: ﴿كَانَ وَعْدُهُۥ مَأْتِيًّا﴾ [مريم: ٦١] والمراد بالمؤودة الموؤودة لهما كما في قوله ﷺ: «الوائدة والموؤودة في النار»[1] رواه أبو داود بسند حسن عن ابن مسعود قالوا الوائدة هي القابلة والموؤودة لها هي الأم ولا يمكن في الحديث إلا هذا التأويل.

فائدة: الوأد كبيرة لأنه قتل النفس بغير حق وفي حكمه إسقاط الحمل بعد أربعة أشهر لتمام خلقة الجنين ونفخ الروح في تلك المدة وأقل منه وزراً إسقاط الحمل قبل أربعة أشهر لكنه حرام ولذلك تجب الغرة إجماعاً فيما ضرب بطن امرأة حبلى فسقط جنيناً كامل الخلقة أو ناقصاً إذ تصور فيها خلق آدمي هذا إذا انفصل ميتاً وأما إذا انفصل حياً فمات ففيه كمال دية الكبير، عن أبي هريرة قال: «قضى رسول الله ﷺ في جنين امرأة من بني لحيان سقط بغرة عبد أو أمة»[2] متفق عليه.

مسألة: يجوز العزل عن الأمة ولا يجوز عن الحرة إلا بإذنها لكنه يكره ملقاً لما روى مسلم عن خذامة بنت وهب أنهم سألوا رسول الله ﷺ عن العزل فقال رسول الله ﷺ: «ذلك الوأد الخفي وهي وإذا الموؤودة سئلت»[3] ووجه الجواز حديث جابر «كنا نعزل والقرآن ينزل»[4] متفق عليه وزاد مسلم فبلغ ذلك النبي ﷺ فلم ينهنا وفي رواية عنه ﷺ قال في الأمة «اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها» وفي روايتها «ما عليكم أن لا تفعلوا ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة»[5] متفق عليه ووجه الاحتياج إلى الإذن في الحرة حديث عمر بن الخطاب قال؛ «نهى رسول الله ﷺ أن يعزل عن الحرة إلا بإذنها»[6] رواه ابن ماجه.

﴿بِأَيِّ ذَنۢبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾﴾ أي الموؤودة قرأ أبو جعفر بالتشديد للمبالغة والجمهور

---

(١) أخرجه أبو داود في السنة باب ١٧.
(٢) أخرجه البخاري في الديات باب ٢٥، ٢٦، ومسلم في القسامة حديث ٣٤، ٣٨، ٣٩.
(٣) أخرجه مسلم في النكاح حديث ١٤١، وابن ماجه في النكاح باب ٦١، وأحمد في المسند ٦/ ٣٦١، ٤٣٤.
(٤) أخرجه البخاري في النكاح باب ٤٨، ومسلم في الطلاق حديث ٢٤، ٢٦، ٢٧، ٢٨.
(٥) انظر الحاشية السابقة.
(٦) أخرجه ابن ماجه في النكاح باب ٣٠، وأحمد في المسند ١/ ٣١.

بالتخفيف في التاء ﴿وَإِذَا ٱلصُّحُفُ﴾ صحف الأعمال ﴿نُشِرَتْ﴾ للحساب أو فرقت بين أصحابها قراءة نافع وابن عامر وعاصم بتخفيف الشين والباقون بالتشديد للمبالغة في النشر أو لكثرة الصحف أو شدة الطائر ﴿وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾﴾ قلعت وأزيلت كما تكشط الأهاب عن الذبيحة، قلت والظاهر أن يكون هذا قبل نفخة الصعق حين كورت الشمس وانتشرت الكواكب أو عند تلك النفخة ويحتمل أن يكون بين النفختين فتطوى السماء والأرض وتبدل السماء سماء آخر وتبدل الأرض غير الأرض، قال القرطبي جمع صاحب الإفصاح بين الأخبار فقال تبديل السماوات والأرض تقع مرتين إحداهما تبديل صفاتها فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتنتشر الكواكب وتخسف الشمس والقمر وتصير السماء كالمهل وتكشط عن الروس وتسير الجبال ويصير البحر ناراً وعوج الأرض وينشق إلى أن تصير الهيئة غير الهيئة ثم بين النفختين تطوى السماء والأرض وتبدل السماء بسماء أخرى ﴿وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ﴿١٢﴾﴾ قرأ نافع وحفص وابن زكوان بتشديد العين والباقون بالتخفيف أي أوقدت إيقاداً شديداً لأعداء الله تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾﴾ أدنيت للمتقين قال الله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾﴾ [ق: ٣١] ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ مكرمة عامة في الأسباط بمعاونة المقام أي كل نفس ﴿مَّآ أَحْضَرَتْ﴾ أي ما فعلت من خير أو شر وهذا جواب لإذا الشرطية في إذا الشمس كورت وفيما عطف عليه والمراد بذلك الزمان الزمان المتسع الشامل لجميع ما ذكر مما قبل النفخة الأولى إلى دخول الجنة.

﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلْخُنَّسِ ﴿١٥﴾ ٱلْجَوَارِ ٱلْكُنَّسِ ﴿١٦﴾ وَٱلَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ وَٱلصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَءَاهُ بِٱلْأُفُقِ ٱلْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَٰنٍ رَّجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٩﴾﴾

﴿فَلَآ أُقْسِمُ﴾ الكلام ها هنا كالكلام في المفتتح[١] سورة القيامة والفاء يعني لما أنزلنا عليكم الآيات في شأن الساعة فاعلموا أنه كلام الله غير متقول أقسم ﴿بِٱلْخُنَّسِ﴾ الخنوس الرجوع من منتهى السير إلى مكان ابتدأ منه والمراد بها الكواكب الخمسة المسماة بالمتحيرة وهي عطارد والزهرة والمشتري والمريخ والزحل فإنها ترى سيارة من المغرب إلى المشرق ثم ترجع إلى المغرب وقد ترى ساكنة ولذلك سميت متحيرة والسبب في ذلك عند الهيئة أنها مرتكزة في أفلاك جزئية غير مجوفة تسمى تدويرات وللتدويرات حركات برأسها وحركات أعاليها على نسق أفلاكها من المغرب إلى المشرق وحركات أسافلها على عكس ذلك فالكواكب إذا كانت في أعلى التدوير فتساعد الحركتين حركة التدوير وحركة الفلك الكلي يرى متحركاً إلى المشرق بسرعته وإذا كان في أسفلها فلتزاحم الحركتين أو عدم التساعد قد

(١) مضى التفصيل في سورة القيامة، لكن خلاصة كلامه أن قنبل وفي رواية البزي أيضاً قرأ «لا قسم» من دون الألف. واللام لتأكيد القسم، أما الباقون من القرّاء فقراءتهم كقراءة حفص، فحينئذٍ لا زائدة.

يرى متحركاً نحو المغرب وهو الرجوع والخنوس وقد يرى ساكناً، وأما عندنا فالكواكب كل منها في فلك يسبحون على ما أراد الله سبحانه ولا امتناع لخرق السماوات والتئامها فحركات الخمسة المتحيرة قد تكون نحو المشرق وقد تكون نحو المغرب وقد تكون بطيئة وقد تكون سريعة كما أراد الله تعالى وجرى به عادته وحركات سائر الكواكب جرت العادة بكونها دائماً على نسق واحد، وقال قتادة الخنس هي النجوم كلها تبدو بالليل وتخنس بالنهار فتخفى فالمراد بالخنوس حينئذ الخفاء وهو لازم يعني الرجوع، وقيل: خنوسها أن يغيب قلت وعلى هذا يكون الخنس والكنس مترادفين فلا وجه للتكرار.

﴿ٱلْجَوَارِ﴾ في الفلك ﴿ٱلْكُنَّسِ﴾ والكنوس أن تأوي الأرنب والظبي في مكانها والمراد ها هنا بالكنس اختفاؤها عند غروبها أو عند المحاق قلت: ويحتمل أن يقال المراد بمكانها مستقرها تحت العرش، عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: حين غربت الشمس «أتدري أين تذهب؟» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش»(١) الحديث ﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾﴾ قال الحسن أقبل بظلامه وقال أدبر وهو من الأضداد ﴿وَٱلصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾﴾ أي بدأ أوله، وقيل امتد ضوؤه وارتفع جواب القسم ﴿إِنَّهُۥ﴾ يعني القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ﴾ من حيث إنه رسول يعني ليس بمتقول محمد ﷺ بل هو قول مرسل وهو الله سبحانه والمراد بالرسول جبرائيل أو محمد ﷺ ﴿كَرِيمٍ﴾ على الله صفة رسول ﴿ذِى قُوَّةٍ﴾ أن المراد جبرائيل فمن قوته أنه اقتلع قريات قوم لوط ومن الماء الأسود حملها على جناحه فرفعها إلى السماء ثم قلبها وأنه صاح صيحة بثمود فأصبحوا جاثمين وأنه يهبط من السماء إلى الأرض ويصعد في أسرع من الطرف وأن المراد به محمد ﷺ فهو ذو قوة في الجذب إلى الله من الإرشاد لبث نوح عليه السلام في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً وما آمن قوم إلا قليل ولبث محمد ﷺ في أمته ثلاثاً وعشرين سنة وانتشر دينه في الآفاق كان الناس يدخلون في دين الله أفواجاً وكان معه حجة الوداع مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً من الصحابة وأنه صعد من السماء السابعة وإلى ما لم يستطع جبرائيل الصعود إليه، ثم هبط الأرض في أقل من ساعة وأنه رأى ربه ولم يستطع أحد غيره فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخرَّ موسى صَعِقاً ﴿عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ﴾ أي الله سبحانه الظرف متعلق بما بعده ﴿مَكِينٍ﴾ ذي مكانة وجاه ومنزلة ﴿مُّطَاعٍ﴾ للعالمين قال الله تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] ﴿ثَمَّ﴾ أي عند ذي العرش ﴿أَمِينٍ﴾ على الوحي والظرف أعني ثم الظاهر أنه متعلق بأمين ويجوز أن يكون متعلق بمطاع يعني في الملأ الأعلى قال البغوي من إطاعة الملائكة إياه يعني جبرائيل أنهم فتحوا أبواب السماوات ليلة المعراج بقوله لرسول الله ﷺ وفتح خزنة الجنة أبوابها، قلت: وهذا بعينه إطاعة لمحمد ﷺ ويحتمل أن يراد بالإطاعة أن الأحكام الإلهية تنزل أولاً عليه ثم بواسطته تصل تلك الأحكام لى غيره من الملائكة، عن النواس بن

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق باب ٤، وتفسير سورة ٣٦، باب ١.

سمعان قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله أن يوحي بالأمر تكلم بالوحي أخذت السماوات منه رجفة أو قال رعدة شديدة خوفاً من الله تعالى فإذا سمع ذلك أهل السماوات صعقوا وخروا لله سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبرائيل فيكلمه الله وحيه بما أراد ثم يمر جبرائيل على الملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبرائيل فيقول جبرائيل قال: الحق وهو العلي الكبير، قال فيقول كلهم مثل ما قال جبرائيل بالوحي حيث أمره الله» وهذا يدل على كون جبرائيل مطاعاً وأما كون محمد ﷺ مطاعاً في الملائكة فوجه ذلك أن الحقيقة المحمدية عند أهل التحقيق هو التعين الأول بفيوض الوجود ومراتب القرب ومنها مرتبة كونه يوحى إليه كليم الله لا يصل في أحد إلا بتوسط الحقيقة المحمدية وهذا أمر كشفي ويشهد من النصوص قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ ١٠٧﴾ [الأنبياء: ١٠٧] وقوله عليه السلام: «أما وزيراي في السماء فجبرائيل وميكائيل ووزيراي في الأرض أبو بكر وعمر» فجبرائيل مطاع بالطريق الأولى.

﴿وَمَا صَاحِبُكُم﴾ يعني محمد ﷺ عطف على أنه فهو أيضاً جواب للقسم فإن كان المراد بالرسل فيما سبق محمد ﷺ فوضع المظهر موضع المضمر للتنبيه على أنه صاحبكم منذ أربعين سنة قبل ذلك لم يظهر منه إلا وفور العقل وكماله فالحكم فيه ﴿بِمَجۡنُونٖ﴾ مكابرة أو جنون ففي هذا الكلام رد لقول الكفار افترى على الله كذباً أم به جنة ﴿وَلَقَدۡ رَءَاهُ﴾ الضمير المرفوع راجع إلى صاحبكم محمد ﷺ بالاتفاق والضمير المنصوب إما راجع إلى ذي العرش فعلى هذا قوله تعالى: ﴿بِٱلۡأُفُقِ ٱلۡمُبِينِ﴾ ظرف مستقر حال من الضمير المرفوع والمعنى أنه رأى محمد ذا العرش ليلة المعراج حال كون محمد بالأفق للعالم على منتهى السماوات السبع، قال البغوي روينا في قصة المعراج عن شريك بن عبد الله عن أنس قال دنى جبار رب العزة فتدلى كان حتى قاب قوسين أو أدنى وهو رواية أبي سلمة عن ابن عباس وكذا قال الضحاك، والقائلون بهذا القول اختلفوا فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فرآه بفؤاده استنباطاً من قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ ٱلۡفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ ١١﴾ [النجم: ١١] وهذا قول ابن عباس، روى مسلم عن أبي العالية عنه ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه وهو قول أنس والحسن وعكرمة قالوا: رأى محمد ربه وروى عكرمة عن ابن عباس قال: إن الله اصطفى إبراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمد بالرؤية وعن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نور أنى أراه»[1] رواه مسلم، قلت: ويحتمل أن يراد بالأفق المبين والأفق الأعلى منتهى درجات سير السالكين إن أقصى حقائق العابدية وهي الحقيقة الأحمدية المعبر فيها بالمحبوبية الصرفة ووراء ذلك مرتبة اللاتعين ولا مساغ للسير والسلوك في مرتبة اللاتعين

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٢٩١، والترمذي في تفسير سورة ٥٣، باب ٧، وأحمد في المسند ٥/ ١٥٧، ١٧١، ١٧٥.

والسير في تلك المرتبة العليا السير النظري فحسب كذا قال المجدد، وقال جمهور المفسرين الضمير المنصوب راجع إلى رسول كريم والمراد بالرسول جبرائيل، قال قتادة ومجاهد الأفق المبين هو الأفق الأعلى من ناحية المشرق، روى البغوي بسنده عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لجبرائيل: «إني أحب أن أراك في صورتك التي تكون فيها في السماء قال: لن تقوى على ذلك قال بلى قال: فأين تشاء أن أتخيل لك قال بالأبطح قال: لا يسعني قال في منى قال لا يسعني قال فبعرفات قال لا يسعني ذلك قال بحراء قال: يسعني قواعده فخرج النبي ﷺ للوقت فإذا هو بجبرائيل قد أقبل من جبال عرفات بخشخشة وكلكلة قد ملأ ما بين المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض فلما رآه النبي ﷺ كبر وخر مغشياً عليه قال فتحول جبرائيل في صورته فضمه إلى صدره، وقال: يا محمد لا تخف فكيف لك لو رأيت إسرافيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة وإن العرش لعلى كاهله وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله عز وجل حتى يصير مثل الصعو يعني العصفور حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمته» ومن القائلين بهذا القول عائشة ﵂. روى البخاري في صحيحه وغيره أنه كذب من قال: رأى محمد ربه مستدل بقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ﴾ [الأنعام: ١٠٣] وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآيِٕ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] الآية، والفقه في الباب أن المثبتين للرؤية أولى من قولها وقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] لا ينفي الرؤية في الآخرة إجماعاً فكذا في ليلة المعراج حين خرج النبي ﷺ في الدنيا ورأى الجنة والنار وما ذكر ابن عباس وعائشة قصة رؤية النبي ﷺ جبرائيل على صورته حق لكن لا يستلزم أن يكون المراد بالآية تلك القصة كيف وسوق الكلام لبيان فضل رسول الله ﷺ وبيان كماله ورؤية جبرائيل وهو مفضول من النبي ﷺ بالإجماع ليست من الفضائل كيف وقوله: ﴿عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير: ٢٠] يدل على كمال قربه والترقي منه إثبات رؤية الله دون رؤية جبرائيل ولو كان عند ذي العرش صفة جبرائيل ورؤية جبرائيل صفة محمد ﵇ يلزم الانعكاس الأمر في الفضل والله تعالى أعلم.

﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني محمد ﷺ ﴿عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾ أي على ما يخبره من ما يوحى إليه ﴿بِضَنِينٍ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمر والكسائي بظنين بالظاء أي ليس هو بمتهم يعني لا يجوز أن يتهم والباقون بالضاد أي ليس هو ببخيل عن تبليغ ما يوحى إليه وتعليمه ﴿وَمَا هُوَ﴾ [التكوير: ٢٤] أي القرآن ﴿بِقَوْلِ شَيْطَٰنٍ رَّجِيمٍ﴾ استرق سمعه فألقاه على وليه الكاهن رد لقول الكفار أنه كاهن، هذه الجملة وما عطف عليه من الجمل السابقة جواب للقسم معطوفات على أنه لقول رسول كريم ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾﴾ الفاء المسببة والاستفهام للإنكار على ذهابهم إلى الباطل فيما قالوا إنه شاعر تقوله أو مجنون أو كاهن، قال الزجاج أي طريق يسلكون أبين من هذه الطريقة التي بنيت لكم، ثم بين ما هو كأنه في جواب سائل يقوله فما هو ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ في القاموس الذكر بالكسر الحفظ للشيء كالتذكار والشيء الذي

يجري على اللسان والصيت والثناء والشرف والصلاة والدعاء وكتاب فيه تفصيل الذين ووضع الملة والمعنى الأخير ظاهر ها هنا لا غبار عليه ويمكن الحمل على معان أخر أيضاً فإن القرآن ذكر الله وحفظ ما يجب حفظه وشيء ينبغي أن يكون جارياً على اللسان دائماً أو غالباً وثناء لله تعالى وصلاة له وشرف للإنسان ودعاء له ﴿لِّلْعَٰلَمِينَ﴾ عموماً فإن النبي ﷺ مبعوث إلى كافة الأنام الإنس والجن بل هو رحمة للعالمين وفيوض القرآن شامل للملائكة أيضاً يدل عليه قوله تعالى: ﴿بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ۝١٥ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ ۝١٦﴾ [عبس: ١٦] وروى الحاكم في المستدرك عن جابر أنه قال: لما نزلت سورة الأنعام سبح رسول الله ﷺ قال: لقد سبح هذه من الملائكة فسدوا الأفق ثم خصه وقال ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ۝٢٨﴾ أي القرآن ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ﴾ عليه خصوصاً من حيث إنهم هم المنتفعون به بدل بعض من العالمين والاستقامة لفظ جامع لجميع الأحكام، عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: قلت: يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك وفي رواية غيرك قال عليه الصلاة والسلام: «قل آمنت بالله فاستقم»[١] رواه مسلم، أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سليمان بن يسار قال: لما نزلت لمن شاء منكم أن تستقيم قال أبو جهل جعل الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم فأنزل الله تعالى ﴿وَمَا تَشَآءُونَ﴾ الاستقامة على الحق ﴿إِلَّآ﴾ وقت ﴿أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾ شئكم واستقامتكم ﴿رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ فإنه رب كل شيء وخالق كل شيء من الأعيان والأعراض وأفعال العباد وغير ذلك حتى مشيئتكم فمن شاء الاستقامة واستقام فذلك من فضل الله ونعمه وأخرج ابن أبي حاتم من طريق بقية عن عمر بن محمد عن زيد بن مسلم عن أبي هريرة مثل ما روي عن سليمان وأخرج ابن المنذر من طريق سليمان عن القاسم بن مخيمرة نحوه والله أعلم بالصواب.

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٦٢، وأحمد في المسند ٣/ ٤١٣، ٤/ ٣٨٥.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الانفطار

مكية وهي تسع عشرة آية

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتۡ ﴿١﴾ وَإِذَا ٱلۡكَوَاكِبُ ٱنتَثَرَتۡ ﴿٢﴾ وَإِذَا ٱلۡبِحَارُ فُجِّرَتۡ ﴿٣﴾ وَإِذَا ٱلۡقُبُورُ بُعۡثِرَتۡ ﴿٤﴾ عَلِمَتۡ نَفۡسٞ مَّا قَدَّمَتۡ وَأَخَّرَتۡ ﴿٥﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ٱلۡكَرِيمِ ﴿٦﴾ ٱلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِيٓ أَيِّ صُورَةٖ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلۡ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ ﴿٩﴾ وَإِنَّ عَلَيۡكُمۡ لَحَٰفِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامٗا كَٰتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعۡلَمُونَ مَا تَفۡعَلُونَ ﴿١٢﴾ إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ لَفِي نَعِيمٖ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ ٱلۡفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٖ ﴿١٤﴾ يَصۡلَوۡنَهَا يَوۡمَ ٱلدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمۡ عَنۡهَا بِغَآئِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا يَوۡمُ ٱلدِّينِ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَآ أَدۡرَىٰكَ مَا يَوۡمُ ٱلدِّينِ ﴿١٨﴾ يَوۡمَ لَا تَمۡلِكُ نَفۡسٞ لِّنَفۡسٖ شَيۡـٔٗاۖ وَٱلۡأَمۡرُ يَوۡمَئِذٖ لِّلَّهِ ﴿١٩﴾﴾

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتۡ ﴿١﴾﴾ انشقت ﴿وَإِذَا ٱلۡكَوَاكِبُ ٱنتَثَرَتۡ ﴿٢﴾﴾ تساقطت متفرقة ﴿وَإِذَا ٱلۡبِحَارُ فُجِّرَتۡ ﴿٣﴾﴾ فتح بعضها في بعض واختلط العذب بالملح فصار الكل بحراً واحداً ﴿وَإِذَا ٱلۡقُبُورُ بُعۡثِرَتۡ ﴿٤﴾﴾ قلب ترابها وأخرج موتاها ﴿عَلِمَتۡ نَفۡسٞ مَّا قَدَّمَتۡ وَأَخَّرَتۡ ﴿٥﴾﴾ جواب إذا وهذا نظير ما مر في إذا الشمس كورت إلى قوله علمت، قيل: معناه ما قدمت من عمل صالح وسيئ ما أخرت من سنة حسنة أو سيئة والمعنى ما قدمت أي ضيعت وما أخرت أي تركت من العمل وقيل: ما قدمت من الصدقات وأخرت من الزكاة، وقيل: معناه بل قدمت الدنيا على الآخرة أو بالعكس وقد مر نظيره قوله تعالى: ﴿يُنَبَّؤُاْ ٱلۡإِنسَٰنُ يَوۡمَئِذِۭ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾﴾ [القيامة: ١٣] ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ﴾ أي ما خدعك وسوّل لك الباطل غروراً ملصقاً ﴿بِرَبِّكَ﴾ موجباً للجرأة على عصيانه وترك ما أمر به ﴿ٱلۡكَرِيمِ﴾ الصفوح جملة يا أيها الإنسان معترضة ذكر توبيخاً على الإساءة في أعمالهم المفهوم من قوله تعالى: ﴿عَلِمَتۡ نَفۡسٞ مَّا قَدَّمَتۡ وَأَخَّرَتۡ ﴿٥﴾﴾ قال نزلت في الوليد بن مغيرة كذا قال البغوي، وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة أنها نزلت في أبي بن خلف، وقال الكلبي نزلت في الأسيد بن كلدة ضرب النبي ﷺ فلم يعاقب الله عز وجل فأنزل الله تعالى هذه الآية يقول ما الذي غرك بربك الكريم التجاوز عنك أو لم يعاقبك عاجلاً بكفرك وصفه بالكريم لأنه منشأ غروره وبه يغره الشيطان فإنه يقول له إن شئت فربك لايعذب أحداً ولا يعاجل في العقوبة وهو المعنى من قول مقاتل غره عفو الله حين لم يعاقبه في أمره، وقال السدي غره رفق الله به والاستفهام للإنكار ولا يجوز ذلك الغرور بكرمه وعدم تعجيله بالعقوبة إن تمحض لا يقتضي إهمال الظالم مطلقاً وتسوية

الموالي والمعادي فكيف قد انضم معه صفات أخر من القهر والانتقام وغيره وفيه مبالغة في الإنكار على الكفر فإن كثرة كرمه يقتضي أن يشكر ولا يكفر ويستدعي الجد في الطاعة لا الانهماك في عصيانه اغتراراً بكرمه، وقال بعض أهل البشارة إنما قال بربك الكريم دون سائر أسمائه وصفاته كأنه تفهماً لإجابته معنى بقول غر في الكريم وهو المعنى مما قال يحيى بن معاذ لو أقامني بين يديه فقال يا يحيى ما غرك بي قلت: غرني برك بي سابقاً وآنفاً، وقال أبو بكر الوراق لو قال بي ما غرك بربك الكريم لقلت غرني كرم الكريم، قال ابن مسعود ما منكم من أحد إلا يسخر الله به يوم القيامة فقال: يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبت المرسلين قال عطاء تأويل الآية ما غرك بربك وقطعك وأشغلك عنه إلى نفس بئس للظالمين بدلاً. حكي أن امرأة رفعت إلى قاض أن زوجها نكح عليها امرأة أخرى فقال القاضي لا سبيل لك بالاعتراض عليه فإن الله تعالى أباح للرجال ما طاب لهم من النساء مثنى وثلاث ورباع، فقالت الضعيفة أيها القاضي لولا منعني الحجاب والحياء لبرزت حسني لك وسألتك بأن من كان له في الجمال والحسن مصاحباً مثلي هل يجوز له أن يشتغل عنه بغيره فسمع قولها رجل من أهل القلوب فصاح وخر مغشياً عليه فلما أفاق قال سمعت الهاتف يقول ألم تسمع قول الضعيفة ولولا حجاب الكبرياء والعظمة لأبرزت لكم من الجلال والجمال الذي لا يسعه المقابل وسألتكم أنه من استطاع الاشتغال بمثلي فهل يجوز الاشتغال بغيري ومن مثلي وأين يكون مثلي فليس يكون فاطلبني تجدني عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قام الرجل في الصلاة أقبل الله عز وجل بوجهه فإذا التفت قال يا ابن آدم إلى من تلتفت إلى من هو خير مني أقبل إليّ فإذا التفت الثانية قال مثل ذلك فإذا التفت الثالثة صرف الله تبارك وتعالى عنه وجهه»[1] رواه البزار.

﴿ٱلَّذِى خَلَقَكَ﴾ من تراب ثم من نطفة بعد ما لم تكن شيئاً ﴿فَسَوَّىٰكَ﴾ أي فجعلك بشراً سوياً مستوي الخلق وتسويته جعل أعضائه سليمة معدة لمنافعها ﴿فَعَدَلَكَ﴾ قرأ الكوفيون بالتخفيف أي فصرفك وأمالك إلى أي صورة شاء أو صرفك عن خلقه غيرك حتى تميزت وفارقت عن سائر الحيوانات أو صرف طبعة بعض أجزائك إلى بعض فكسر حرارة الصفراء ويبوستها ببرودة البلغم ورطوبته وبالعكس ويبوسة السوداء وبرودتها برطوبة الدم وحرارته حتى اعتدلت وصرت أعدل الحيوانات مزاجاً وقرأ الباقون بالتشديد أي جعل بنيتك متناسبة الأعضاء لعدلته معدة لا يستعدها من القوي ﴿فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ﴾ ما مزيدة لتأكيد التنكير والتنكير للتكثير ﴿مَّا شَآءَ﴾ صفة لصورة ركبك، قال مجاهد والكلبي ومقاتل في أي شبيه من أب أو أم أو خال أو عم وجاء في الحديث أن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضر كل بينه وبين آدم ثم قرأ في أي صورة ما شاء ﴿رَكَّبَكَ﴾ رواه ابن جرير والطبراني بسند ضعيف من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن جده عنه ﷺ. قوله: في أي صورة إما متعلق بركبك أو

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٨/ ٤٥٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٩٩٥٤.

ظرف مستقر حال من مفعول ركبك وفيه معنى الشرط والجزاء والجملة بيان لعدلك ومن ثم لم يعطف الموصول مع صلاته صفة أخرى لربك مقررة للربوبية مبينة للكرم منبه على أن من قدر على ذلك أولاً قدر عليه ثانياً مؤكدة للإنكار والتوبيخ على الغرور والكفر فإن من هذا شأنه لا يجوز كفرانه ﴿كَلَّا﴾ ردع على الاغترار بكرم الله تعالى ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ﴾ بالإسلام أو بالجزاء إضراب عن الاغترار بكرم الكريم يعني ليس أمركم أيها الناس مقتصراً على الإقرار بل مع ذلك تكذبون بالدين ويحتمل أن يكون إضراباً عن مفهوم علمت نفس ما قدمت وأخرت أي ما قدمت من العصيان وأخرت من الطاعة فإن حاصل المعنى أنكم تعصون بل تكذبون ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ﴾ أي والحال أن عليكم ﴿لَحَـٰفِظِينَ﴾ لأعمالكم وأقوالكم من الملائكة ﴿كِرَامًا﴾ على الله ﴿كَـٰتِبِينَ﴾ صحف الأعمال للجزاء ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾﴾ من خير وشر عقب الحافظين بتلك الصفات تعظيماً لهم وتنبيهاً على أنه لا يفوت من علمهم شيء من الأعمال والأقوال فيه توبيخ على تكذيبهم وتحقيق لما يكذبون به وروى يتوقعون من التسامح والإهمال.

﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ﴾ الذين بروا وصدقوا بإيمانهم باجتنابهم عما نهى الله عنه من العقائد الفاسدة والأخلاق الذميمة والأعمال القبيحة وامتثالهم أوامره، وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «إنما سماهم الله الأبرار لأنهم بروا الآباء والأبناء»(١) ﴿لَفِى نَعِيمٍ وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ﴾ الذين شقوا ستر الدين والديانة بالكفر والمعاصي والفجر الشقي ﴿لَفِى جَحِيمٍ﴾ جملة إن الأبرار إلى آخر السورة متصل بقوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾﴾ [الانفطار: الآية: ٥] فإن في هذا الكلام بيان لا يعلم كل نفس من خير أو شر علمه بإدراك جزائه، روي أن سليمان بن عبد الملك قال لأبي حازم المدني ليت شعري ما لنا عند الله؟ قال: أعرض عملك إلى كتاب الله فإنك تعلم ما لك عند الله قال: فأين أجد في كتاب الله؟ فقال؟ عند قوله ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ﴾ قال سليمان فأين رحمة الله قال قريب من المحسنين انتهى ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ﴿يَوْمَ ٱلدِّينِ﴾ يوم الجزاء ﴿وَمَا هُمْ﴾ الضمير إلى بعض الفجار أعني الكفار أو المراد بالفجار الكفار ﴿عَنْهَا﴾ أي عن الجحيم ﴿بِغَآئِبِينَ﴾ لخلودهم فيها أو المعنى ما هم كانوا عنها غائبين قبل ذلك أو كانوا يجدون سمومها في القبور عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة»(٢) متفق عليه، وفي حديث البراء بن عازب عن رسول الله ﷺ ذكر حال الكافر في القبر «يسأل عن دينه فيقول هاه هاه لا أدري فقال فينادى من السماء أن كذب فافرشوه من النار وألبسوه من النار

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/ ١٦٣٠.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٩٠، وبدء الخلق باب ٨، والرقاق باب ٤٢، ومسلم في الجنة حديث ٦٥، ٦٦.

وافتحوا له باباً إلى النار»[١] ثم عظم ذلك اليوم فقال ﴿وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا يَوۡمُ ٱلدِّينِ ۝١٧﴾ الاستفهام للتعجب والتوبيخ يعني أنه يوم عظيم البلاء شديد غاية الشدة لا تدري عظمته وشدته حيث لا يدرك كنه أمره دراية دار ﴿ثُمَّ مَآ أَدۡرَىٰكَ مَا يَوۡمُ ٱلدِّينِ ۝١٨﴾ تأكيد للتفخيم ﴿يَوۡمَ لَا تَمۡلِكُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالرفع على أنه بدل من اليوم في ما يوم الدين أو خبر مبتدأ محذوف أي هو والباقون بالنصب على أنه بدل من اليوم في يصلونها يوم الدين أو متعلق بمحذوف أي يجزى الفريقان كذلك في يوم لا تملك نفس أو اذكر يوم لا تملك أو هو مبني على الفتح لإضافة إلى غير التمكن ومحله الرفع ﴿نَفۡسٌ﴾ أي أحد ﴿لِّنَفۡسٍ﴾ يعني كافرة كذا قال مقاتل ﴿شَيۡـٔٗاۖ﴾ من المنفعة ﴿وَٱلۡأَمۡرُ يَوۡمَئِذٖ لِّلَّهِ﴾ وحده لا يملك الله في ذلك اليوم أحداً شيئاً من الأمر كما ملكهم في الدنيا وأما الإذن في الشفاعة للمؤمنين فليس بتمليك أو يقال الأمر يومئذ عياناً وفي زعم كل أحدكما كان الأمر كله لله في الحقيقة وفي زعم أهل البصيرة والله أعلم بالصواب.

(١) أخرجه أبو داود في السنة باب ٢٤، وأحمد في المسند ٤/٢٨٨.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة المطففين

مكية وهي ست وثلاثون آية

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝١ ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكْتَالُوا۟ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝٢ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ
۝٣ أَلَا يَظُنُّ أُو۟لَٰٓئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ۝٤ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝٥ يَوْمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٦ كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ
ٱلْفُجَّارِ لَفِى سِجِّينٍ ۝٧ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا سِجِّينٌ ۝٨ كِتَٰبٌ مَّرْقُومٌ ۝٩ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝١٠ ٱلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ
ٱلدِّينِ ۝١١ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِۦٓ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۝١٢ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَٰتُنَا قَالَ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ۝١٣ كَلَّا ۖ بَلْ ۜ رَانَ عَلَىٰ
قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا۟ يَكْسِبُونَ ۝١٤ كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ۝١٥ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا۟ ٱلْجَحِيمِ ۝١٦ ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا
ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تُكَذِّبُونَ ۝١٧﴾

عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً فأنزل الله تعالى ويل للمطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك[1] روا الحاكم والنسائي وابن ماجه بسند صحيح، وقال السدي قدم رسول الله ﷺ المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأنزل الله تعالى ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝١﴾ والطف الحقير والمراد بالمطففين ما بين بقوله ﴿ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكْتَالُوا۟﴾أي أخذوا الكيل أو اتزنوا ولم يذكره اكتفاء بذكر الوزن في القرنية الثانية ولعل الكيل كان هو الغالب في الاستعمال ﴿عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ متعلق بقوله اكتالوا أو بقوله ﴿يَسْتَوْفُونَ﴾ وقع على موضع من تقديره إذا اكتالوا من الناس يستوفون منهم للدلالة على أن اكتيالهم لما لهم على الناس أو أن اكتيالهم يتحامل فيهم عليهم، قال الفراء من وعلى يتعاقبان في هذا الموضع فإذا اكتلت عليك كأنه قال أخذت ما عليك وإذا قال اكتلت منك فكأنه قال استوفيت منك ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ﴾ الضمير المنصوب راجع إلى الناس أي كالوهم أو وزنوهم حذف الجار وأوصل الفعل روى التقدير كالوا مكيلهم فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وليس تأكيد المتصل بالمنفصل إذ المقصود بيان اختلاف حالهم في الأخذ والإعطاء لا في المباشرة وعدمها وأيضاً يأبى عنه الخط فإنه يستدعي عن إثبات ألف بعد الواو ﴿يُخْسِرُونَ﴾ أي ينقصون الكيل والوزن يقال خسر الميزان وأخسره وسمي هذا العمل بالتطفيف لأن ما يبخس في الكيل والوزن لا يكون إلا حقيراً وفيه إيماء

(١) أخرجه ابن ماجه في التجارات باب ٣٥.

إلى أن بخس الحقير موجب للويل والعذاب فبخس الكثير بالطريق الأولى قال رسول الله ﷺ: «خمس بخمس ما نقض العهد قوم إلا سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغيره ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت ولا طففوا المكيال إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر»(١) رواه الحاكم من حديث بريدة، ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رواه الطبراني من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ظهر الغلول في قوم إلا ألقى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الربا في قوم إلا كثر فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق إلا فشا فيهم الدم وما ختر قوم بالعهد إلا سلط الله عليهم العدو»(٢) رواه مالك موقوفاً والختر الغدر.

قلت: وقطع الرزق بالتطفيف قد يكون بجعله فقيراً لا يقدر على شيء، يكون بمنع الرزق عنه مع قدرته عليه فلا يقدر الأكل منه في حقه كما في البقالين من ديارنا، قال البغوي كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول اتق الله أوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى أن العرق ليلجمهم إلى أنصاف آذانهم.

﴿أَلَا يَظُنُّ﴾ ذكر الظن مكان اليقين إيماء إلى أن من كان يظن ذلك ينبغي أن لا يرتكب موجبات تلك الشدائد فكيف من يستيقن والاستفهام للإنكار وفيه تعجيب من مآلهم وتوبيخ ﴿أُولَٰئِكَ﴾ المطففين فاعل ليظن ﴿أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ﴾ قام مقام المفعولين ليظن ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝٥﴾ متعلق مبعوثون وللتعليل أي لحساب يوم عظيم أو بمعنى في يوم عظيم وهو يوم القيامة عظمه لعظم ما يكون فيه، أخرج ابن المبارك عن الحسن قال لقد مضى بين أيديكم أقوام لو أن أحدهم أنفق عدد هذا الحصى لخشي أن لا ينجو من عظمة ذلك اليوم ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ﴾ من القبور منصوب بمبعوثون على الظرفية أو بدل من يوم عظيم وفتحه على البناء لإضافته إلى غير متمكن ﴿لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي لحسابه وجزائه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «يوم يقوم الناس لرب العالمين حين يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه»(٣) متفق عليه وأخرج الحاكم مثله عن أبي سعيد الخدري، وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين باعاً ويلجمهم حتى آذانهم»(٤) وأخرج الطبراني وأبو يعلى وابن حبان عن ابن عباس إن الكافر يلجم بعرقه يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحني ولو إلى النار، وأخرج الحاكم عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العرق ليلجم الرجل في الموقف حتى يقول: يا رب إرسالك لي إلى

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١١/ ٤٤، والهيثمي في مجمع الزوائد ٣/ ٦٥، والمنذري في الترغيب والترهيب ١٠/ ٥٤٤، والقرطبي في تفسيره ١٩/ ٢٥٣.

(٢) أخرجه مالك في الجهاد حديث ١٢، ٢٦.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤٧، وتفسير سورة ٨٣، ومسلم في الجنة حديث ٦٠.

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤٧.

النار أهون عليّ مما أجد وهو يعلم ما فيها من شدة العذاب»[1] وأخرج البيهقي عن قتادة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٦﴾ قال بلغني أن كعباً كان يقول يقومون مقدار ثلاثمائة عام، وأخرج مسلم عن المقداد بن الأسود قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى يكون منهم مقدار ميل» قال سليم بن عامر فوالله ما أدري ما يعني بالميل أمساف الأرض أم الميل الذي يكحل به العين؟ «فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبته ومنهم من يكون إلى حقونه ومنهم من يلجمه العرق إلجاماً وأشار رسول الله ﷺ بيده إلى فيه»[2] وأخرج أحمد والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي عن عقبة بن عامر نحوه، وأخرج أحمد والطبراني عن أبي أمامة الباهلي عنه ﷺ وفيه «ويزاد في حرها كذا وكذا تغلي «منها الهوام كما تغلي القدور»[3]، وأخرج أحمد والطبراني بسند جيد عن أنس رفعه قال: «لم يلق ابن آدم شيئاً منذ خلق الله أشد عليه من الموت وهو أهون مما بعده وإنهم ليلقون من هول ذلك اليوم شدة حتى يلجمهم حتى أن السفن لو أجريت لجرت»[4]، وأخرج البيهقي عن ابن عمرو قال يشتد كرب ذلك اليوم حتى يلجمهم الكافر العرق قبل الحساب قيل له: فأين المؤمنون؟ قال: على كراسي من ذهب ويظلل عليهم الغمام وأخرج هناد عن ابن مسعود نحو هذا كله وفيه «ما طول ذلك اليوم عليهم أي على المؤمنين إلا كساعة من نهار» وأخرج هناد وابن المبارك عن سلمان قال: تدني الشمس من رؤوس الخلائق يوم القيامة قاب قوسين أو قوسين ويعطى حر عشر سنين وليس أحد من الناس عليه يومئذ صحره إلى خرقة ولا يرى عورة مؤمن ولا مؤمنة ولا يجد حرها مؤمن ولا مؤمنة، وأما الكافر فيطبخهم طبخاً حتى يسمع لأجوافهم عق عق.

﴿كَلَّآ﴾ ردع عن التطفيف وتم الكلام، وقال الحسن: كلا ابتداء يتصل بما بعده بمعنى حقا ﴿إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْفُجَّارِ﴾ يعني صحف أعمالهم التي كتبتها الحفظة الكرام والمراد بالفجار الكفار ﴿لَفِى سِجِّينٍ﴾ مشتق من السجن بمعنى الحبس في القاموس السجين كالسكين الحبس الدائم الشديد قال الأخفش فعيل من السجن كما يقال فسيق وشريب معناه لفي حبس شديد، وقال عكرمة لفي سجين أي في خسأ وضلال لما كان كتاب الفجار في أي ما في الكتاب من الأعمال موجباً لكونهم في الحبس والخساء والضلال أسند ذلك إلى الكفار مجازاً والظاهر من الأحاديث والآثار أن السجين اسم موضع في كتاب الفجار كذا في القاموس، وكون الكتاب في ذلك الموضع بأن توضع صحف أعمالهم هناك أو يكتب هناك كتاب جامع الصحف أعمال الفجار من الثقلين ووجه تسمية ذلك الموضع بالسجين أن هناك

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٣٦، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٣٩٠.
(٢) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٦٢، وأحمد في المسند ٥/ ٢٥٤.
(٣) أخرجه أحمد في المسند ٥/ ٢٥٤.
(٤) أخرجه بنحوه ابن ماجه في الزهد باب ٣٨.

تحبس أرواح الكفار أجمعين وذلك الموضع هو الأرض السابعة أو تحت الأرض السابعة، أخرج ابن مندة والطبراني وأبو الشيخ عن حمزة بن حبيب مرسلاً قال: سئل رسول الله ﷺ عن أرواح المؤمنين؟ فقال: «في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت» قالوا: يا رسول الله وأرواح الكفار؟ قال: «محبوسة في سجين»(١) وروى ابن المبارك والحكيم الترمذي وابن أبي الدنيا وابن مندة عن سعيد بن المسيب عن سلمان قال: نفس الكافر في سجين، قال البغوي قال عبد الله بن عمر وقتادة ومجاهد والضحاك سجين هي الأرض السابعة السفلى فيها أرواح الكفار قلت: كذا أخرج ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمر روى البغوي بسنده عن البراء قال: قال رسول الله ﷺ: «سجين أسفل سبع أرضين وعليّون في السماء السابعة تحت العرش»(٢) وقد ورد في حديث طويل عن البراء بن عازب مرفوعاً في ذكر موت المؤمنين وموت الكفار فذكر في الكفار «أنه لا يفتح لهم أبواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى فتطرح روحه طرحاً»(٣) الحديث أخرجه أحمد وغيره، وذكر البغوي قول شبرمة بن عطاء جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال: أخبرني عن قول الله عز وجل ﴿إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْفُجَّارِ لَفِى سِجِّينٍ﴾ فقال: إن روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم تهبط بها إلى الأرض فتأبى الأرض أن تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى سجين وهي موضع جند إبليس فيخرج لها من سجين من تحت جند إبليس رق فيرقم ويختم ويوضع تحت جند إبليس لمعرفتها الهلاك بحساب يوم القيامة، وقال الكلبي هي صخرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها يجعل كتاب الفجار تحتها وروي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال سجين صخرة تحت الأرض السفلى تقلب فيجعل كتاب الفجار فيها وقال البغوي جاء في الحديث الفلق جب في جهنم مغطى والسجين جب في جهنم مفتوح.

قلت: ويمكن الجمع بينهما أعني بين كون السجين تحت الأرض السابعة وكونه في جهنم أن جهنم تحت الأرض السابعة السفلى أخرج أبو الشيخ في العظمة والبيهقي من طريق أبي الزعراء عن عبد الله قال: الجنة في السماء السابعة والنار في الأرض السابعة السفلى، وأخرج البيهقي في الدلائل عن عبد الله بن سلام الجنة في السماء والنار في الأرض، وأخرج ابن جرير في تفسيره عن معاذ قال: سئل رسول الله ﷺ من أين يجاء بجهنم يوم القيامة؟ قال: «يجاء بها من الأرض السابعة بها ألف زمام لكل زمام سبعون ألف ملك فإذا كان من العباد على مسيرة ألف سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه يقول رب نفسي نفسي».

﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾﴾ تفخيم وتهويل قال الزجاج ليس ذلك مما كنت تعلمها أنت

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٣٨٦.
(٢) أخرجه البغوي في تفسيره ٧/ ٢١٩، والقرطبي في تفسيره ١٩/ ٢٥٨.
(٣) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ٢٨٨.

ولا قومك ﴿كِتَٰبٌ مَّرۡقُومٌ ۝٩﴾ أي مكتوب فيه أعمالهم ثبت عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يجازوا به أو المعنى معلم يعلمه من رآه أنه عرف لا خير فيه، وقيل: معناه مختوم بلغة حمير قال البغوي ليس هذا تفسير للسجين بل هو بيان الكتاب المذكور أنه كتاب الفجار وقال البيضاوي هذا تفسير للسجين لقب به الكتاب لأنه سبب للحبس فقال: هذا ظرفية السجين الكتاب لكونه كتاباً جامعاً لكتب الفجار من الثقلين والظاهر أن السجين فيه مقر أرواح الكفار ومقر صحف أعمالهم وفي الكلام حذف مضاف أي في السجين إما أي ما كتاب سجين أو في كتاب مرقوم أي محل كتاب مرقوم بالشر ﴿وَيۡلٞ يَوۡمَئِذٖ لِّلۡمُكَذِّبِينَ ۝١٠﴾ بالحق ﴿ٱلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوۡمِ ٱلدِّينِ ۝١١﴾ صفة موضحة أو ذامة أو مخصصة أو بدل من المكذبين وجملة ويل يومئذ الخ معترضة للذم، قلت: ويحتمل أن يكون في محل الرفع من مرقوم بمعنى رقم فيه ويل يومئذ الخ أو صفة لكتاب أي كتاب موجب للويل والتأويل الأول أظهر من حيث اللفظ وللأخيرين من حيث المعنى لأن كونه كتاباً مرقوماً ليس من خصائص كتاب الفجار بل قيل مثل ذلك في كتاب الأبرار أيضاً يتصور كونه جواباً لقوله ما سجين ﴿وَمَا يُكَذِّبُ بِهِۦٓ﴾ أي بيوم الدين ﴿إِلَّا كُلُّ مُعۡتَدٍ﴾ مجاوز عن الحد في الجهل وتقليد الآباء الجهلة حتى أنكر قدرة الله على الإعادة ﴿أَثِيمٍ﴾ منهمك في الشهوات اشتغل بها عما وراءها وحمله على الإنكار لما عداها.

﴿إِذَا تُتۡلَىٰ عَلَيۡهِ ءَايَٰتُنَا﴾ يعني القرآن شرط جزاؤه ﴿قَالَ﴾ من فرط جهله وغفلته عن كونه معجزاً أو من غباوته وإعراضه عن الحق تعنتاً ﴿أَسَٰطِيرُ ٱلۡأَوَّلِينَ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي هي والأساطير جمع أسطور أو أسطاراً أو أسطر بمعنى الأحاديث التي لا نظام بها في القاموس وفي الصحاح أساطير الأولين أي شيء كتبوه كذباً، والجملة الشرطية صفة بعد صفة لمعتد لبيان أنه لا ينفعه من الأدلة العقلية والنقلية شيء والجملة ما يكذب به معترضة ﴿كَلَّآۖ﴾ ردع عن التكذيب وعما قالوا، وقال مقاتل معناه أي لا يؤمنون ﴿بَلۡۜ﴾ إضراب عن الردع ينفي قابلية قلوبهم عن درك الحق وتميزه من الباطل يسكت حفص ها هنا سكتة ويدغم غيره ﴿رَانَ﴾ قال أبو بكر وحمزة والكسائي فتح الراء والباقون بتفخيمها ﴿عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُواْ يَكۡسِبُونَ﴾ والرين الغلبة يقال ران الخمر على قلبه إذا غلبه عليه سكره والمعنى غلب على قلوبهم ظلمات ما كانوا يكسبون من المعاصي حتى عمي قلوبهم عن التميز بين الحق والباطل، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فإن تاب وفزع واستغفر صقل قلبه منها وإن زاد زادت حتى تعلو قلبه فذالكم الران الذي ذكر الله في كتابه ﴿كَلَّاۖ بَلۡۜ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُواْ يَكۡسِبُونَ ۝١٤﴾»[1] رواه البغوي، وكذا أخرج أحمد والترمذي وصححه وأحمد والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وفي بعض الروايات «أن العبد كلما أذنب ذنباً» الحديث ولفظ المؤمن يدل على شدة السوداء قلب الكافر بطريق الأولى

(١) أخرجه بنحوه الترمذي في تفسير سورة ٨٣، باب ١، وابن ماجه في الزهد باب ٢٩.

﴿كَلَّآ﴾ ردع عن كسب المعاصي الموجبة للرين أو هو بمعنى حقاً لتحقيق الرين قال يريد أنهم لا يصدقون ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي الكفار ﴿عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم الدين يوم يرى الله سبحانه المؤمنون ﴿لَّمَحْجُوبُونَ﴾ لحجب ظلماتهم الناسبة عنهم فلا يرون الله سبحانه كما كانوا لا يرون الحق من الباطل في الدنيا، قال الحسن لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم لزهقت أنفسهم في الدنيا سئل مالك عن هذه الآية فقال: لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه، وقال الشافعي في الآية دلالة على أن أولياء الله يرون الله ﴿ثُمَّ﴾ أي بعد كونهم محجوبين عن رؤية الله ﴿إِنَّهُمْ لَصَالُوا﴾ أي لداخلوا ﴿الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ﴾ يقول لهم خزنة جهنم ﴿هَٰذَا﴾ هذا العذاب.

﴿الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ أن التطفيف تكرير للأول ليعقب وعد الأبرار كما عقب وعيد الفجار إشعاراً بأن التطفيف فجور كما أن الإيفاء بر أو ردع عن تكذيب العذاب أو هو بمعنى حقاً وقال مقاتل معناه لا يؤمن بالعذاب الذي يصلاه.

﴿كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴿١٨﴾ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَٰبٌ مَّرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ ٱلْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَٰمُهُۥ مِسْكٌ ۚ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ ٱلْمُتَنَٰفِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمِزَاجُهُۥ مِن تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا ٱلْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟ كَانُوا۟ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا۟ بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓا۟ إِلَىٰٓ أَهْلِهِمُ ٱنقَلَبُوا۟ فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوٓا۟ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَضَآلُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَآ أُرْسِلُوا۟ عَلَيْهِمْ حَٰفِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَٱلْيَوْمَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ ثُوِّبَ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُوا۟ يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾﴾

﴿كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ قال بعض أهل المعاني هو علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالواو والنون وقال الفراء اسم موضع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظ كعشرين، وقال بعض المحققين هو منقول من جمع على وزن فعيل من العلو وقد مر حديث البراء المرفوع عليين في السماء السابعة تحت العرش وفي الحديث البراء الطويل في ذكر الموت المؤمنين والكفار ذكر في نفس المؤمن «إنه يصعد بها حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة فيقول الله تعالى اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوا الأرض»[١] الحديث أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وغيرهم من طرق صحيحة، وقال ابن عباس هو يعني عليين لوح زبرجد خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيها ومن ها هنا قالوا: هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين، وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى، وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال عطاء والضحاك هو سدرة المنتهى ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَٰبٌ مَّرْقُومٌ ﴿٢٠﴾﴾ الكلام فيه كما مر في نظيره ﴿يَشْهَدُهُ ٱلْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾﴾ صفة لكتاب

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ٢٨٧.

كما كان ويل للمكذبين صفة هناك والمقربون، قال البغوي يعني الملائكة قلت وأرواح الأنبياء والصديقين والشهداء أيضاً فإن هناك لعزها كما أخرج مسلم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «أرواح الشهداء عند الله في حواصل طير خضر تسرح في أنهار الجنة حيث شاءت تأوي إلى قناديل تحت العرش»[١] وكذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس وتقي بن مخلد عن ابن أبي سعيد الخدري وروى أبو الشيخ عن أنس قال: يبعث الله شهداء من حواصل طير بيض كانوا في قناديل معلقة بالعرش، وأخرج ابن مندة عن ابن شهاب بلاغاً بلغني أن أرواح الشهداء كطير خضر المعلقة بالعرش تغدو ثم ترجع إلى رياض الجنة يأتي ربها سبحانه وتعالى كل يوم يسلم عليه وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي الدرداء قال هي يعني أرواح الشهداء طائر خضر في قناديل الحديث، وأخرج البخاري عن أنس أنه قال لما قتل حارثة قال رسول الله ﷺ: «إنها جنان وإنه في الفردوس الأعلى» وقال الله تعالى في حبيب النجار ﴿قِيلَ ٱدْخُلِ ٱلْجَنَّةَ قَالَ يَٰلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾ [يس: ٢٦ ـ ٢٧] الآية ولا منافاة بين كونهم في الجنة وكونهم تحت العرش في قناديل لأن العرش بمنزلة السماء للجنة.

قلت: وهذا الحكم غير مختص بالشهداء فإن الأنبياء والصديقين أعلى منهم منزلة وقد ورد في الحديث بلفظ المؤمنين مطلقاً، أخرج مالك والنسائي بسند صحيح عن كعب بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر المتعلقة في شجرة الجنة حتى ترجع إلى جسده يوم القيامة»[٢] وكذا أخرج أحمد والطبراني عن أم هانيء عنه ﷺ قال: «يكون النسم طيراً لتعلقه بالشجر حتى إذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسده»[٣]، وأخرج ابن عساكر عن أم بشر امرأة أبي معروف نحوه والمراد في تلك الأحاديث الكاملين منهم كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَشْهَدُهُ ٱلْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾﴾ [المطففين: ٢١] وقد ورد في بعض الأحاديث أن مقر أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة أخرجه أبو نعيم بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرج أيضاً عن وهب بن منبه أن لله تعالى في السماء السابعة داراً يقال لها البيضاء تجتمع فيها أرواح المؤمنين وفي بعض الأحاديث إذا أخرج من الجسد كان بين السماء والأرض رواه سعيد بن منصور عن سلمان وروى ابن المبارك والحكيم الترمذي وابن أبي الدنيا وابن مندة عن سعيد بن المسيب عن سلمان أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت ونفس الكافر في سجين وفي هذا الحديث حكاية عن حال المؤمنين على تفاوت درجاتهم، قال الشعبي في بحر الكلام الأرواح على أربعة أوجه أرواح الأنبياء تخرج من جسدها وتصير مثل صورتها المسك والكافور وتكون في الجنة

---

(١) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ١٢١.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٦٠.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٦/ ٤٢٥.

تأكل وتشرب وتنعم وتأوي بالليل إلى قناديل معلقة بالعرش، وأرواح الشهداء تخرج من جسدها ويكون في أجواف طير خضر في الجنة تأكل وتشرب وتنعم وتأوي بالليل إلى قناديل معلقة بالعرش وأرواح المطيعين من المؤمنين يربص بالجنة لا تأكل ولا تتمتع ولكن تنظر في الجنة وأرواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والأرض في الهواء، وأما أرواح الكفار فهي في السجين في جوف طير سود تحت الأرض السابعة قلت: وما ذكر في أرواح الأنبياء أنها تصير في مثل صورتها المسك والكافور يعني أن لها أجساداً كالأجساد الإنسان وعبرها بالمسك لتطيب ريحها وعبر المجدد عن تلك الأجساد بالجسم الموهب ويكون ذلك للأنبياء ولكمل أتباعهم الصديقين قبل الموت. فإن قيل: بعض الأحاديث الصحاح تدل على أن أرواح المؤمنين حتى الأنبياء وأرواح الكفار كلها في القبور كما ورد في حديث البراء الطويل يقول الله تعالى في حق المؤمنين «اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فتعاد روحه في جسده، وكذا قال في الكافر فتعاد روحه في قبره» قال ابن عبد البر هذا أصح ما قيل وقد رأى النبي ﷺ موسى عليه السلام في قبره يصلي ليلة أسري به وأنه ﷺ قال: «من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي غائباً بلغته» فكيف تطبيق؟ قلنا: وجه التطبيق أن مقر أرواح المؤمنين في عليين أو في السماء السابعة ونحو ذلك كما مر ومقر أرواح الكفار في سجين ومع ذلك لكل روح منها اتصال لجسده في قبره لا يدرك كنهه إلا الله تعالى وبذلك الاتصال يصح أن يعرض على الإنسان المجموع المركب من الجسد والروح مقعده من الجنة أو النار ويحس اللذة أو الألم ويسمع سلام الزائر ويجيب المنكر والنكير ونحو ذلك بما ثبت بالكتاب والسنة كما أن جبرائيل مع كون مستقره من السماوات كان يدنو من النبي ﷺ حتى يضع يديه على فخذيه قال الشعبي في بحر الكلام هي متصلة بأجسادها فتعذب الأرواح وتتألم الأجساد منها كالشمس في السماء ونورها في الأرض والله تعالى أعلم.

﴿إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ لَفِى نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾﴾ مستأنفة ﴿عَلَى ٱلۡأَرَآئِكِ﴾ أي على الأسرة في الحجال حال من المستكن في ظرف المستقر ﴿يَنظُرُونَ﴾ حال بعد حال مترادف لما سبق أو متداخل، قال أكثر المفسرين يعني ينظرون إلى ما أعطاهم الله تعالى من الكرامة والنعمة، وقال قتادة ينظرون إلى أعدائهم كيف يعذبون في النار، قلت: ينظرون إلى ربهم تبارك وتعالى كما أن الكفار عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴿تَعۡرِفُ﴾ أيها المخاطب كذا قرأ الجمهور وقرأ أبو جعفر ويعقوب على المبني للمفعول ﴿فِى وُجُوهِهِمۡ نَضۡرَةَ﴾ بالرفع عند جعفر ويعقوب وبالنصب عند الجمهور ﴿ٱلنَّعِيمِ﴾ أي بجنة النعيم قال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب ﴿يُسۡقَوۡنَ مِن رَّحِيقٍ﴾ أي جنة صافية طيبة بيضاء ﴿مَّخۡتُومٍ﴾ أي ممنوع من أن تمسه يد إلى أن يفك ختامه الأبرار ﴿خِتَٰمُهُۥ مِسۡكٞ﴾ قرأ الكسائي خاتمه بتقديم الألف على التاء على وزن عالم والباقون على وزن كتاب في القاموس ختام ككتاب الطين يختم على الشيء والخاتم ما يوضع على الطينة، والمراد بالقراءتين واحد أي مختوم أو آنية بالمسك مكان الطين وكذا قال ابن زيد،

وقال ابن مسعود مختوم أي ممزوج ختامه أي آخر طعمه وعاقبته مسك في القاموس والختام، من كل شيء آخره ﴿وَفِي ذَٰلِكَ﴾ الرحيق والنعيم ﴿فَلْيَتَنَافَسِ ٱلْمُتَنَٰفِسُونَ﴾ التنافس مشتق من النفس أو من النفيس ومعناه اختيار الشيء النفيس لنفسه بحيث ينفسه به أي يضن به على غيره وحاصل المعنى فليرغب الراغبون يعني أن التنافس لا يليق على الأمتعة الدنيوية لخستها وقلتها ونفادها بل على النعم الأخروية، فإن قيل التنافس من الرذائل فكيف يكون مرغوباً فيه؟ قلت: إنما هو من الرذائل إذا كان متعلقاً بالأمور الدنيوية لأنها غير مرضية لله تعالى ولأنها يستلزم الإضرار بغيره إذ الأمتعة الدنيوية نافدة قليلة إذا اختار لنفسه فات عن غيره بخلاف النعم الأخروية فإنها مرضية لله تعالى ولا ينفد فإيثارها لنفسه لا يضر بغيره ﴿وَمِزَاجُهُۥ﴾ أي يمزج به الرحيق ﴿مِن تَسْنِيمٍ﴾ قال البغوي شراب ينصب عليهم من علو في غرفهم ومنازلهم قلت: الظاهر أنها تنصب من فوق العرش فإن العرش بمنزلة السقف للجنة، وقيل: يجري في الهواء متسنماً فينصب في أواني أهل الجنة على قدر ملئها فإذا امتلئت أمسك وهذا معنى قول قتادة وأصل الكلمة من العلو يقال للشيء المرتفع سنام ومنه سنام البعير، قال الضحاك هو شراب اسمه تسنيم وهو من أشرف أشربة الجنة قال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونها صرفاً ويمزج لسائر أهل الجنة ثم فسره بقوله: ﴿عَيْنًا﴾ منصوب على المدح أو بتقدير أعني أو حال من تسنيم ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ أي منها أو بتضمين يلتذ صفة لعينا ﴿ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾ أي أصحاب كمالات النبوة بالأصالة أو بالوراثة وهم الصديقون قال البغوي روى يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه سئل عن قوله من تسنيم، قال: هذا فيما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِىَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧].

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟﴾ يعني كفار قريش أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من مشركي مكة ﴿كَانُوا۟ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ عمار وصهيب وخباب وبلال وأصحابهم من فقراء المؤمنين ﴿يَضْحَكُونَ﴾ استهزاء بهم ﴿وَإِذَا مَرُّوا۟﴾ أي المؤمنون ﴿بِهِمْ﴾ أي بالكفار ﴿يَتَغَامَزُونَ﴾ أي الكفار يشيرون إليهم بالجفن والحواجب استهزاء والجملة الشرطية معطوفة على يضحكون خبر لكانوا وكذا الشرطيتين الأخريين ﴿وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓا۟﴾ أي الكفار ﴿إِلَىٰٓ أَهْلِهِمُ ٱنقَلَبُوا۟ فَكِهِينَ﴾ معجبين ملتذين بالسخرية منهم قرأ حفص فكهين بغير ألف والباقون بالألف فاكهين ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ يعني الكفار المؤمنين ﴿قَالُوٓا۟ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَضَآلُّونَ﴾ أي خدعهم محمد فضلوا عن دين آبائهم وتركوا اللذات، لما يرجون في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقيقة بالخيال ﴿وَمَآ أُرْسِلُوا۟﴾ أي الكفار ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على المؤمنين ﴿حَٰفِظِينَ﴾ لأعمالهم ويشهدون برشدهم وصلاحهم جملة وما أرسلوا حال من فاعل قالوا ﴿فَٱلْيَوْمَ﴾ أي يوم كون المؤمنين على الأرائك ينظرون إلى الله تعالى ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ حين يرونهم في السلاسل والأغلال في النار، قال البغوي قال أبو صالح وذلك أنه يفتح للكفار في النار أبوابها ويقال لهم اخرجوا فإذا رأوها مفتوحة قبلوا إليها ليخرجوا والمؤمنون ينظرون إليهم فإذا انتهوا إلى أبوابها غلقت دونهم يفعل بهم ذلك مراراً والمؤمنون يضحكون من الكفار

كما كان الكفار يضحكون منهم في الدنيا وقال كعب بين الجنة والنار كوى فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو له في الدنيا اطلع عليه من تلك الكوى كما قال الله تعالى: ﴿فَٱطَّلَعَ فَرَءَاهُ فِى سَوَآءِ ٱلْجَحِيمِ ﴿٥٥﴾﴾ [الصافات: ٥٥] فإذا اطلعوا من الجنة إلى أعدائهم وهم يعذبون في النار فضحكوا فذلك قوله تعالى هذه الآية، وأخرج البيهقي عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال لأحدهم هلم فجيء بكربه وغمه فإذا جاء أغلق دونه فما زال كذلك حتى أن أحدهم ليفتح له الباب من أبواب الجنة فيقال له هلم فما يأتيه من الإياس»[١] ﴿عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ﴾ حال من فاعل يضحكون ﴿يَنظُرُونَ﴾ أي الكفار في النار حال مترادف أو متداخل لما قبله ﴿هَلْ ثُوِّبَ﴾ أي جوزي ﴿ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُوا۟ يَفْعَلُونَ﴾ أي جزاء ما كانوا يعملون من الاستهزاء والاستفهام للتقرير أي نعم والله أعلم بالصواب.

---

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/ ٥٠٣، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٢٨، والمنذري في الترغيب والترهيب ٣/ ٦١١.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الانشقاق

مكية وهي خمس وعشرون آية

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا ٱلْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾
وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٥﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْإِنسَٰنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَٰقِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ
﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنقَلِبُ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ مَسْرُورًا ﴿٩﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ وَرَآءَ ظَهْرِهِۦ ﴿١٠﴾
فَسَوْفَ يَدْعُوا۟ ثُبُورًا ﴿١١﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُۥ كَانَ فِىٓ أَهْلِهِۦ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُۥ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰٓ إِنَّ
رَبَّهُۥ كَانَ بِهِۦ بَصِيرًا ﴿١٥﴾ فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَٱلَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا
عَن طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ۩ ﴿٢١﴾ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟
يُكَذِّبُونَ ﴿٢٢﴾ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ
لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍۭ ﴿٢٥﴾﴾

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ ﴿١﴾﴾ السماء مرفوع بفعل مقدر يفسره ما بعده ﴿وَأَذِنَتْ﴾ أي استمعت وانقادت ﴿لِرَبِّهَا﴾ لأمره بالانشقاق ﴿وَحُقَّتْ﴾ أي حق لها الانقياد وإذ الممكن لا يمكن منه إلا الانقياد لما أراده الواجب جل شأنه إذا هو في نفسه لا يقتضي شيئاً ﴿وَإِذَا ٱلْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾﴾ وزيدت في سعتها، قال مقاتل سويت كمد الأديم فلا يبقى فيها جبل ولا بناء، أخرج الحاكم عن ابن عمرو قال: إذا كان يوم القيامة مدت الأرض كالأديم وحشر الخلائق، وأخرج الحاكم بسند جيد عن جابر عن النبي ﷺ: «تمد الأرض يوم القيامة مد الأديم ثم لا يكون لابن آدم منها إلا موضع قدميه ثم أدعى أول الناس فأخر ساجداً فيؤذن لي فأقول: يا رب يا رب أخبرني هذا جبرائيل وهو عن يمين الرحمن والله ما رآه جبرائيل قبلها قط إنك أرسلته إلي قال: وجبرائيل ساكت لا يتكلم حتى يقول الله صدق ثم يأذن الله لي في الشفاعة فأقول يا رب عبادك أطراف الأرض فذلك المقام المحمود»(١) ﴿وَأَلْقَتْ﴾ الأرض ﴿مَا فِيهَا﴾ من الموتى والكنوز ﴿وَتَخَلَّتْ﴾ أي تكلفت في خلوها عما فيها حتى لم يبق شيء في بطنها ﴿وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا﴾ في الإلقاء والتخلية ﴿وَحُقَّتْ﴾ جواب إذا محذوف يدل عليه ما بعده أي يلاقي

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٤/ ٥٧٠، والسيوطي في الدر المنثور ٤/ ١٩٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢/ ١٤٥.

الإنسان ما كدح ويؤتى كتابه إما بيمينه فينقلب مسروراً أو بشماله فيدعو ثبوراً وتكريراً إذ الاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة، أخرج أبو القاسم الختلي في الديباج بسند حسن عن ابن عمر عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتۡ﴾ الآية قال: «أنا أول من تنشق عنه الأرض فأجلس جالساً في قبري فيفتح باب إلى السماء بحيال رأسي حتى انظر إلى العرش ثم يفتح لي باب من تحتي حتى أنظر إلى الأرض السابعة حتى أنظر إلى الثرى ثم يفتح باب عن يميني حتى أنظر إلى الجنة ومنازل أصحابي وإن الأرض تحركت بي فقلت لها مالك أيتها الأرض فقالت إن ربي أمرني أن ألقي ما في جوفي وأن أتخلى فأكون كما كنت أن لا شيء في ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَلۡقَتۡ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتۡ ٤﴾»(١) وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَأَلۡقَتۡ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتۡ ٤﴾ قال: سواري الذهب وكذا أخرج ابن أبي حاتم عن عطية يعني ما فيها من الكنوز وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس والفريابي عن مجاهد أخرجت الأرض أثقالها قال الموتى ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ﴾ خطاب للجنس ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ أي كدح عمل الإنسان وجهده في الأمر من خير أو شر حتى يكدح ذلك فيه أي يؤثر من كدحه إذا خدشه ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ إلى لقاء ربك يعني الموت وما بعده يعني أنك جاهد في العمل إلى الموت ﴿كَدۡحٗا﴾ سعياً بليغاً مصدر للتأكيد ﴿فَمُلَٰقِيهِ﴾ عطف على كادح والضمير إما راجع إلى الكدح يعني فملاقي كدحه يعني جزاء ما عمل أو إلى الرب أي فملاقي ربك بعد الموت يوم يقوم الناس لرب العالمين أو بحذف المضاف أي فملاقي حساب ربك وجملة يا أيها الإنسان مستأنفة للوعد والوعيد ولما بين الله سبحانه أولاً بعض الناس ولقاء كل منهم كدحه إجمالاً.

فصل ذلك بقوله ﴿فَأَمَّا مَنۡ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ﴾ ديوان عمله ﴿بِيَمِينِهِۦ﴾ وهم المؤمنون ﴿فَسَوۡفَ يُحَاسَبُ حِسَابٗا يَسِيرٗا ٨﴾ روى البخاري بسنده عن ابن أبي مليكة أن عائشة كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه وأن النبي ﷺ قال: «من حوسب عذب» قالت عائشة أو ليس الله يقول فسوف يحاسب حساباً يسيراً؟ قالت: فقال «إنما ذلك العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك»(٢) وأخرج أحمد عن عائشة قلت: يا رسول الله ما الحساب اليسير؟ قال: «أي ينظر في كتابه فيتجاوز عنه أنه من نوقشه في الحساب يهلك»(٣)، وأخرج أحمد يومئذ هلك ﴿وَيَنقَلِبُ إِلَىٰٓ أَهۡلِهِۦ مَسۡرُورٗا ٩ وَأَمَّا مَنۡ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ وَرَآءَ ظَهۡرِهِۦ ١٠﴾ أخرج البيهقي عن مجاهد في هذه الآية قال: يجعل شماله وراء ظهره فيأخذ بها كتابه قال ابن تلوى يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ﴿فَسَوۡفَ يَدۡعُواْ ثُبُورٗا ١١﴾ والثبور الهلاك أي يتمنى الهلاك ويقول واثبوراه ﴿وَيَصۡلَىٰ﴾ قرأ عاصم وحمزة وأبو عمرو بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف

---

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه البخاري في العلم باب ٣٥، ومسلم في الجنة حديث ٧٩.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٦/ ٤٨، ١٨٥.

اللام والباقون بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام من التصلية على البناء للمفعول، أي يدخل ﴿سَعِيرًا إِنَّهُۥ كَانَ فِىٓ أَهْلِهِۦ﴾ في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ بالمال والجاه غافلاً عن الآخرة غير خائف وهذا تعليل لقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا۟ ثُبُورًا﴾ ﴿إِنَّهُۥ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ ﴿١٤﴾﴾ أي لن يرجع إلى ربه للحساب والجزاء تكذيباً بالبعث تعليل للسرور ﴿بَلَىٰٓ﴾ إيجاب للنفي أي بلى ليحورن ﴿إِنَّ رَبَّهُۥ كَانَ بِهِۦ بَصِيرًا﴾ في موضع التعليل لإثبات الرجوع أي ليحورن وليعذبن لأن الله بصير بما يعمل فلا يهمله بل ينتقم منه.

﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ﴿١٦﴾﴾ البيضاء بعد الحمرة ﴿وَٱلَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾﴾ أي جمعه الليل بعدما كان منتشراً بالنهار من الدواب وروى منصور عن المجاهد ما لف وأظلم عليه، وقال سعيد بن جبير وما عمل فيه ﴿وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱتَّسَقَ ﴿١٨﴾﴾ أي اجتمع وتم نوره في الليالي البيض افتعال من الوسق بمعنى الجمع ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ﴿١٩﴾﴾ إما صفة بطبقاً أو حال من الضمير المرفوع في لتركبن بمعنى مجاوز عن طبق أو بمجاوزين له على اختلاف القراءتين قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بفتح التاء إما على صيغة المخاطب الواحد المذكر خطاباً للنبي ﷺ، قال الشعبي ومجاهد يعني لتركبن يا محمد سماء بعد سماء وقال الله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفُورُ ﴿٢﴾ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٢ - ٣] ففي هذه الآية بشارة للنبي ﷺ بالمعراج والأحاديث الواردة في قصة المعراج ذكرت في سورة الإسراء وسورة النجم ويجوز أن يكون المراد أنه يصعد درجة بعد درجة تتبع بعد رتبه في القرب من الله والرفعة روى البخاري بسنده عن ابن عباس قال: لتركبن طبقاً عن طبق حال بعد حال قال هذا نبيكم ﷺ، وأما على صيغة الواحد المؤنث والضميرحينئذ عائد إلى السماء يعني لتركبن السماء حالاً بعد حال، أخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في هذه الآية قال: يعني السماء تنفطر ثم تنشق ثم تحمر، وأخرج البيهقي عنه قال: السماء تكون ألواناً تكون كالمهل وتكون وردة كالدهان وتكون واهية وتشق فيكون حالاً بعد حال وقرأ الآخرون بضم الباء على صيغة جمع المخاطبين يعني لتركبن أيها الناس حالاً بعد حال وأمراً بعد أمر في مواقف القيامة وقال مقاتل يعني الموت ثم الحياة وقال عطاء حالاً في الدنيا فقيراً ومرة غنياً، وقال عمرو بن دينار عن ابن عباس يعني الشدائد والأهوال والموت ثم البعث ثم العرض وقال عكرمة حالاًبعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ، وقال أبو عبيدة لتركبن سنن من كان قبلكم روى الحاكم وصححه عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «لتركبن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب لدخلتم وحتى لو أن أحدهم جامع امرأته بالطريق لفعلتموه»(١) وروى البخاري عن أبي سعيد الخدري نحوه ﴿فَمَا لَهُمْ﴾ استفهام للإنكار والتعجب متصل بما مرمن الوعد والوعيد وجملة فلا أقسم معترضة، قلت: ويحتمل أن تكون هذه الجملة متصلة لقوله

(١) أخرجه البخاري في الاعتصام باب ١٤، وأحاديث الأنبياء باب ٥٠، ومسلم في العلم حديث ٦.

تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ﴿١٩﴾﴾ [الانشقاق: ١٩] يعني انقلابهم عن حال إلى حال دليل على محول الأحوال فما لهم ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ حال من الضمير المجرور والعامل فيه معنى الفعل أي ما يصنعون ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ۩ ﴿٢١﴾﴾ إذا متعلق بلا يسجدون والجملة الشرطية معطوفة على لا يؤمنون حال مرادف له وهذه الآية تدل على وجوب السجود حين استماع القرآن فإنه ذم لمن سمع القرآن ولم يسجد فإما أن يكون المراد بالسجود الخضوع مجازاً وهو الظاهر لإطلاق القرآن على كل آية وإن لم تكن آية السجدة مع الإجماع على عدم وجوب السجود عند استماع القرآن مطلقاً وإما يكون المراد بالسجود سجود التلاوة واللام في القرآن للعهد والمراد آية السجدة فحينئذ يكون حجة لأبي حنيفة في القول بوجوب التلاوة ولم يقل بالافتراض للشك في التأويل ووقوع الخلاف في المسألة والظاهر أن الوجوب لا يثبت بالشك بل بدليل ظني يفيد الوجوب واحتج أبو حنيفة وصاحبيه بحديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي يقول: يا ويله أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار»(١) رواه مسلم ووجه الاحتجاج أن الحكيم إذا حكى عن غير الحكيم كلاماً ولم يعقبه بالإنكار كان دليلاً على صحته، وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن ابن عمر أنه قال السجدة على من سمعها وعند جمهور الفقهاء والمحدثين سجود التلاوة سنة، واحتجوا بحديث زيد بن ثابت قرأت على النبي ﷺ فلم يسجد أخرجاه في الصحيحين وأخرجه أصحاب السنن والدارقطني وزاد ولم يسجد منا أحد، قالت الحنفية هذا لا يدل على عدم وجوب السجدة لأنه واقعة حال ويجوز أن يكون ترك السجود لكون القراءة في وقت مكروه أو على غير وضوء أو لتبين أنه غير واجب على الفور.

قلنا: لو كان الترك لأحد هذه الأمور لبين ذلك ولئلا يلزم ترك بيان المجمل في وقت الحاجة وبحديث عمر بن الخطاب: «أنه قرأ سجدة وهو على المنبر يوم الجمعة فنزل فسجد وسجد الناس معه ثم قرأها يوم الجمعة الأخرى فتهيأ الناس للسجود فقال على المنبر رسلكم، الله لم يكتبها إلا أن يشاء» رواه البخاري ومالك في الموطأ، قال الشيخ ابن حجر زعم المزني أنه من تعليقات البخاري ووهم رواه البيهقي وأبو نعيم، قلت في هذا الحديث حكاية عن الإجماع حيث لم ينكر أحد على قول عمر مع حضورهم لصلاة الجمعة وما ورد في قول الشيطان أمر ابن آدم بالسجود والظاهر أن المراد بالسجود هناك الجنس دون السجود المخصوص عند التلاوة كيف وإنما الشيطان بالسجود لله تعالى متوجهاً إلى آدم من غير سبق تلاوة آية.

مسألة: اختلف العلماء في سجود المفصّل؟ فقال الجمهور بالسجود في النجم وإذا السماء انشقت واقرأ فعندهم سجود القرآن أربعة عشر أو خمسة عشر بناء على خلافهم في

---

(١) أخرجه ابن ماجه في الإقامة باب ٧٠.

الثاني سجدتي الحج وسجدة ص ويذكر هناك إن شاء الله تعالى وقال مالك في رواية لا سجود في المفصل محتجاً بحديث ابن عباس أنه ﷺ لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة رواه أبو داود وأبو علي بن السكن من طريق أبي قدامة الحارث بن عبيد عن مطر عن عكرمة وأبو قداسة ومطر، قال الشيخ ابن حجر هما من رجال مسلم لكنهما مضعفان، وقال ابن الجوزي قال أحمد أبو قدامة مضطرب الحديث وقال يحيى ليس بشيء ولا يكتب حديثه وروى الطحاوي وغيره سئل أبي بن كعب هل في المفصل سجدة قال لا لنا حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ لم يسجد في ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتۡ﴾ واقرأ انفرد بإخراجه مسلم وفي الصحيحين من طريق آخر عن أبي نافع قال: صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ إذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذا؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم ﷺ فلا أزال أسجد هنا حتى ألقاه وإسلام أبي هريرة كان سنة ست من الهجرة وحديث ابن عباس قال: سجد رسول الله ﷺ فيها يعني النجم والمشركون، رواه البخاري ورواه الترمذي وصححه، وحديث عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قرأ خمس عشر سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدتان رواه أبو داود وابن ماجه والدارقطني والحاكم وحسنه المنذري والنووي وضعفه عبد الحق وقال ابن الجوزي لا يعتمد عليه فيه محمد بن راشد كذبوه وحديث عبد الرحمن بن عوف قال: رأيت رسول الله ﷺ سجد في ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتۡ﴾ عشر مرات رواه البزار.

مسألة: قال أبو حنيفة يجب السجدة على التالي والسامع سواء قصد سماع القرآن أو لم يقصد لإطلاق الموجب أعني الذم على ترك السجود في هذه الآية، وعند الجمهور لا يتأكد السجود على السامع ما لم يقصد السماع لحديث عثمان أنه مر بعاص فقرأ آية السجدة يسجد معه عثمان فقال عثمان إنما السجود على من استمع ثم مضى ولم يسجد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب عنه وذكره البخاري تعليقاً وفي مصنف ابن أبي شيبة عن عثمان إنما السجدة على من جلس لها وحديث ابن عباس أنه قال إنما السجدة لمن جلس لها، رواه البيهقي وابن أبي شيبة.

مسألة: يجب السجود على السامع وإن لم يسجد القارىء عند أبي حنيفة لإطلاق الأمر وعند الجمهور لا يتأكد على السامع ما لم يسجد القارىء لحديث زيد بن أسلم أن رجلاً قرأ عند رسول الله ﷺ فسجد النبي ﷺ ثم قرأ آخر عنده السجدة فلم يسجد النبي ﷺ فقال سجدت لقراءة فلان ولم تسجد لقراءتي، قال: كنت إماماً فلو سجدت سجدنا رواه أبو داود، في المراسيل عن زيد بن أسلم ورواه أيضاً زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار بلاغاً وكذا روى الشافعي وقال البيهقي رواه قرة عن الزهري عن أبي هريرة وقرة ضعيف وعند البخاري معلقاً عن ابن مسعود.

مسألة: قال أبو حنيفة يكره قراءة آية السجدة فيما يسر فيها القراءة من الصلاة إن كان إماماً لا فيما يجهر بها ولا إن كان مفرداً به قال أحمد حتى قال إن أسر بها لا يسجد وعند

الشافعي لا يكره مطلقاً لحديث ابن عمر سجد رسول الله ﷺ في الظهر فرأى أصحابه أنه قرأ آية السجدة فسجدوا رواه أبو داود والطحاوي والحاكم.

مسألة: إذا سجد الإمام سجدوا وكذا عند الشافعي مع قوله إنها سنة وكذا قوله في القنوت.

﴿بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ يُكَذِّبُونَ ﴿٢٢﴾﴾ القرآن، إضراب عن السجود عند استماع القرآن ﴿وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾﴾ بما يجمعون في الصدور من الكفر والعداوة، قال مجاهد: بما يكتمون، والجملة حال من فاعل يكذبون ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾﴾ الفاء للسببية فإن التكذيب سبب للتبشير وذكر التبشير مقام التنذير تهكم واستهزاء ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ منهم وتابوا عن الكفر فالاستثناء متصل أو منقطع بمعنى لكن الذين آمنوا غير مبشرين بالعذاب ﴿وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍۭ﴾ غير مقطوع ولا منقوص أو ممنون عليهم تعليل الاستثناء.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة البروج

مكية وهي اثنتان وعشرون آية

﴿وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَٱلْيَوْمِ ٱلْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾ قُتِلَ أَصْحَٰبُ ٱلْأُخْدُودِ ﴿٤﴾ ٱلنَّارِ
ذَاتِ ٱلْوَقُودِ ﴿٥﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُمْ إِلَّآ أَن
يُؤْمِنُواْ بِٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴿٨﴾ ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ
فَتَنُواْ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُواْ فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ
ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُۥ هُوَ يُبْدِئُ
وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ ﴿١٤﴾ ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾ هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ٱلْجُنُودِ ﴿١٧﴾
فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِى تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَٱللَّهُ مِن وَرَآئِهِم مُّحِيطٌۢ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِى
لَوْحٍ مَّحْفُوظٍۭ ﴿٢٢﴾﴾

﴿وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْبُرُوجِ ﴿١﴾﴾ البرج الحصن سمي الحصن بها لظهوره يقال تبرجت المرأة أي ظهرت والظاهر أن للسماء بيوتاً سميت بالبروج، قال عطية العوفي البروج أي القصور فيها الحرس ورد في الصحيحين في حديث المعراج «ثم رفع إلى البيت المعمور يعني في السماء السابعة بحذاء الكعبة» وقد مر في سورة المطففين قول وهب بن منبه: إن لله في السماء السابعة داراً يقال لها البيضاء يجتمع فيها أرواح المؤمنين أو المراد بالبروج أبواب السماء فإن النوازل يخرج منها وتظهر وزعم العوام باتباع الفلاسفة أن السماء منقسمة بالقسمة الوهمية إلى اثني عشر حصة سميت كل حصة منها ببرج يكون فيها الثوابت وينزلها السيارات وسموا البروج بالحمل والثور والجوزاء ونحوها نظراً إلى هيئة الكواكب الثوابت على صورة الحمل والثور ونحو ذلك وهذا ليس بشيء لأن مبني ذلك على كون السموات متحركة دائماً وكون الكواكب مرتكزة فيها وكل ذلك باطل والثابت من الكتاب والسنة أن الكواكب كل منها في فلك يسبحون فليس في السموات كواكب ثوابت حتى يسمع حصة من السماء برجاً بحسب تلك الثوابت ولا يجوز أن يكون المراد في كلام الله تعالى اصطلح الفلاسفة الكفرة فكيف الحصص الموهومة بالبروج التي أصل تركيبها الظهور والله تعالى أعلم، وقيل: المراد بالبروج عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها كذا قال الحسن ومجاهد وقتادة ﴿وَٱلْيَوْمِ ٱلْمَوْعُودِ ﴿٢﴾﴾ أي يوم القيامة ﴿وَشَاهِدٍ﴾ أي يوم الجمعة أو جنس

شاهد يشهد بالحق ﴿وَمَشْهُودٍ﴾ أي يوم عرفة أو جنس فأشهد عليه شاهد صدق أقسم الله تعالى بهذه الأمور لتعظيمها روى أحمد والترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله فيها بخير إلا استجاب له ولا يستعيذ من شر إلا أعاذه منه»(١) قال الترمذي هذا حديث غريب لا يعرف إلا من حديث موسى بن عبيدة وهو يضعف وروى الطبراني بسند ضعيف عن أبي مالك الأشعري نحوه وفيه «يوم الجمعة خصه الله لنا والصلاة الوسطى صلاة العصر» وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس الشاهد محمد ﷺ قال الله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] والمشهود يوم القيامة قال الله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] ولكن هذا يلزم التكرار في اليوم الموعود والمشهود، وقيل: الشاهد الحفظة والمشهود ابن آدم، وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الأمة والمشهود سائر الأمم قال الله تعالى: ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣] وقال سالم بن عبد الله سألت سعيد بن جبير عن قوله تعالى: ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ۝٣﴾ [البروج: ٣] قال: الشاهد هو الله تعالى والمشهود نحن بيانه وكفى بالله شهيداً، وقيل: الشاهد أعضاء بني آدم قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم﴾ [النور: ٢٤] وقيل: الشاهد الأنبياء والمشهود محمد ﷺ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ [آل عمران: ٨١] إلى قوله: ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ١٨].

قلت: وعندي أنه لو صح الحديث في تأويل الآية فذاك وإلا فلا وجه للتخصيص بل المقسم جنس شاهد يشهد بالحق وجنس الحق المشهود به، قال الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨] فالشاهد هو الله تعالى والملائكة والحفظة منهم والأنبياء ومحمد ﷺ والمؤمنون خصوصاً أمة محمد ﷺ خصوصاً أولو العلم منهم ومن يشهد بالحق الخصومات وإقامة الحدود ومشهود هو كلمة التوحيد وصدق الأنبياء وتبليغهم وأعمال بني آدم وكل كلمة حق أشهد به شاهد صدق قال رسول الله ﷺ: «أكرموا الشهود فإن الله يستخرج بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم»(٢) رواه الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس بسند ضعيف والله تعالى أعلم وجواب القسم قيل قوله تعالى: ﴿قُتِلَ﴾ أي لعن لكن هذا القول ضعيف لشذوذ جواب القسم بدون اللام والأولى أن يقال جواب القسم محذوف يدل عليه ما بعده يعني أقسم أن كفار قريش ملعونون كما قيل وقال: ﴿أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ﴾ عن صهيب أن رسول الله ﷺ قال: «كان ملك باليمن فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك: إني قد كبرت فابعث إلي غلاماً أعلمه السحر فبعث له غلاماً يعلمه وكان في طريقه

---

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٣٣٩، والطبراني في المعجم الكبير ٣/ ٣٣٨.

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٥/ ٩٤، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ١/ ٤٥٣، والعقيلي في الضعفاء ١/ ٦٥.

راهب إذا سلك إليه وسمع كلامه فأعجبه فكان إذا أتى الساحر مر بالراهب فقعد إليه فإذا أتى الساحر ضربه وإذا رجع من عند الساحر فقعد إلى الراهب وسمع كلامه فإذا أتى أهله ضربوه فشكى إلى الراهب فقال: إذا خشيت الساحر فقل حبسني أهلي خشيت أهلك فقل حبسني الساحر، فبينما هو كذلك إذ أتى عليه دابة عظيمة قد حبست الناس فقال: اليوم اعلم أن الراهب أفضل أم الساحر فأخذ حجراً فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فأتى الراهب فأخبره، فقال الراهب أي بني أنت اليوم أفضل مني قد بلغ من أمرك ما ترى وإنك ستبتلى فإن ابتليت فلا تدل علي فكان الغلام يبرىء الأكمه والأبرص ويداوي الناس بسائر الأدواء فسمع جليس للملك وكان قد عمي فأتاه بهدايا كثيرة فقال: إنها لك إن أنت شفيتني، قال: لا أشفي أحداً إنما يشفي الله فإن آمنت بالله دعوت الله فشفاك فآمن بالله فشفاه الله فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس فقال له الملك: ومن رد عليك بصرك؟ قال: ربي قال: ولك رب غيري؟ قال: ربي وربك الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجيء بالغلام فقال له الملك أي بني قد بلغ من سحرك ما يبرىء الأكمه والأبرص وتفعل ما تفعل قال: إني لا أشفي أحداً إنما يشفي الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب.

فجيء بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعى ووضع المنشار في مفرق رأسه حتى وقع شقاه، ثم جيء بالغلام فقيل له: ارجع عن دينك فأبى فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا إلى جبل كذا وكذا فاصعدوا به فإذا بلغتم ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوا فذهبوا به الجبل فقال: اللهم اكفينهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا فجاء يمشي إلى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك؟ فقال: كفانيهم الله فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به فاحملوه في قرقور فتوسطوا به البحر فإن رجع عن دينه وإلا فاقذفوه فذهبوا به فقال: اللهم اكفينهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله فقال للملك لست بقاتلي حتى تفعل ما آمرك، قال: وما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم خذ سهماً من كنانتي ثم ضع السهم في كبد القوس وقل بسم الله رب الغلام ثم ارمني فإنك إذ فعلت ذلك قتلتني فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهماً من كنانته ثم وضع السهم في كبد قوسه ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوقع السهم في صدغه فمات فقال الناس آمنا برب الغلام ثلاثاً فأتى الملك فقيل له رأيت بما كنت تحذر قد نزل بك حذرك قد آمن الناس فأمر بالأخدود بأفواه السكك فخدّت وأضرم النيران وقال: من لم يرجع عن دينه فأقحموه فيها لاقتحم قال فافعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام: يا أماه اصبري فإنك على الحق»[1] رواه مسلم في

(١) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٧٣.

صحيحه. وروى عطاء عن ابن عباس نحو هذه القصة وذكر أنه كان بنجران ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذو نواس بن شرحبيل في الفترة قبل مولد النبي ﷺ بسبعين سنة وذكر اسم الغلام عبد الله بن تامر وذكر محمد بن إسحاق عن وهب بن منبه القصة وذكر أنه أحرق اثني عشر ألفاً ثم غلب أرباط على اليمين فخرج ذو نواس هارباً فاقتحم البحر بفرسه فغرق، فقال الكلبي ذو نواس قتل عبد الله بن تامر وقال محمد بن عبد الله بن أبي بكر إن جارية اختفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجد عبد الله بن تامر واضعاً يده على ضربة في رأسه إذا بسطت يده عنها انبعث دماً وإذا تركت ارتدت مكانها في يده خاتم من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن العبد والخاتم على أي على الذي وجدتم عليه وقد روي في أصحاب الأخدود روايات أخرى لا يوازي رواية المسلم في القوة فلا يلتفت إليها.

﴿ٱلنَّارِ﴾ بدل اشتمال من الأخدود ﴿ذَاتِ ٱلْوَقُودِ﴾ وصف أي النار بالعظمة لكثرة الالتهاب واللام للجنس، قال الربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض أرواحهم قبل أن تمسهم النار وخرجت النار إلى من على شفير الأخدود من الكفار فأحرقتهم ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا﴾ أي على حافات الأخدود ﴿قُعُودٌ﴾ قال مجاهد كانوا قعوداً على الكراسي عند الأخدود والظرف متعلق بقعود ﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ من التعذيب ﴿شُهُودٌ﴾ أي حضور لم يكن هذا التعذيب منهم على غفلة أو المعنى كان يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنه لم يقصر فيما أمر به أو يشهدون على أنفسهم يوم القيامة حين تشهد ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم والجملة إما معطوفة على هم عليها قعود أو حال من فاعل قعود ﴿وَمَا نَقَمُوا۟﴾ أي ما كره الكفار وما أنكروا ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من المؤمنين ﴿إِلَّآ أَن يُؤْمِنُوا۟﴾ أي لإيمانهم فعلى هذا مفعول له وصيغة المضارع بمعنى الماضي بقرينة نقموا أي لأن آمنوا ﴿بِٱللَّهِ﴾ يعني ما كان منهم حسناً لذاته وكمالاً وشرفاً زعموه لفرط جهلهم وشقاوتهم عيباً منكراً موجباً للعذاب ﴿ٱلْعَزِيزِ﴾ في ملكه الغالب على كل شيء يخشى عذابه ﴿ٱلْحَمِيدِ﴾ المحمود المنعم الذي يرجى ثوابه ﴿ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ وما فيهن لا إله غيره تقرير لحصر الخوف والرجاء عليه سبحانه وصف الله سبحانه نفسه بهذه الأوصاف لدلالته على كون المؤمنين محقين في إيمانهم مستحقين للثواب، وكون الكفار مبطلين ظالمين فيما فعلوا مستحقين اللعن والعذاب ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ﴾ يجازي كلاً على حسب ما عمل من خير أو شر والجملة تذييل أو حال من مفعول يؤمنوا وجملة ما نقموا معترضة أو حال من شهود ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُوا۟﴾ أي عذبوا ﴿ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ الموصول شامل لأصحاب الأخدود وغيرهم سواء كانوا مؤمنين أو كفاراً والمؤمنون يعم المطروحين في الأخدود وغيرهم ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا۟﴾ من تلك المعصية ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ في الآخرة، يعني هم مستحقون العذاب بتعذيبهم وذلك لا ينافي المغفرة إن كانوا مؤمنين ويحتمل أن يكون المراد بالموصول الكفار فقط للملاحظة الحيثية في المؤمنين يعني الذين فتنوا المؤمنين لأجل إيمانهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلْحَرِيقِ﴾ تأكيد لما سبق أو المراد لهم عذاب الحريق في الدنيا فإن من الغالب أنه من حفر

بيراً لأخيه فقد وقع فيه وقد مر في ما سبق أنها خرجت النار إلى من على شفر الأخدود ومن الكفار فأحرقتهم وأن ذو نواس غرق في البحر وجملة إن الذين فتنوا مستأنفة، كأنه قيل ما يفعل بأصحاب الأخدود وأمثالهم ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْكَبِيرُ ﴿١١﴾﴾ يصغر بالنسبة إليها الدنيا وما فيها.

﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ﴾ أي أخذه بعنف ﴿لَشَدِيدٌ﴾ لا يمكن مدافعته هذه الجملة متصلة بجملة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُوا۟﴾ كأنها تعليل لها، وجملة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ معترضة بينهما لذكر جزاء المؤمنين رديف الجزاء الكفار كما هو عادة الله تعالى في المثال ﴿إِنَّهُۥ﴾ أي ربك ﴿هُوَ يُبْدِئُ﴾ الخلق ﴿وَيُعِيدُ﴾ لا إله غيره حتى يمكنه دفع بطشه أو المعنى يبدئ البطش بالكفار في الدنيا ويعيده في الآخرة ﴿وَهُوَ ٱلْغَفُورُ﴾ لذنوب المؤمنين ﴿ٱلْوَدُودُ﴾ المحب لمن أطاعه والمحبوب إليهم ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ﴾ قال العرش مالكه القاهر على كل شيء ﴿ٱلْمَجِيدُ﴾ قرأ حمزة والكسائي بالجر صفة للعرش ومجده وعظمته وكونه مطرحاً لتجليات رحمانية مختصة به والباقون بالرفع على أنه خبر بعد خبر لهو وبمجده تعالى كونه عظيماً في ذاته وصفاته واجباً وجودة تاماً قدرته وحكمته ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾﴾ لا يعجزه شيء ولا يمنع عليه ما أراد خبر بعد خبر لهو أو خبر مبتدأ محذوف أي هو فعال لما يريد وجملة أنه هو يبدئ ويعيد الخ معترضة مادحة لله تعالى يوضح ما يفعل بالمؤمنين من المغفرة والمودة وبالكافرين من أنواع التعذيب ﴿هَلْ أَتَىٰكَ﴾ استفهام للتقرير بمعنى قد أتاك ﴿حَدِيثُ ٱلْجُنُودِ﴾ الكافرة الذين يجندوا على الأنبياء ﴿فِرْعَوْنَ﴾ بدل من الجنود ويحذف المضاف أي جنود فرعون ﴿وَثَمُودَ﴾ أمثالها أنهم أهلكوا بالغرق أو الصيحة أو نحو ذلك ثم أدخلوا ناراً واصبر على تكذيب قومك وحذرهم بمثل ما أصاب من كان من قبلهم أمثالهم في الكفر.

﴿بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ من قومك أولى بنزول العذاب من الجنود الماضية والأمم الخالية، فإنهم سمعوا قصة السابقين ورأوا آثار هلاكهم ومع ذلك هم ﴿فِى تَكْذِيبٍ﴾ عظيم للقرآن أشد من تكذيبهم مع أنه معجز نظمه دون الكتب السابقة والتنكير للتعظيم، وقيل: بل هنا ليس للإضراب بل ابتدائية بمعنى لكن والجملة للاستدراك متصلة بجواب القسم وما بينهما معترضات وجه الاتصال أنه لما اتضح جواب القسم بالقسم نشأ تصديق السامعين من الكفار فلدفع هذا الوهم استدرك وقال بل الذين كفروا أي لكن الذين كفروا في تكذيب وقوله في تكذيب ظرف اعتباري فإن الصفة يعتبر محيطاً بالموصوف بناء على المبالغة ﴿وَٱللَّهُ مِن وَرَآئِهِم مُّحِيطٌۢ ﴿٢٠﴾﴾ إحاطة ذاتية بلا كيف مستكرماً لقربه وقهرمانه فهو عالم بأحوالهم قادر على الانتقام منهم لا يمكن أن يفوتون والجملة معترضة للوعيد أو حال من فاعل الظرف المستقر في تكذيب ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾﴾ كريم شريف عالي الطبقة في الكتب وحيد معجز نظمه ومعناه والجملة معناه متصل بقوله بل الذين كفروا في تكذيب، يعني ليس تكذيبهم على شائبة من الحق بل هو يعني ما كذبوا به لا ينبغي أن يكذب به من له أدنى شعور في النظم والمعنى ﴿فِى لَوْحٍ﴾ أخرج الطبراني عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله خلق لوحاً

محفوظاً من درة بيضاء وصفحاتها من ياقوت حمراء قلمه نور وكتابته نور الله في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء»[١] روى البغوي بسند عن ابن عباس قال: إن في صدر اللوح لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده وسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله أدخله الجنة قال: واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق إلى المغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه نور وكتابه نور وكل شيء فيه مسطور وقيل: أعلاه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك، قال مقاتل اللوح المحفوظ عن يمين العرش ﴿مَّحْفُوظٍ﴾ قرأ الجمهور بالجر على أنه صفة لوح فإنه محفوظ من الشياطين ومن الزيادة والنقصان ولذلك سمي باللوح المحفوظ وهو أم الكتاب ومنه نسخ الكتاب وقرأ نافع بالرفع على أنه صفة القرآن، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ۝٩﴾ [الحجر: ٩] فلا يجوز أي لا يمكن فيه الإلحاق لحفظه تعالى وأيضاً لإعجاز نظمه ولا التحريف ولا الحذف وقالت الروافض ألحق بالقرآن ما ليس منه وحذف منه بقدر عشرة أجزاء من أربعين جزء فبقيت ثلاثون جزء مغيرة محرفة فعليهم قوله تعالى: ﴿بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فِى تَكْذِيبٍ ۝١٩﴾ لما بين دفتي المصحف والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ١٥١٩٤، والطبراني في المعجم الكبير ١٢/ ٧٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الطارق

مكية وهي سبع عشرة آية

﴿وَٱلسَّمَآءِ وَٱلطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلطَّارِقُ ﴿٢﴾ ٱلنَّجْمُ ٱلثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾ فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَٰنُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِن مَّآءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنۢ بَيْنِ ٱلصُّلْبِ وَٱلتَّرَآئِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُۥ عَلَىٰ رَجْعِهِۦ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى ٱلسَّرَآئِرُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُۥ مِن قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾ وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ ﴿١١﴾ وَٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُۥ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ﴿١٣﴾ وَمَا هُوَ بِٱلْهَزْلِ ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ فَمَهِّلِ ٱلْكَٰفِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًۢا ﴿١٧﴾﴾

قال الكلبي أتى أبو طالب النبي ﷺ فأتحفه بخبز ولبن فبينما هو جالس يأكل إذ انحط نجم فامتلأ ماء، ثم ناراً ففزع أبو طالب، وقال: أي شيء هذا؟ فقال رسول الله ﷺ «هذا نجم رمي به وهو آية من آيات الله عز وجل» فعجب أبو طالب فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءِ وَٱلطَّارِقِ ﴿١﴾﴾ وهو في الأصل لسالك الطريق واختص عرفاً بالآتي ليلاً ثم استعمل للبادي وفيه الإجمال ها هنا فسره فيما بعد ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلطَّارِقُ ﴿٢﴾﴾ فإنه مجمل ويحتمل أن يكون الاستفهام لتعظيم أمره فإن فيه منافع كثيرة من طرد الشياطين وزينة السماء وتخويف العباد وغير ذلك وجملة ما الطارق في محل المفعول الثاني لأدراك ثم فسر المجمل، فقال ﴿ٱلنَّجْمُ﴾ اللام للجنس والمراد به جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرجم بها أو للعهد والمراد به الثريا كذا قال ابن زيد والعرب تسميه النجم، وقيل: هو الزحل ﴿ٱلثَّاقِبُ﴾ فمن قال المراد بالنجم الزحل قال إنما سمي به لارتفاعه قال العرب للطائر إذا لحق ببطن السماء ارتفاعاً قد ثقب وهذا لا يستقيم إلا على قول الحكماء القائلين بكون الزحل في السماء السابعة والظاهر أن المراد بالثاقب المعنى المتوهج كذا قال مجاهد كأنه يثقب الظلام لضوئه فينفذ فيه ﴿إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾﴾ قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما بتشديد الميم بمعنى إلا على لغة هذيل استثناء مفرغ فعلى هذا إن نافية والمعنى ما كل نفس كائناً على حال إلا على حال ثبوت حافظ عليها والباقون بالتخفيف فعلى هذا إن مخففة من المثقلة واسمها ضمير الشأن محذوف فاصلة وما مزيدة يعني أنه كل نفس من البشر ثابت أو ثبت عليها حافظ من ربها يحفظ عملها ويحصي عليها ما يكتب من خير أو شر، قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقيل حافظ يحفظها من الآفات فإذا استوفى رزقها وأجلها ماتت والمراد بحافظ الجنس حتى يصدق على الواحد والكثير فلا منافاة بين هذه الآية وقوله

تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝١٠﴾ [الانفطار: ١٠] بصيغة الجمع أو المراد لحافظ ها هنا هو الله سبحانه والحفظة أن يحفظوا بأمره فيضاف فعلهم إليه تعالى والجملة على القراءتين جواب للقسم أخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة أن أبا أسد كان يقوم على الأديم فيقول يا معشر قريش من أذى النبي ﷺ عنه فله كذا ويقول إن محمداً يزعم أن خزنة جهنم تسعة عشر فأنا أكفيكموهم وحدي عشرة واكفوني تسعة فنزلت.

﴿فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝٥﴾ الفاء للسببية، فإن وجود الحفظة سبب لوجوب المراقبة على أعماله حتى يستدل به على صحة إعادة فيستوجب الإيمان بالله ورسوله والإتيان بما أمر به من الأعمال والانتهاء عما نهى عنه ومن ابتدائية وما استفهامية والجار والمجرور متعلق بخلق نائب مناب فاعله والجملة في محل النصب بالمفعولية من النظر أي في جواب هذا السؤال الحاصل بالنظر فقال ﴿خُلِقَ مِن مَّاءٍ﴾ أي مني والمراد به الممزوج من الماءين ماء الرجل وماء المرأة ﴿دَافِقٍ﴾ صفة لماء أسند الدفق إلى الماء مجازاً أو كما في عيشة الراضية أي مرضية فهو فاعل بمعنى المفعول أي مدفوق والدفق هو الصب بمرة فالإسناد على الحقيقة ﴿يَخْرُجُ﴾ صفة أخرى لماء﴿مِن بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ صلب الرجل أي ظهره، قال في الصراح الصلب الشديد باعتبار الشدة سمي الظهر صلباً ﴿وَالتَّرَائِبِ﴾ أي ترائب المرأة في القاموس الترائب عظام الصدر وما وليَ الترقوتين أو مابين الثديين والترقوتين أو أربع أضلاع من يمين الصدر وأربع من يسرته أو لليدان والرجلان والعينان أو موضع القلادة، في البيضاوي أن النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع وتنفصل عن جميع الأعضاء حتى تستعد بأن يتولد منها مثل تلك الأعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها عند البيضتين والدماغ أعظم الأعضاء معونة في توليدها لذلك تشيع وتسرع الفراط في الجماع بالضعف فيه وله خليفة وهو النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة إلى الترائب وهما أقرب إلى أوعية المني فلذلك خصاً بالذكر ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير راجع إلى الخالق المفهوم، من قوله خلق من ماء ﴿عَلَىٰ رَجْعِهِ﴾ أي إعادته بعد الموت كذا قال قتادة ﴿لَقَادِرٌ﴾ لإمكان الإعادة فمن خلق أولاً فلا يجوز إنكاره بعد ما أخبر به مخبر صادق شهد المعجزة على صدقة والجملة مستأنفة ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۝٩﴾ متعلق برجعه أو بمضمر دل عليه رجعه أي يبعث الإنسان يوم يظهر الخفايا من الأعمال والعقائد والنيات والضمائر يعني يوم القيامة، قال ابن عمر يبدىء الله يوم القيامة كل سر فيكون زيناً في وجوه.

﴿فَمَا لَهُ﴾ أي للإنسان المنكر للبعث والفاء جزاء لشرط مقدر تقديره فإذا رجع فما له ﴿مِن قُوَّةٍ﴾ منعة في نفسه يمتنع بها من العذاب ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ يعينه ويدفع عنه العذاب ﴿وَالسَّمَاءِ﴾ قسم آخر معطوف على القسم السابقة ﴿ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ أي المطر سمي لأنه يرجع كل عام وتتكرر الكواكب فيها إلى موضع من السماء الذي يتحرك منها بعد يوم وليلة أو بعد شهر أو بعد سنة ﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝١٢﴾ أي الشق بالنبات والعيون ونحو ذلك وجواب القسم ﴿إِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾ فاصل بين الحق والباطل ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝١٤﴾ باللعب والباطل

بل هو جد كله فمن حقه يرتفع قارئه وسامعه من أن يلم بهزل أو يتفكه بمزاح وأن يخشع له القلب ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي أهل مكة ﴿يَكِيدُونَ﴾ النبي ﷺ ﴿كَيْدًا﴾ ويظهرون ما هم على خلافه أو المعنى أنهم يحيلون في إبطال أمر النبي ﷺ وإطفاء نور الحق حيلة ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾﴾ كيد الله استدراجه إياهم من حيث لا يعلمون أو المعنى أجزيهم في الآخرة جزاء كيدهم وجملة ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾﴾ مستأنفة كأنه في جواب سائل فما شأن منكري البعث ﴿فَمَهِّلِ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ ولا تشتغل بالانتقام منهم أو لا تستعجل بإهلاكهم بالدعاء عليهم، وهذا منسوخ بآية القتال على تقدير النهي عن الانتقام منهم ﴿أَمْهِلْهُمْ﴾ تأكيد لمهل والتأكيد مع تغير البناء لزيادة التسكين أو التحسين في اللفظ ﴿رُوَيْدًا﴾ أي إرواداً أي إمهالاً يسيراً أو رويداً تصغير أي الأرواد بحذف الزوائد ويسمى تصغير ترخيم مشتق من راودت الريح ترود روداً إذا تحركت حركة ضعيفة ولا يستعمل بها إلا مصغرة، قال ابن عباس هذا وعيد من الله عز وجل قد أخذهم الله يوم بدر، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الأعلى

مكية وهي تسع عشرة آية

﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى (١) ٱلَّذِى خَلَقَ فَسَوَّىٰ (٢) وَٱلَّذِى قَدَّرَ فَهَدَىٰ (٣) وَٱلَّذِىٓ أَخْرَجَ ٱلْمَرْعَىٰ (٤)
فَجَعَلَهُۥ غُثَآءً أَحْوَىٰ (٥) سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ (٦) إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۚ إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ (٧) وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ
(٨) فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ ٱلذِّكْرَىٰ (٩) سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَىٰ (١٠) وَيَتَجَنَّبُهَا ٱلْأَشْقَى (١١) ٱلَّذِى يَصْلَى ٱلنَّارَ ٱلْكُبْرَىٰ (١٢)
ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ (١٤) وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ (١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا
(١٦) وَٱلْءَاخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰٓ (١٧) إِنَّ هَٰذَا لَفِى ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ (١٨) صُحُفِ إِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ (١٩)﴾

﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى (١)﴾ أي نزه اسم ربك عن إلحاد فيه وإطلاقه على غيره أو المعنى نزه تسمية ربك بأن تذكره وأنت له معظم ولذكره محترم وأن لا تسميه باسم من قبل نفسك بل سمي به نفسه في كتابه أو على لسان نبيه، وقيل: أريد بالاسم الذات المسماة كما في قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِۦٓ إِلَّآ أَسْمَآءً سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم﴾ [يوسف: ٤٠] أي مسميات وقيل: لفظ الاسم مقحم والمعنى سبح ربك الأعلى ونزهه عما يصفه الملحدون وهذا أمر بالتسبيح قولاً قال البغوي يعني قل سبحان ربي الأعلى وإليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين واحتج عليه البغوي بما رواه بسند عن ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال: «سبحان ربي الأعلى» وقال قوم أمر بالتنزيه مطلقاً قولاً واعتقاداً أو عملاً ولا وجه للتخصيص بالقول والحديث المذكور لا يصلح حجة للتخصيص بالقول بل التسبيح باللسان بمواطأة القلب أحد محتملاته وقول من غير مواطأة القلب لا يعتاد به، قال البغوي قال ابن عباس سبح أي صل بأمر ربك الأعلى فهو أمر بالصلاة ويحتمل أن يكون أمراً بالتسبيح باللسان في الصلاة يدل عليه ما ذكرنا في سورة الحاقة من حديث عقبة بن عامر «اجعلوها في سجودكم» وحديث حذيفة كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده سبحان ربي الأعلى وحديث ابن مسعود وقد ذكرنا.

مسألة: تسبيحات الركوع والسجود هناك فلا نعيدها وتوصيفه بالأعلى إشارة إلى موجب التسبيح فإن علو شأنه عن إدراك العقول وكما قال قهرمانه واقتداره بمنع عن تسميته بشيء إلا بما وصف به نفسه ويوجب تنزيهه عما وصف به الملحدون سبحانه ما أعظم شأنه.

﴿ٱلَّذِى خَلَقَ﴾ حذف المفعول للدلالة على العموم أي خلق كل شيء من الجواهر

والأعراض وأفعال العباد ﴿فَسَوَّىٰ﴾ أي جعل كل شيء متناسب الأجزاء غير متفاوت أو المعنى سوى ما شاء تسويه بحيث لا يتطرق إليه تصور مما خلق لأجله من منفعة ومصلحة أو المعنى سوى مجموع الخلق على ما يقتضيه النظام الجملي ومن ثم قالوا ليس في الإمكان أبدع مما قد كان يعني بحسب النظام ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ قرأ الكسائي بتخفيف الدال يعني هو قادر على كل ممكن والباقون بالتشديد وقال البغوي هما بمعنى واحد أي قدر أجناس الأشياء وأتراعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وأرزاقها وآجالها على ما يشاء عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة قال وكان عرشه على الماء»(١) رواه مسلم وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس»(٢) رواه مسلم ﴿فَهَدَىٰ﴾ إلى ما خلق لأجله من خير أو شر، قال مجاهد هدى الإنسان سبيل الخير والشر والسعادة وهدى الحيوان لمراتعها وقال مقاتل والكلبي عرف الذكر كيف يأتي ذكر الأنثى، وقيل: خلق المنافع في الأشياء وهدى الإنسان بوجه استخراجها منها، وقال السدي قدر مدة الجنين في الرحم ثم هدى للخروج من الرحم أو المعنى فهدى من شاء هدايته وأضل من شاء ضلالته والتقدير فهدى وأضل لكن حذف وأضل اكتفاء لقوله ﴿يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾ [الرعد: ٢٧] ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۝٤﴾ أي أنبت ما ترعاه الدواب ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد خضرته ﴿غُثَآءً﴾ يابساً متفتتاً ﴿أَحْوَىٰ﴾ أسود صفة لغثاء، وقيل: حال من مرعى أي أخرجه أحوى من شدة حضرته، كان النبي إذا نزل عليه جبرائيل يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله ﷺ بأولها مخافة أن ينساها فأنزل الله ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ ۝٦﴾ وفي إسناده جويبر ضعيف جداً وكذا قال مجاهد والكلبي وقال: فلم ينس رسول الله ﷺ بعد ذلك شيئاً يعني سنجعلك قارياً بإلهام القراءة كما أنزلنا عليك بلسان جبرائيل، وقيل: لا تنس والألف مزيد الفاصلة عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصياً من الإبل في عقلها»(٣) متفق عليه، وفي الصحيحين عن ابن مسعود نحوه وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهدها أمسكها وإن أطلقها ذهبت»(٤) متفق عليه وعن سعد بن مسعد قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من امرىء يقرأ القرآن ثم ينساه إلا لقي الله يوم القيامة أجذم»(٥) رواه أبو داود والدارمي.

﴿إِلَّا مَا شَآءَ اللَّهُ﴾ أن ينساه والاستثناء مفرغ في محل النصب والمراد على تأويل

---

(١) أخرجه مسلم في القدر حديث ١٦.
(٢) أخرجه مسلم في القدر حديث ١٨، ومالك في القدر حديث ٤، وأحمد في المسند ٢/ ١١٠.
(٣) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ٢٣، ومسلم في المسافرين حديث ٢٢٩، ٢٣١.
(٤) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ٢٣، ومسلم في المسافرين حديث ٢٢٦.
(٥) أخرجه أبو داود في الوتر باب ٢١، والدارمي في فضائل القرآن باب ٣.

الجمهور كما هو الظاهر ما نسخ الله تلاوته وحكمه معاً كما قال: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ والإنساء نوع من النسخ وعلى هذا التأويل في الآية المعجزة بوجهين فإن عدم النسيان مطلقاً مع أن النسيان مجبول في الإنسان معجزة وفي الأخبار فيما يستقبل وقوعه كذلك معجزة أخرى وأما على ما قيل أن لا ينسى نهي فمعنى الاستثناء أن معاهدة القرآن بقدر الطاقة البشرية واجب فإن شاء الله نسيانه مع معاهدته فهو معذور له ﴿إِنَّهُۥ﴾ أي الله ﴿يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ﴾ من القول والفعل ﴿وَمَا يَخْفَىٰ﴾ منهما أي يعلم السر والعلانية ويعلم جهرك بالقراءة مع جبرائيل وما دعاك إليه من مخافة النسيان ﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ﴿٨﴾﴾ أي نوفقك ونهون عليك عمل الجنة ومنه القراءة على حسب ما أنزل عليك وحفظه والعمل بمضمونه، وفي الكلام قلب تقديره نيسر اليسرى لك وفيه مبالغة فإن اليسرى كان مطلوباً للنبي ﷺ فجعل طالباً له ﷺ، قلت: وهذا هو شأن المحبوبية الصرفة قال ابن عباس اليسرى عمل الخير وقيل: معناه نوفقك للشريعة السمحة الحنيفية والجملة معطوفة على سنقرئك وجملة ﴿إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ﴾ معترضة مادحة فذكر الفاء للسببية يعني لما يسرنا لك القرآن والشريعة السمحة ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ ٱلذِّكْرَىٰ ﴿٩﴾﴾ شرط مستغن عن الجزاء بما سبق قيل: إنما جاءت الشرطية بعد تكرير التذكير وحصول اليأس عن البعض لئلا يتعب نفسه ويتلهف عليهم كقوله: ﴿وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥] وقيل: ظاهره شرط ومعناه استبعاد لتأثير الذكرى فيهم وذم لهم، وقيل: التذكير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إنما يجب إذا ظن نفعه ولذلك أمر بالإعراض عمن تولى وقيل: شرط الجملة محذوف والمراد أنه ذكر إن نفعت الذكرى أو لم ينفع كما في قوله: ﴿سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ﴾ [النحل: ٩٣] وأراد الحر والبرد جميعاً ثم بعد ذلك من ينفعه فقال ﴿سَيَذَّكَّرُ﴾ يتعظ وينفع بها ﴿مَن يَخْشَىٰ﴾ الله تعالى فإنه يتأمل فيها ويعمل بمضمونها مخافة عذاب الله تعالى ﴿وَيَتَجَنَّبُهَا﴾ أي الذكر ﴿ٱلْأَشْقَى﴾ أي الكافر فإنه أشقى من الفاسق أو الأشقى من الكفرة لتوغله في الكفر واللام حينئذ للعهد قيل هو الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة ﴿ٱلَّذِى يَصْلَى﴾ أي يدخل ﴿ٱلنَّارَ ٱلْكُبْرَىٰ﴾ أي نار جهنم أو ما في الدرك الأسفل منها أنه ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فتستريح من العذاب ﴿وَلَا يَحْيَىٰ﴾ حياة طيبة عطف على يصلى بثم لأن التأبيد في العذاب أفزع من التصلي فهو متراخ عنه في مراتب الشدة وفي الوجود أيضاً ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ أي فاز ﴿مَن تَزَكَّىٰ﴾ أي تطهر باطنه عن الشرك وظاهره عن النجاسة للصلاة وماله عن الخبث بالزكاة وقلبه من الاشتغال بذكر الله سبحانه ونفسه عن الرذائل وجوارحه عن خبث المعاصي من الزكاة كتصدق من الصدقة وجملة قد أفلح مستأنفة كأنه في جواب من نجا منها ﴿وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ ﴿١٥﴾﴾ أخرج البزار عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ﴾ قال: من شهد أن لا إله إلا الله وخلع الأنداد وشهد أني رسول الله ﴿وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ﴾ قال: هي الصلاة الخمس والمحافظة عليها والاهتمام بها» قالت الحنفية كبر لافتتاح الصلاة فصلى ومن ثم قالوا إن تكبيرة الافتتاح ليست ركناً من الصلاة بل هو شرط عملاً بمقتضى الفاء العاطفة الدالة على المغايرة والتعقيب لايقال عطف

العام على الخاص جائز إجماعاً مع كون العام مشتملاً على الخاص فكذا عطف الكل على الجزء لأنا نقول جواز عطف العام على الخاص لنكتة بلاغية وهي منعدمة في عطف الكل على الجزء ولا نظير له في الاستعمال فعلى هذا جوزوا بناء النافلة على الفريضة وعلى النافلة وروي عن أبي اليسر جواز بناء الفريضة على النافلة أيضاً وجمهور الحنفية على منعه وكذا على منع بناء الفرض على الفرض.

قلت: وكونه شرطاً لا يقتضي جواز البناء ألا ترى أن النية شرط ولا يجوز الصلاتان بنية واحدة والوضوء شرط وكان في صدر الإسلام واجباً لكل صلاة غير أن بناء النفل على الفرض يجوز تبعاً كمن صلى الظهر خمساً ناسياً وقعد للأخيرة ضم إليها السادسة وسجد للسهو والركعتان نافلة، وقال الشافعي وغيره تكبيرة الإحرام ركن لأنه يشترط له كسائر الأركان وهذه آية الركنية قال الحنفية مراعاة الشرائط لما يتصل بها من القيام لا لنفسه ولذا قالوا: لو تحرم حامل النجاسة أو مكشوف العورة أو قبل ظهور الزوال أو متحرفاً عن القبلة وألقاها أو استتر لعمل يسير وظهر الزوال واستقبل مع آخر الجزء من التحريمة جاز وذكر في الكافي أنها عند بعض أصحابنا ركن انتهى وهو ظاهر كلام الطحاوي فيجب على قول هؤلاء أن لا تصح هذه الفروع والله تعالى أعلم، قلت: ويحتمل أن يكون المراد بذكر اسم ربه الأذان والإقامة يعني أذن وأقام فصلى وحينئذ لا دليل على نفي ركنية تكبيرة الافتتاح وقيل: تزكى أي تصدق للفطر وذكر اسم أي كبر يوم العيد فصلى صلاته كذا قال عطاء، وقال ابن مسعود رحمه الله امرؤ تصدق ثم صلى ثم قرأ هذه الآية وقال نافع كان ابن عمر إذا صلى الغداة يعني يوم العيد قال: يا نافع أخرجت الصدقة فإن قلت نعم مضى إلى المصلى وإن قلت لا قال فالآن فاخرج فإنما نزلت هذه الآية وفي هذا ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ﴿١٤﴾ وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ ﴿١٥﴾﴾ وهو قول أبي العالية وابن سيرين وقال بعضهم لا أدري ما وجه هذا التأويل فإن هذه السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة ولا فطر، قال البغوي يجوز أن يكون النزول سابقاً عن الحكم قال الله تعالى: ﴿وَأَنتَ حِلٌّۢ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴿٢﴾﴾ [البلد: ٢] فإن السورة مكية وظهر أثر الحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة ﴿سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ ﴿٤٥﴾﴾ [القمر: ٤٥] قال عمر بن الخطاب لا أدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في الدرع ويقول ﴿سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ﴾ [القمر: ٤٥] قلت سيهزم الجمع صيغة الاستقبال فلا محذور في نزوله سابقاً وأما هنا فقوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ ﴿١٥﴾﴾ صيغة لا يتصور الحكاية عن شيء من قبل وجوده، وقيل المراد بالصلاة ها هنا الدعاء فإن من سنة الدعاء الثناء على الله أولاً وآخراً عن فضالة قال: بينما رسول الله ﷺ قاعد إذ دخل رجل وصلى فقال: اللهم اغفر لي وارحمني قال رسول الله ﷺ: «عجلت أيها المصلي إذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو أهله وصل علي ثم ادعه» قال: ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «أيها المصلي ادع تجب»(١) رواه الترمذي وروى أبو داود والنسائي

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٦٤، والنسائي في السهو باب ٤٨.

نحوه، عن عبد الله بن مسعود قال: كنت أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالثناء على الله ثم الصلاة على النبي ﷺ ثم دعوت لنفسي فقال النبي ﷺ: «سل تعط»[1] رواه الترمذي، قال الشيخ الأجل يعقوب الكرخي ؓ إن في الآية إشارة إلى منازل السلوك الأول التوبة والتزكية بقوله ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ﴾ والثاني المداومة بالذكر اللساني والقلبي والروحي والسري بقوله ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ والثالث بالمشاهدات بقوله ﴿فَصَلَّىٰ﴾ فإن الصلاة معراج المؤمنين قال رسول الله ﷺ: «جعلت قرة عيني في الصلاة»[2] رواه أحمد والنسائي والحاكم والبيهقي، قلت: وأيضاً في عطف الذكر على التزكي بالواو وعطف الصلاة عليه بالفاء إشارة إلى ما ذكر المجدد من الترتيب في أذكار الطريقة حيث عين للمبتدي الذكر باسم الذات أو النفي والإثبات في أثناء تزكية النفس وقال: إن الصلاة لا تفيد فائدة تامة إلا بعد تزكية النفس وفي التجليات الذاتية والترقي هناك بالصلاة والله تعالى أعلم ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ قرأ أبو عمرو بالياء على الغيبة والضمير عائد إلى الأشقياء والباقون بالتاء على الخطاب لهم على سبيل الالتفات أو على إضمار قل جملة بل تؤثرون على محذوف أي وهم يعني الأشقياء لا يزكون وأنتم أيها الأشقياء لا تزكون ولا تذكرون اسم ربكم ولا يصلون بل تؤثرون ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ على الحياة الأخرى ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ فإن نعمها ذات بالذات خال عن الغوائل وأجل نعمها الروية والوصال ورضوان الله ذي الجلال ﴿وَأَبْقَىٰ﴾ أي الانقطاع لها بخلاف الدنيا، وهذه الجملة حال من فاعل تؤثرون ﴿إِنَّ هَٰذَا﴾ يعني ما ذكر من قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ﴿١٤﴾﴾ إلى آخر أربع آيات ﴿لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ﴾ أي الكتب السماوية على الأنبياء والماضيين فإنه جامع أمور الديانة وخلاصة الكتب كلها ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴿١٩﴾﴾ بدل بعض تخصيص بعد التعميم أمال حمزة والكسائي أواخر السورة وورش بين بين وأمال أبو عمرو الذكرى واليسرى وما عداها بين بين والباقون بالفتح، أخرج البزار عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴿١٨﴾﴾ قال النبي ﷺ كان هذا وكل هذا في صحف إبراهيم وموسى وقيل: هذا في إن هذا إشارة إلى ما في السورة كلها واستدل بعض الحنفية بهذه الآية على جواز قراءة القرآن في الصلاة بالفارسية لأن الله سبحانه أمر بقراءة ما تيسر من القرآن ثم قال: إن هذا لفي الصحف الأولى وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٦] ولم يكن في الصحف الأولى بهذا النظم بل بالمعنى، قلت: هذا ليس بشيء فإن القرآن اسم للنظم والمعنى جميعاً لقوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: ٢٨] وقوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] يعني في النظم فإنه هو المعجز في كل سورة غالباً ولذا جاز مس المحدث والجنب وقراءة الجنب والحائض ترجمة القرآن بالفارسية والإشارة إلى المعنى في هذه الآية وكذا إرجاع الضمير إلى القرآن من حيث المعنى مجازاً لايستلزم كون القرآن اسماً للمعنى فقط والله تعالى أعلم. عن علي قال: كان

---

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٦٤.

(٢) أخرجه النسائي في عشرة النساء باب ١، وأحمد في المسند ٣/١٢٨، ١٩٩، ٢٨٥.

رسول الله ﷺ يحب هذه السورة سبح اسم ربك الأعلى» رواه أحمد، وعن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين يوتر بعدهما سبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وفي الوتر بقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس» رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه، وفي حديث أبي بن كعب عند أبي داود والترمذي وحديث ابن عباس عند أبي داود والنسائي وأحمد وابن ماجه وقال: إذا صلى الوتر ثلاثاً يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد، وعن النعمان بن بشير قال: «كان النبي ﷺ يقرأ في العيدين والجمعة سبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية» رواه مسلم وروى أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث سمرة أنه ﷺ كان يقرأ في صلاة الجمعة سبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية.

فائدة: في هذه السورة تأثير عظيم في العروج كما أن في سورة ألم نشرح تأثير قوي في النزول كذا قال المجدد رضي الله عنه ، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الغاشية

مكية وهي ست وعشرون آية

﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ٱلْغَٰشِيَةِ ۝١ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَٰشِعَةٌ ۝٢ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝٣ تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً ۝٤
تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنٍ ءَانِيَةٍ ۝٥ لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن ضَرِيعٍ ۝٦ لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِى مِن جُوعٍ ۝٧ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
نَّاعِمَةٌ ۝٨ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ۝٩ فِى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝١٠ لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَٰغِيَةً ۝١١ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝١٢ فِيهَا سُرُرٌ
مَّرْفُوعَةٌ ۝١٣ وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ ۝١٤ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۝١٥ وَزَرَابِىُّ مَبْثُوثَةٌ ۝١٦ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ
خُلِقَتْ ۝١٧ وَإِلَى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝١٨ وَإِلَى ٱلْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝١٩ وَإِلَى ٱلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝٢٠
فَذَكِّرْ إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ ۝٢١ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ۝٢٢ إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَكَفَرَ ۝٢٣ فَيُعَذِّبُهُ ٱللَّهُ ٱلْعَذَابَ
ٱلْأَكْبَرَ ۝٢٤ إِنَّ إِلَيْنَآ إِيَابَهُمْ ۝٢٥ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ۝٢٦﴾

﴿هَلْ أَتَىٰكَ﴾ استفهام تقرير أي قد أتاك ﴿حَدِيثُ ٱلْغَٰشِيَةِ﴾ أي الساعة التي تغشى كل شيء بالشدائد والأهوال، وقيل: المراد بالغاشية النار قال الله تعالى ﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ﴾ [إبراهيم: ٥٠] لكن تعقيبها بذكر الكفار والمؤمنين بقوله وجوه يومئذ يدل على صحة التأويل الأول ﴿وُجُوهٌ﴾ تنوينه للتكثير أو عوض عن المضاف إليه أي وجوه كثيرة أو وجوه الكفار فصح جعلها مبتدأ لأنه مخصصة أو في قوة المعرفة والمراد بها أصحاب وجوه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأعرب بإعرابه وأجري عليه من الأخبار ما كانت جارية على المضاف ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بغاشية أي يوم إذا كانت الغاشية وجوه ﴿خَٰشِعَةٌ﴾ ذليلة من الحزن والهوان ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝٣﴾ يعني في النار والنصب التعب، قال الحسن لم تعمل لله في الدنيا فاعملها وانصبها في النار بمعالجة السلاسل والأغلال وبه قال قتادة وهو رواية العوفي عن ابن عباس قال ابن مسعود يخوض في النار كما يخوض الإبل في الوحل وقال الكلبي يجرون على وجوههم في النار، وقال الضحاك يرتقي جبلاً من حديد في النار، وقيل: معناه الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين حق من عبدة الأوثان وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وغيرهم لا يقبل الله منهم اجتهاداً في ضلالته يدخلون النار يوم القيامة وهو قول سعيد بن جبير وزيد بن أسلم رواه عطاء عن ابن عباس وقال عكرمة والسدي عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار ﴿تَصْلَىٰ﴾ قرأ أبو عمر وأبو بكر تصلى بضم التاء والباقون بفتح التاء ﴿نَارًا حَامِيَةً﴾ قال ابن عباس قد حميت فهي تتلظى على أعداء الله.

﴿تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنٍ ءَانِيَةٍ ۝٥﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن السدي أنه قال يعني ما انتهى حرها فلا يكون فوقه حر، وأخرج البيهقي عن الحسن أنه قال كانت العرب تقول للشيء إذا انتهى حره حتى لا يكون شيئاً أحر منه قد أتى حره فقال الله سبحانه من عين آنية، يقال قد أوقدت عليها في جهنم منذ خلقت يأتي حرها، قال المفسرون وردوا إلى جهنم وردوا عطاشاً فسقوا من عين آنية لو وقعت منها قطرة على الجبال الدنيا لذابت ﴿لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن ضَرِيعٍ ۝٦﴾ أخرج عبد الله بن أحمد من طريق نهشل عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الضريع شيء يكون في النار شبه الشوك أمر من الصبر وأنتن من الجيفة وأشد حراً من النار إذا أطعم صاحبه لا يدخل البطن ولا يرتفع إلى الفم فسقي بين ذلك لا يسمن ولا يغني من جوع»[(١)] وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال: هو الزقوم، وأخرج الترمذي والبيهقي عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب»[(٢)] وقد مر فيما قبل، وقال مجاهد وعكرمة وقتادة نبت ذو شوكة لا لي بالأرض تسميه قريش الشبرق فإذا هاج العود تسميه الضريع هوا أخبث طعام، قال الكلبي لا تقربه دابة إذا يبس وقال ابن أبي زيد أما في الدنيا فإن الضريع الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار، قال المفسرون لما نزلت هذه الآية قال المشركون إن إبلنا يسمن من الضريع وكذا في ذلك فإن الإبل إنما يرعاه ما دام رطباً وسيماً شدقاً فإذا يبس لا يأكله شيء فأنزل الله تعالى ﴿لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِى مِن جُوعٍ ۝٧﴾ صفة ضريع والمقصود من الطعام أحد الأمرين والمراد أيضاً في ﴿لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن ضَرِيعٍ﴾ أو شبه لا يسمن أو يغني من جوع كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [آل عمران: ١٤٤] يعني ليس كاهناً أو شاعراً ونحو ذلك مما ينافي الرسالة، والمراد ههنا بعض من الكفار لا يكون طعامهم إلا من ضريع ويكون الضريع والزقوم طعام غيرهم من الكفار ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ كثيرة أو وجوه المؤمنين يعني أصحابها مبتدأ وما بعد إخبار ﴿نَّاعِمَةٌ﴾ متنعمة ذات بهجة ﴿لِّسَعْيِهَا﴾ في الدنيا في طاعة الله متعلق بقوله ﴿رَاضِيَةٌ﴾ في الآخرة لما رأت ثوابها ﴿فِى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝١٠﴾ المحل والقدر ﴿لَّا تَسْمَعُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء المضمومة على البناء للمفعول الواحد المذكر ﴿فِيهَا لَٰغِيَةً﴾ بالرفع على أنه مسند إليه والتأنيث غير حقيقي وقرأ نافع ذلك إلا أنه قرأ لا تسمع بالتاء التأنيث المسند إليه والباقون بالتاء المفتوحة على البناء للفاعل والضمير للمؤنث راجع إلى وجوه أو للخطاب مع النبي ﷺ والمخاطب غير معين وقرأ لاغية بالنصب على المفعولية يعني لا تسمع لغواً أو باطلاً أو كلمة ذات لغو المراد نفساً تلغو فإن كلام أهل الجنة للذكر والحكمة، أخرج البيهقي في هذه الآية قال: لا تسمع صفة لجنة بعد صفة وكذا الجملة بعدها.

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٢٥٨٦، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٤٨١.

﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾﴾ لا يقطع جريانها والتنكير للتعظيم أخرج ابن حبان والحاكم والبيهقي والطبراني عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنهار الجنة تفجر من جبل مسك»[١] ﴿فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾﴾ رفيعة السمك والقدر، أخرج البيهقي من طريق أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ [الطور: ٢٠] وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «في قوله تعالى ﴿وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾﴾ قال: «ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض» ولفظ الترمذي «ارتفاعها كما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة»[٢] قال الترمذي قال بعض أهل العلم في تفسيره معناه أن الفرش في الدرجات كما بين السماء والأرض، أخرج ابن أبي الدنيا عن أبي أمامة في قوله تعالى: ﴿وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾﴾ [الواقعة: ٣٤] قال: لو أن أعلاها سقط ما بلغ أسفلها أربعين خريفاً وأخرج الطبراني عنه مرفوعاً «لو طرح منها فراش من أعلاها لهوى إلى قرارها مائة خريف» قال البغوي قال ابن عباس ألواح السرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة ما لم يجيء أهلها فإذا أراد أن يجلس عليها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم يرتفع إلى مواضعها ﴿وَأَكْوَابٌ﴾ جمع كوب أخرج هناد عن مجاهد قال: التي ليست لها أذن يعني لا عروة له ﴿مَّوْضُوعَةٌ﴾ على حافة العيون معدة للشرب ﴿وَنَمَارِقُ﴾ جمع نمرقة بالفتح والضم ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ بعضها إلى جنب بعضها أينما أراد أن يجلس جلس واستند ﴿وَزَرَابِيُّ﴾ بسط عريضة فاخرة جمع زربية ﴿مَبْثُوثَةٌ﴾ مبسوطة أو متفرقة في المجالس أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: لما نعت الله ما في الجنة عجب من ذلك أهل الضلالة فكذبوه فأنزل الله تعالى:

﴿أَفَلَا يَنظُرُونَ﴾ قال صاحب المدارك لما أنزل الله ﴿فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾﴾ الخ وفسره النبي ﷺ بأن ارتفاع السرائر كذا والأكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها وطول النمارق كذا وعرض الزرابي كذا أنكر الكفار، وقالوا كيف يصعد على تلك السرر وكيف يكثر الأكواب هذه الكثرة وطول النمارق هذا الطول وبسط الزرابي هذا الانبساط ولم تشاهد ذلك في الدنيا قال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنظُرُونَ﴾ نظر اعتبار الاستفهام للتوبيخ والفاء للعطف والمعطوف عليه محذوف تقديره تعجبون ويغفلون أفلا ينظرون ﴿إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ طويلة ثم يبرك لركوب ثم تقوم فكذا سرر يطأطئ للمؤمنين كما يطأطئ الإبل ﴿وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾﴾ رفعاً بعيداً ونجومها تكثر هذه الكثيرة فلا يدخل في حساب الخلق فكذا الأكواب ﴿وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾﴾ راسخة لا تميل مع طولها فكذا النمارق ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾﴾ سطحاً مستوياً واحداً فكذا الزرابي ويجوز أن يكون المعنى أفلا ينظرون إلى أنواع المخلوقات من البسائط والمركبات الشاهد على كمال قدرة الخالق

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٥٣٢.
(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

فيستدلوا به على اقتداره على البعث فيسمعوا إلى إخبار مخبر الصادق الصدوق بشهادة المعجزات وليؤمنوا به ويستعدوا للغاية وتخصيص الإبل من المركبات والثلاثة من البسائط لأن الخطاب للعرب والمراد إنما يستدل به بما يكثر مشاهدته والعرب تكون في البوادي ونظرهم فيها إلى السماء والأرض والجبال والإبل وكان الإبل أعز أموالهم وهم لها أكثر استعمالاً منهم لسائر الحيوانات وهي تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان من النسل والدر والحمل والركب والأكل بخلاف غيرها فقال أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت خلقاً دالاً على كمال قدرته وحسن تدبيره حيث جعلها مع عظمها باركة للحمل ناهضة بالحمل منقادةً من أقوادها طويلة الأعناق ليناول الأوراق من الأشجار ولترعى كل نابت ويحتمل العطش إلى عشرة فصاعداً ليتأتى بها قطع البوادي، وقيل: المراد بالإبل السحاب قال في القاموس الإبل بكسرتين ويسكن باء بالمعروف السحاب الذي يحمل ماء المطر والله تعالى أعلم عن ابن عباس قال: هل يقدر أحد أن يخلق مثل الإبل وليرفع مثل السماء وينصب مثل الجبال ويسطح مثل الأرض غبرى.

﴿فَذَكِّرْ﴾ لهم بالأدلة ليتفكروا فيها ولتهتم ﴿إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ﴾ تعليل للتذكير أي ليس عليك إن لم ينظروا ولم يذكروا إنما أنت عليك البلاغ ﴿لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ﴿٢٢﴾﴾ تأكيد لمضمون إنما أنتَ مذكر قرأ هشام بمسيطر بالسين وحمزة بخلاف عنه والباقون بالصاد خالصة أي لست بمسلط عليهم قائم وحافظ عليهم كما في قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥] ﴿إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ﴾ عن الإيمان وكفر بالله استثناء منقطع بمعنى لكن والخبر محذوف يعني لكن من تولى منهم ﴿وَكَفَرَ﴾ فالله مسلط قاهر عليه ﴿فَيُعَذِّبُهُ ٱللَّهُ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَكْبَرَ ﴿٢٤﴾﴾ بالنار في الآخرة وقيل: استثناء متصل كأنه أوعد بالجهاد في الدنيا وعذاب النار في الآخرة، وقيل: استثناء متصل من الضمير المنصوب المحذوف في قوله تعالى ﴿فَذَكِّرْ﴾ يعني فذكرهم إلا من تولى منهم وكفر وآخر طلبه بحيث انقطع طمعك في إيمانه وما بينهما إعراض ﴿إِنَّ إِلَيْنَآ إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾﴾رجوعهم وتقديم الظرف لتشديد الوعيد يعني ليس إيابهم إلا إلى جبار قهار متعذر على الانتقام ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ﴿٢٦﴾﴾ فنحاسبهم ونجازيهم على حسب غلوهم في الكفر وعلى في الأصل للوجوب واستعير ها هنا لتأكيد الوعيد إذ لا يجب على الله شيء فإن الوجوب ينافي الألوهية، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الفجر

مكية وهي ثلاثون آية

﴿وَٱلْفَجْرِ ﴿١﴾ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾ وَٱلشَّفْعِ وَٱلْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَٱلَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ﴿٤﴾ هَلْ فِى ذَٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِى حِجْرٍ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ ٱلْعِمَادِ ﴿٧﴾ ٱلَّتِى لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِى ٱلْبِلَٰدِ ﴿٨﴾ وَثَمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُوا۟ ٱلصَّخْرَ بِٱلْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِى ٱلْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ ٱلَّذِينَ طَغَوْا۟ فِى ٱلْبِلَٰدِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا۟ فِيهَا ٱلْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾﴾

﴿وَٱلْفَجْرِ ﴿١﴾﴾ أقسم الله تعالى بالفجر أي انفجار صبح كل يوم كذا روى أبو صالح عن ابن عباس وهو قول عكرمة وقال عطية هو صلاة الفجر، وقال قتادة هو أول فجر المحرم ينفجر منه السنة وقال الضحاك فجر أول يوم من ذي الحجة لأنه قرن به الليالي العشرة ﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾﴾ تنكير للتعظيم روي عن ابن عباس أنها العشر الأول من ذي الحجة وهو قول قتادة ومجاهد والضحاك والسدي والكلبي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبد فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر»(١) رواه الترمذي وابن ماجه بسند ضعيف وقال أبو روق عن الضحاك هي العشر الأول من شهر رمضان وروى أبو ظبيان هي العشر الآخر من شهر رمضان وقد ذكرنا فضائل رمضان في سورة البقرة وأيضاً في العشر الأخير ليلة القدر وسنذكرها في سورة ليلة القدر إن شاء الله تعالى، وقال يمان بن رباب هي العشر الأول من المحرم التي عاشرها يوم عاشوراء، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل»(٢) رواه مسلم.

﴿وَٱلشَّفْعِ وَٱلْوَتْرِ ﴿٣﴾﴾ قرأ حمزة والكسائي بكسر الواو والباقون بالفتح قيل: الشفع الخلق، قال الله تعالى: ﴿وَخَلَقْنَٰكُمْ أَزْوَٰجًا ﴿٨﴾﴾ [النبأ: ٨] والوتر الخالق الواحد روي ذلك عن أبي سعيد الخدري وهو قول عطية والعوفي وقال مجاهد ومسروق نحوه فقال: الخلق كله

---

(١) أخرجه الترمذي في الصوم باب ٥١، وابن ماجه في الصيام باب ٩.
(٢) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢٠٢، ٢٠٣.

شفع يعني يقابل بعضها بعضاً قال الله تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩] الكفر والإيمان والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والأرض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والإنس والذكر والأنثى والوتر هو الله أحد.

سئل أبو بكر عن الشفع والوتر؟ قال: الشفع تضاد أوصاف المخلوقين الحياة والموت والعز والذل والعجز والقدرة والقوة والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والسمع والبكم والكلام والسكوت والغنى والفقر والوتر انفراد صفات الله تعالى حياة بلا موت وعز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وكلام بلا سكوت وغنى بلا فقر وقال الحسن وابن زيد الشفع والوتر الخلق كله شفع ومنه وتر روى، وروى قتادة عن الحسن قال: هو العدد منه شفع ومنه وتر قال: هي الصلاة منها شفع ومنها وتر مالك عن ابن حصين مرفوعاً رواه أحمد والترمذي وعن عبد الله بن زبير الشفع النفر الأول من الحج والوتر النفر الثاني قال الله تعالى: ﴿فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣] وقال مقاتل بن حبان الشفع الأيام والليالي والوتر يوم القيامة لا ليلة لها وقال الحسن الشفع درجات الجنة الثمان والوتر درجات النار لأنها سبع كأنه أقسم بالجنة والنار ﴿وَالَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝٤﴾ إذا سار وذهب كما قال والليل إذا أدبر وقال قتادة إذا جاء وأقبل وإنما قيد بذلك لما في التعاقب من قوة الدالة على كمال القدرة ووفور النعمة الماد يسري فيه من قولهم صلى المقام بمعنى صلى فيه وأراد بالليل كل ليلة، وقال مجاهد وعكرمة هي ليلة مزدلفة. قرأ ابن كثير يسري بإثبات الياء وصلاً ووقفاً لأنها لام الفعل فلا يحذف منه وقرأ نافع وأبو عمرو بالياء وصلاً وبالحذف وقفاً والباقون بالحذف في الحالين لوفاق رؤوس الآي، سئل الأخفش عن العلة في سقوط الياء فقال: الليل ما يسري ولكن يسرى فيه فهو مصروف فلما صرف بحسبه صفة من الإعراب كقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا﴾ [مريم: ٢٨] ولم يقل بغية لأنه صرف عنه باغية.

﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكرت ﴿قَسَمٌ﴾ التنكير للتعظيم مقنع ويكتفى في القسم والاستفهام للتقرير والجملة الاستفهامية معترضة لتفخيم شأن المقسم به فإنه من عجائب قدرة الله تعالى وبدائع حكمته ﴿لِّذِى حِجْرٍ﴾ أي لذي عقل سمي العقل بذلك لأنه يحجر صاحبه عن القبائح وجواب القسم ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر: ١٤] وما بينهما اعتراض جيء لتأكيد الجواب أو الجواب محذوف وهو لأهلكن هؤلاء الكفار إن لم يؤمنوا كما أهلكنا عاد وثمود يدل عليه ما بعده ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ استفهام لإنكار النفي فهو للتقرير للإثبات وللتعجب والرؤية هنا لمعنى اليقين والجملة الاستفهامية بعده في محل النصب بالمفعولية ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ كانوا أطول أعماراً وأشد قوى من هؤلاء الكفار يعني أهلكهم وسلط عليهم ريحاً دمرهم فكيف هؤلاء ﴿إِرَمَ﴾ بدل أو عطف بيان ومنع الصرف للعلمية والعجمية والتأنيث وإنها اسم قبيلة من عاد كان فيهم الملك وكانوا وكان في الأصل اسماً لأبي قبيلة وهو إرم بن عاد بن سام بن نوح عليه السلام وقال محمد بن إسحاق هو جد عاد وهو عاد بن أرم بن سام بن نوح عليه السلام وعلى هذا التقرير عاد سبط إرم، وقال الكلبي إرم هو الذي يجتمع إليه نسب عاد وثمود وأهل السواد وأهل الجزيرة كان

يقال عاد إرم وثمود إرم فأهلك الله عاداً ثم ثمود وبقي أهل السواد والجزيرة فعلى هذه الأقوال إرم اسم أمة، قال مجاهد ثم وصف تلك الأمة بقوله ﴿ذَاتِ ٱلْعِمَادِ﴾ أي ذات العدد والطوال كذا قال ابن عباس يعني كان طولهم مثل عماد قال مقاتل كان طولهم اثني عشر ذراعاً يعني من ذراع النبي ﷺ وقيل: أكثر من ذلك، وقيل سميت تلك الأمة بذلك لأنهم كانوا أهل أعمدة وخيام وماشية سيارة في الربيع فإذا أباح العود رجعوا إلى منازلهم وكان أهل جنان وزروع ومنازلهم بوادي القرى وقيل: سموا ذات عماد لبناء بعضهم نشداً عمدة ورف بنائه يقال بنا شداد بن عاد على صفة لم يخلق في الدنيا مثله وسار إليه في قومه فلما كان منه على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من معه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً، وقال سعيد بن المسيب أرم ذات العماد بلدة يقال لها دمشق وقال القرطبي هي الاسكندرية فتقدير الكلام عاد أهل إرم ذات العماد أي ذات البناء الرفيع وأساطين.

﴿ٱلَّتِي﴾ صفة أخرى لإرم سواء كانت بلدة أو قبيلة ﴿لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا﴾ أي مثل تلك الأمة في القامة والقوة أو مثل تلك البلدة في رفعة البناء والاستحكام والحسن إليها ﴿فِى ٱلْبِلَـٰدِ وَثَمُودَ﴾ عطف على عاد ﴿ٱلَّذِينَ جَابُوا۟﴾ أي قطعوا ﴿ٱلصَّخْرَ﴾ واحدتها صخرة وهي الحجر كانوا ينحتون بيوتاً ﴿بِٱلْوَادِ﴾ أي بواد القرى أثبت ياء الوادي في الحالين البذي وكذا روي عن قنبل وفي الوصل فقط ورش وقنبل وحذف الباقون في الحالين لموافقة رؤوس الآي ﴿وَفِرْعَوْنَ﴾ عطف على ثمود ﴿ذِى ٱلْأَوْتَادِ﴾ قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرطبي أي ذي البناء المحكم، وقيل: المراد بأوتاد الملك الشديد الثابت يقول العرب هم في العز ثابت الأوتاد ويريدون الدائم الشدايد وقال عطية ذي الجنود والجموع الكثيرة وسميت الجنود الأوتاد لكثرة المضارب التي كانوا يضربونها ويرتدونها في أسفارهم وهي رواية عطية عن ابن عباس، وقال مقاتل والكلبي الأوتاد جمع الوتد وكانت له أوتاد يعذب الناس عليها فكان إذا غضب على أحد مده مستلقياً بين أربعة أوتاد وشد كل يد وكل رجل إلى سارية وتركه كذلك في الهواء بين السماء والأرض حتى يموت وقال مجاهد ومقاتل بن حبان كان يمد الرجل مستلقياً على الأرض ثم يمد يديه ورجليه على الأرض بالأوتاد، وقال السدي كان يمد الرجل ويشده بالأوتاد ويرسل عليه العقارب والحياة، وقال قتادة وعطاء كانت له أوتاد وملاعب يلعب عليها بين يدي، روى البغوي بسنده عن ابن عباس أن فرعون سمي بذي الأوتاد لأنه كانت له امرأة وهي امرأة خازنة حزقيل وكان مؤمناً وكتم إيمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فبينما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون إذ سقط المشط من يدها فقالت: تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من إله غير أبي فقالت إلهي وإله أبيك وإله السماوات والأرض واحد لا شريك له فقامت ودخلت على أبيها وهي تبكي فقال: ما يبكيك؟ فقالت: الماشطة امرأة خازنك تزعم أن إلهك وإلهها وإله السماوات والأرض واحد لا شريك له فأرسل إليها فسألها عن ذلك فقالت: سبعين شهراً ما كفرت بالله وكانت لها ابنتان فجاء ابنتها الكبرى فذبحها على فيها وقال لها اكفري بالله وإلا ذبحت

الصغرى على فيك وكانت رضيعاً، فقالت: لو ذبحت من على الأرض على في ما كفرت بالله عز وجل فأتى فلما أضجعت على صدرها وأرادوا ذبحها جزعت المرأة فأطلق الله لسان ابنتها فتكلمت وهي من الأربعة الذين تكلموا أطفالاً فقالت: يا أماه لا تجزعي فإن الله قد بنى لك بيتاً في الجنة اصبري فإنك تفضين إلى رحمة الله وكرامته فذبحت فلم تلبث أن ماتت فأسكنها الله الجنة، قال: وبعث في طلب زوجها حزقيل فلم يقدروا عليه فقيل لفرعون إنه قد رئي في موضع كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه فلما انتهيا إليه وهو يصلي وثلاثة صفوف من الوحوش خلفه يصلون فلما رأى ذلك انصرفا فقال حزقيل اللهم كتمت إيماني مائة سنة ولم يظهر على أحد فأيما هذين الرجلين أظهر عليّ فعجل عقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة إلى النار فانصرف رجلان إلى فرعون فأما أحدهما فاعتبر وآمن وأما الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رؤوس الملأ فقال: وهل كان معك غيرك؟ قال: نعم فلان فدعا به، فقال: أحق ما يقول هذا؟ قال: لا ما رأيت مما قال شيئاً فأعطاه فرعون وأجزل وأما الآخر فقتله ثم صلبه.

وكان فرعون قد تزوج امرأة من أجمل نساء بني إسرائيل يقال لها: آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت: كيف يسعني أن أصبر على ما يأتي فرعون وأنا مسلمة وهو كافر؟ فبينما هي كذلك تؤامر نفسها إذ دخل عليها فرعون فجلس قريباً منها فقالت: يا فرعون أنت أشر الخلق وأخبثه عمدت إلى الماشطة فقتلتها فقال: فلعل بك الجنون الذي كان بها؟ قالت: ما بي جنون وإن إلهي وإلهها وإلهك وإله السماوات والأرض واحد لا شريك له فمزق عليها ثيابها وضربها وأرسل إلى أبويها فدعاهما، فقال لهما ألا تريان أن الجنون الذي كان بالماشطة أصابها؟ قالت: أعوذ بالله من ذلك إني أشهد أن ربي وربك رب السماوات والأرض واحد لا شريك له فقال أبوها يا آسية ألست من خير نساء عماليق وزوجك إله العماليق؟ قالت: أعوذ بالله من ذلك إن كان ما تقول حقاً فقولا لأن يتوجني تاجاً تكون الشمس أمامه والقمر خلفه والكواكب حوله فقال لهما فرعون اخرجا عني فمدها بين أربعة أوتاد يعذبها ففتح الله لها باباً إلى الجنة ليهون عليها ما يصنع بها فرعون فعند ذلك قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله روحها وأسكنها في الجنة انتهى، وامرأة فرعون هذه هي التي منعت فرعون عن قتل موسى عليه السلام حين التقطه آل فرعون من اليم وقد ألقته أمه بإذن ربها حين خافت القتل على موسى وذكر القصة في سورة القصص ﴿وَقَالَتِ ٱمۡرَأَتُ فِرۡعَوۡنَ قُرَّتُ عَيۡنٍ لِّي وَلَكَۖ لَا تَقۡتُلُوهُ عَسَىٰٓ أَن يَنفَعَنَآ﴾ [يوسف: ٢١] وقد نفعها الله به حيث آمنت.

﴿ٱلَّذِينَ﴾ مجرور صفة للمذكورين أو منصوب على الذم أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين ﴿طَغَوۡاْ﴾ أي جاوزوا في الحد والعصيان ﴿فِي ٱلۡبِلَٰدِ﴾ متعلق بطغوا، ﴿فَأَكۡثَرُواْ﴾ عطف على طغوا ﴿فِيهَا﴾ أي في البلاد ﴿ٱلۡفَسَادَ﴾ بالكفر والظلم ﴿فَصَبَّ﴾ عطف على طغوا والفاء للسببية ﴿عَلَيۡهِمۡ رَبُّكَ سَوۡطَ عَذَابٍ﴾ أي عذاباً مختلطاً بعضها ببعض فهي إضافة صفة إلى

موصوفها كأخلاق ثياب وأصل السوط الخلط ومنه يقال السوط للحد لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض وشبه بالسوط ما حل بهم في الدنيا من العذاب إشعاراً بأنه بالقياس إلى ما أعد لهم في الآخرة من العذاب كالسوط إذا قبس بالسيف وقال قتادة يعني سوطاً من العذاب صبه عليهم، وقال أهل المعاني هذا على الاستعارة لأن السوط عندهم غاية العذاب فالمعنى أنه دفع العذاب بهم على أبلغ الوجوه دفعة واحدة كما يشير به الصب ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾﴾ جواب للقسم أو مقرر بجواب محذوف والمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد وكونه بالمرصاد كناية من أنه تعالى يريد من العباد الطاعة والسمع لأجل الآخرة فيترصد أعمالهم ويحيط علمه بها بحيث لا يفوته شيء منها كما لا يفوت ممن يرصد في المرصاد من يمر بها يجازيهم عليها والإنسان غافل عن ذلك لا يهم إلا لدنيا ولذاتها ولذلك عطف عليه قوله:

﴿فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَهَٰنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ۖ بَل لَّا تُكْرِمُونَ ٱلْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحَٰٓضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ ٱلتُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾ كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِاىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ وَأَنَّىٰ لَهُ ٱلذِّكْرَىٰ ﴿٢٣﴾ يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى قَدَّمْتُ لِحَيَاتِى ﴿٢٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٢٦﴾ يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ٱرْجِعِىٓ إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَٱدْخُلِى فِى عِبَٰدِى ﴿٢٩﴾ وَٱدْخُلِى جَنَّتِى ﴿٣٠﴾﴾

﴿فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ﴾ أي امتحنه بالغنى واليسرى حتى يظهر أنه يشكر المنعم أو يكفر والظرف متعلق بيقول ﴿فَأَكْرَمَهُۥ﴾ في الدنيا بالجاه ﴿وَنَعَّمَهُۥ﴾ بالأموال والأزواج والأولاد وغير ذلك بيان للابتلاء ﴿فَيَقُولُ﴾ أخبر للإنسان والفاء بمعنى الشرط في إفادته معلولية القول ﴿رَبِّىٓ﴾ قرأ الكوفيون وابن عامر بسكون الياء والباقون بالفتح، وكذا في ربي أهانن ﴿أَكْرَمَنِ﴾ أي فضلني بها أعطاني أثبت الياء في أكرمني وأهانني يعقوب والبزي وصلاً ووقفاً ونافع في الوصل فقط وجر فيها أبو عمرو قياس قوله في رؤوس الآي يوجب حذفها في الحالين قال أبو عمر الدالاني بذلك قرأت وبه أخذوا والباقون حذفها في الحالين ﴿وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ﴾ أي امتحنه بالفقر حتى يظهر أنه يصبر ويرجع إلى الله تعالى أو يجزع ويكفر متى غير رجوع إليه تعالى ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ﴾ قرأ ابن عامر وأبو جعفر قدر بالتشديد والباقون بالتخفيف فقيل أولى بمعنى قتر والثاني بمعنى أعطاه ما يكفيه، وقيل: معناهما واحد أي ضيق ولم يقل ها هنا أهانه وقدر عليه رزقه كما قال: هناك فأكرمه ونعمه لأن توسعته المال في الدنيا تفضل يوجب الشكر وقد يكون موجباً للإكرام في الآخرة أيضاً عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حسد إلا على اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه مالاً فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار»[1] متفق عليه، وأما التقتير

---

(١) أخرجه البخاري في العلم باب ١٥، والزكاة باب ٥، والأحكام باب ٣، والتمني باب ٥، والاعتصام باب ١٣، والتوحيد باب ٤٥، وأحمد في المسند ٢/٩، ٣٦.

فلا يكون إهانة فقط ﴿فَيَقُولُ﴾ الإنسان ﴿رَبِّيٓ أَهَٰنَنِ﴾ ويقول ذلك لقصور نظره على الدنيا وانهماكه فيها، قال الكلبي ومقاتل نزلت في أمية بن خلف الجمحي الكافر والله تعال أعلم.

﴿كَلَّا﴾ أي ليس الأمر كما يقول فإن الغنى والنعماء الدنيوية قد يكون استدراجاً من الله إذا لم يقترن بالشكر بل مع الشكر أيضاً لا تقبل عند الله للغني الشاكر على الفقير الصابر، عن مصعب بن سعد قال: رأى سعد أن له فضلاً على من دونه فقال رسول الله ﷺ: «هل تُنصرون وترزقون إلا بضعفائكم»[1] رواه البخاري، وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً»[2] رواه مسلم، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام ونصف يوم»[3] رواه الترمذي والفقر والضعف إذا اقترن بالصبر والرضا يكون نعمة لا إهانة عن قتادة بن النعمان أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيمه الماء»[4] رواه أحمد والترمذي وفي الباب أحاديث كثيرة ﴿بَل لَّا تُكۡرِمُونَ ٱلۡيَتِيمَ﴾ بالنفقة ولا تحبون إليه مع أن الله تعالى أكرمكم بالغنى، وقيل: لا تعطونه حقه عطف على يقولون يعني بل قولهم دال على انهماكهم في الدنيا حيث لا يكرمون اليتيم قال مقاتل: كان قدامة بن مظعون يتيماً في حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عنه حقه، قرأ أبو عمرو لا يكرمون ولا يحضون ويأكلون ويحبون بالياء على الغيبة والضمير راجع إلى الإنسان نظراً إلى معناه الجمعي من حيث كونه جنساً وما سبق من الضمائر المفردة راجع إليه نظراً إلى لفظه والباقون الأفعال الأربعة بالتاء الخطاب إليهم على سبيل الالتفات ﴿وَلَا تَحَٰٓضُّونَ﴾ قرأ الكوفيون بالألف بعد الحاء من التفاعل بحذف إحدى التاءين أي لا يحض بعضكم بعضاً والباقون بغير الألف أي لا تحضون غيركم ﴿عَلَىٰ طَعَامِ ٱلۡمِسۡكِينِ﴾ فضلاً أن تطعموا من أموالكم ﴿وَتَأۡكُلُونَ ٱلتُّرَاثَ﴾ أي الميراث أصله الوارث ﴿أَكۡلٗا لَّمّٗا﴾ أي ذا لم أي جمع بين الحلال والحرام كانوا يأكلون مع أبضاعهم أبضاع ضعفاء من النساء والصبيان، قال ابن زيد الأكل اللم الذي يأكل شيئاً يجده لا يسأل عنه أحلال أم حرام، وقيل: يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك ﴿وَتُحِبُّونَ ٱلۡمَالَ حُبّٗا جَمّٗا ٢٠﴾ أي كثيراً مع حرص وشره ﴿كَلَّآ﴾ ردع عما يفعلون وقال مقاتل أي لا يفعلون ما أمروا به أو هو بمعنى حقاً تحقيقاً لما يذكر بعده من الوعيد ويخبر عنه تحسرهم حين لا تنفعهم الحسرة.

﴿إِذَا دُكَّتِ ٱلۡأَرۡضُ دَكّٗا دَكّٗا﴾ أي زلزالاً بعد زلزال حتى تنكسر ما عليها من الجبال

---

(١) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٧٦، وأحمد في المسند ١/ ١٧٣.
(٢) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٣٧، وأحمد في المسند ٢/ ١٦٩.
(٣) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٣٧.
(٤) أخرجه الترمذي في الطب باب ١.

والأشجار والأبنية وصارت هباء منبثاً ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ﴾ عطف على دكت وهي من المتشابهات وقد ذكرنا ما فيها من قول السلف والخلف وأصحاب القلوب في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠] ﴿وَٱلْمَلَكُ﴾ اللام للجنس أي وجاءت الملائكة ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ حال من الملك، أي جاؤوا يصفون صفاً بعد صف، أخرج ابن جرير وابن المبارك عن الضحاك قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله سبحانه السماء الدنيا فتشققت بأهلها فتكون الملائكة على حافاتها حين يأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالأرض ومن عليها ثم الثانية ثم الرابعة والخامسة ثم السادسة ثم السابعة فصفوا صفاً دون صف ثم ينزل الملك الأعلى بجنبه الأيسر جهنم فإذا أراها أهل الأرض فلا يأتون قطراً من أقطار الأرض إلا وجدوا سبعة صفوف من الملائكة فرجعوا إلى مكان الذي كانوا فيه وذلك قوله تعالى: ﴿إِنِّىٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ ٱلتَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ﴾ [غافر: ٣٢ ـ ٣٣] الآية وذلك قوله تعالى: ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ﴾ [الفجر: ٢٢] وقوله تعالى: ﴿يَـٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [الرحمن: ٣٣] الآية، قوله تعالى: ﴿وَٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ فَهِىَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَا﴾ [الحاقة: ١٦ ـ ١٧] يعني ما تشقق منها فبينما كذلك إذ سمعوا الصوت فأقبلوا إلى الحساب ﴿وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ﴾ عطف على جاء، أخرج مسلم والترمذي عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها»[1] وأخرج ابن وهب في كتاب الأهوال عن زيد بن أسلم قال: «أتى جبرائيل إلى النبي ﷺ لتكسر الطرف فسأله علي عليه السلام فقال: أتاني جبرائيل فقال: لي ﴿كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ﴾ بما تقاد سبعين ألف زمام تقاد سبعين ألف ملك فبينما هم إذا خردت انفلتت من أيديهم فلولا أنهم أدركوها لأحرقت من في الجمع فأخذوها قال القرطبي يجاء بها من المحل الذي خلقها الله فيه فيدار بأرض الحشر لا يبقى للجنة طريق إلا الصراط، وأخرج أبو نعيم عن كعب قال: إذا كان يوم القيامة فنزلت الملائكة فصاروا صفوفاً فيقول الله لجبرائيل ائت بجهنم فيأتي بها تقاد سبعين زماماً حتى إذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت طارت بها أفئدة الخلائق ثم زفرت الثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثى الركبة ثم تزفر الثالثة فبلغ القلوب الحناجر وتزيل العقول فيفزع كل امرئ عمله حتى إبراهيم يقول: بخلتي لا أسألك إلا نفسي ويقول موسى بمناجاتي لا أسألك إلا نفسي، وقال عيسى بما أكرمني لا أسألك إلا نفسي ولا أسألك مريم التي ولدتني ومحمد ﷺ يقول: أمتي أمتي لا أسألك اليوم نفسي فيجيب جل جلاله إن الأولياء من أمتك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فوعزتي لأقرن عينيك في أمتك فقم تقف الملائكة بين يدي الله ينتظرون ما يؤمرون.

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٤/ ٥٩٥.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من إذا دكت أي يوم إذا دكت الأرض، وجيء بجهنم والعامل ﴿يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ الكافر الذي قال ربي أكرمن ربي أهانن على سراء الدنيا وضرائها جزاء بمعنى الشرط في الظرف أي يتذكر معاصيه يتعظ ويتوب ﴿وَأَنَّىٰ لَهُ ٱلذِّكْرَىٰ﴾ استفهام للإنكار أي ليس له منفعة الذكر فإن من شرط قبول التوبة الإيمان بالغيب ﴿يَقُولُ﴾ ذلك الإنسان تحسراً جملة مستأنفة كأنه في جواب فما يصنع حين يتذكر ﴿يَٰلَيْتَنِى﴾ يعني يقول يا ليتني ﴿قَدَّمْتُ﴾ في الدنيا أعمالاً صالحاً ﴿لِحَيَاتِى﴾ التي لا ينطلق إليها الموت أو اللام بمعنى الوقت والمعنى يا ليتني قدمت الأعمال الصالحة وقت حياتي في الدنيا ﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ عطف على يومئذ السابق والظرف متعلق بما بعده ﴿لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥٓ﴾ منصوب بنزع الخافض، أي كعذابه وكذا وثاقه أحد ﴿أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٢٦﴾﴾ قرأ الكسائي ويعقوب لا يعذب ولا يوثق بفتح العين على البناء للمفعول أي لا يعذب أحد من الناس يعني عصاة المؤمنين كعذاب ذلك الإنسان أي الكافر إن كان المراد باللام الجنس أو المعنى لا يعذب أحد كعذاب ذلك الإنسان المعهود وهو أمية بن خلف ولا يوثق أحد في السلاسل والأغلال كوثاقه والباقون بكسر العين فيهما على البناء للفاعل وحينئذ الضمير المجرور في عذابه، ووثاقه إما راجع إلى الله سبحانه والإضافة إلى الفاعل أي لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة أحد سواه والأمر يومئذ كله لله أي والإنسان الكافر والإضافة إلى المفعول أي لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه أحداً وعلى هذه التأويلات يومئذ متعلق بلا يعذب ولا يوثق على سبيل التنازع والمعنى لا يعذب أحد أحداً من الأزل إلى الأبد كعذاب الله يومئذ ولا يوثق أحد أحداً من الأزل إلى الأبد كوثاق الله يومئذ فيومئذ وحينئذ متعلق بالمصدر أي عذابه وثاقه.

﴿يَٰٓأَيَّتُهَا﴾ بتقدير يقال جملة مستأنفة كأنه في جواب السائل إنما ذكر شأن الكفر فما شأن المؤمن فقال وتقديره يقال للمؤمنين: ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾﴾ في ذكر الله تعالى وطاعته كما تطمئن السمكة في الماء وذلك الاطمئنان لا يتصور إلا بعد زوال صفاتها الرذائل الموجبة لكونه أمارة بالسوء وزوال تلك الصفات لا يمكن إلا بتجليات صفات الله الحميدة الحسناء وفنائها فيها وبقائها فتصير حينئذ مؤمنة إيماناً حقيقياً كما أن الكلب لا يمكن طهارته إلا بوقوعه في الملح وفنائه فيها وبقائه بصفات الملح حتى يصير حلالاً طيباً ﴿ٱرْجِعِىٓ إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ أي إلى ذات البحث بلا حجب الأسماء والصفات ﴿رَاضِيَةً﴾ بالله وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً وبما قدر الله لها حال من فاعل ارجعي، قال رسول الله ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً»[1] متفق عليه، وذاق طعم الإيمان المراد به هو الإيمان الحقيقي ﴿مَّرْضِيَّةً﴾ فإن رضا العبد بالله موجب لرضاء الله سبحانه عنه بل رضاء العبد أثر لرضائه تعالى ودليل عليه، قال الحسن إذا أراد الله قبضها أطمأنت ورضيت عن الله ورضي الله عنها، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٥٦، وأحمد في المسند ١/٢٠٨.

«من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» فقالت عائشة أو بعض أزواجه إنا نكره الموت فقال ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت يبشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله فأحب الله لقاءه وأما الكافر إذا حضره الموت يبشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه»(١) متفق عليه، وفي رواية عائشة والموت قبل لقاء الله، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا حضر المؤمن الموت أتت ملائكة الرحمة بحريرة بيضاء فيقولون: اخرجي راضية مرضية عنك إلى روح الله وريحانه ورب غير غضبان فيخرج كأطيب ريح المسك حتى أنه ليناوله بعضه بعضاً حتى يأتوا به أبواب السماء فيقولون: ما أطيب هذه الريح التي جاءتكم من الأرض فيأتون به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من أحدكم بغائب يقدم عليه فيسألوا ماذا فعل فلان؟ فيقول: دعوه فإنه كان في غم الدنيا فيقول: قد مات أما أتاكم فيقولون قد ذهب به إلى أمه الهاوية وإن الكافر إذا احتضر أتته ملائكة العذاب بمسح فيقولون اخرجي ساخطة مسخوطاً إليك أي عذاب الله عز وجل فتخرج كأنتن ريح جيفة حتى يأتون به إلى باب الأرض فيقولون: ما أنتن هذه الريح حتى يأتون به أرواح الكفار»(٢) رواه أحمد والنسائي وفي رواية ابن ماجه نحوه وفيه «ثم يعرج بها أي بالمؤمنة إلى السماء فيفتح لها فيقال مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب» الحديث وقال في النفس الكافر ثم يعرج بها إلى السماء فيقال لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فإنها لا يفتح لك أبواب السماء ثم ترسل من السماء ثم تصير إلى القبور»(٣) وفي الباب أحاديث كثيرة واختلفوا في وقت هذه المقالة؟ فقال قوم يقال لها ذلك عند الموت كما دلت عليه الأحاديث وقال أبو صالح في قوله ﴿ٱرْجِعِىٓ إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾، قال: هذا عند خروجها من الدنيا فإذا كان يوم القيامة قيل فادخلي في عبادي وادخلي جنتي، وقال آخرون إنها يقال لها ذلك عند البعث ارجعي إلى ربك وادخلي في أجساد عبادي يعني جسدك فيأمر الله تعالى الأرواح أن ترجع إلى الأجساد وهذا قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية العوفي عن ابن عباس، وقال الحسن معناه ارجعي إلى ثواب ربك وكرامة راضية من الله تعالى بما أعد الله مرضية رضي عنها ربها فادخلي في عبادي أي مع عبادي جنتي، قلت سياق الآية يؤيد هذا القول يعني أنها يقال عند البعث لأن الله ذكر حال الكفار عند البعث بقوله ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥ﴾ الخ فكذلك ذكر ما يقال للمؤمنين يومئذ والأحاديث المذكورة تؤيد القول الأول والجمع بينهما أنه يقال في الوقتين جميعاً عند الموت وعند البعث، بل التحقيق أن استحقاق هذا الخطاب يحصل للنفس في الدنيا حصول الاطمئنان

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤١، ومسلم في الذكر حديث ١٤، ١٦، ١٧، ١٨.
(٢) أخرجه النسائي في الجنائز باب ٩.
(٣) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٣١، وأحمد في المسند ٢/٢٨٨، ٢٩٦، ٣٦٤.

فيقال لها ارجعي إلى ربك أي مدارج قربه وتجلياته الذاتية راضية مرضية ﴿فَٱدۡخُلِي فِي عِبَٰدِي ٢٩﴾ أي في جملة عبادي الصالحين الذين سأل سليمان عليه السلام الدخول فيهم فقال: ﴿وَأَدۡخِلۡنِي بِرَحۡمَتِكَ فِي عِبَادِكَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ وسأل يوسف عليه السلام اللحوق بهم حيث قال: ﴿تَوَفَّنِي مُسۡلِمٗا وَأَلۡحِقۡنِي بِٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١] وقال الله تعالى فيهم لإبليس ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيۡسَ لَكَ عَلَيۡهِمۡ سُلۡطَٰنٌ﴾ [الحجر: ٤٢] والفاء في ﴿فَٱدۡخُلِي﴾ للسببية فإن اطمئنان النفس وكونها راضية مرضية سبب لخلوص العبودية لله سبحانه وذلك رقبه عن رقبة الإلهية الباطلة الهوائية ووساوس الخناسية قال الله تعالى: ﴿أَفَرَءَيۡتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُۥ هَوَىٰهُ﴾ [الجاثية: ٢٣] وقال رسول الله ﷺ: «تعس عبد الدينار والدراهم والقطيفة والخميصة»[١] الحديث ﴿وَٱدۡخُلِي جَنَّتِي ٣٠﴾ إضافة الجنة إلى الله سبحانه يقتضي خصوصاً تلك الجنة من بين الجنات كما لا يخفى، قال البغوي قال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر لم ير على خلقه فدخل نعشه ثم لم نر خارجاً منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لم يدر من تلاها: ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفۡسُ ٱلۡمُطۡمَئِنَّةُ ٢٧ ٱرۡجِعِيٓ إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةٗ مَّرۡضِيَّةٗ ٢٨ فَٱدۡخُلِي فِي عِبَٰدِي ٢٩ وَٱدۡخُلِي جَنَّتِي ٣٠﴾ وأخرج ابن أبي حاتم عن بريدة في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفۡسُ ٱلۡمُطۡمَئِنَّةُ ٢٧﴾ الخ قال: نزلت في حمزة رضي الله عنه وأخرج من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «من اشترى هذه الأمة يستعذب بها غفر الله له فاشتراها عثمان ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفۡسُ ٱلۡمُطۡمَئِنَّةُ ٢٧﴾ الآية.

فائدة: قال بعض الصوفية: تأويل هذه الآية ﴿يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفۡسُ ٱلۡمُطۡمَئِنَّةُ ٢٧﴾ إلى الدنيا ﴿ٱرۡجِعِيٓ إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ بترك الدنيا والسلوك إليه في الطريق الصوفية، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٧٠، والرقاق باب ١٠، وابن ماجه في الزهد باب ٨.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة البلد

مكية وهي عشرون آية

﴿لَآ أُقْسِمُ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنتَ حِلٌّۢ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ فِى كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَيَحْسَبُ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُّبَدًا ﴿٦﴾ أَيَحْسَبُ أَن لَّمْ يَرَهُۥٓ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ نَجْعَل لَّهُۥ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَٰهُ ٱلنَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾ فَلَا ٱقْتَحَمَ ٱلْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَٰمٌ فِى يَوْمٍ ذِى مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْمَرْحَمَةِ ﴿١٧﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ﴿١٨﴾ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا هُمْ أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ ﴿١٩﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةٌۢ ﴿٢٠﴾﴾

﴿لَآ﴾ زائدة لتأكيد القسم إشارة إلى وضوح المقسم بحيث استغنى عن القسم ﴿أُقْسِمُ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ﴾ يعني مكة ﴿وَأَنتَ حِلٌّۢ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴿٢﴾﴾ الجملة حال من المقسم به أقسم الله سبحانه بمكة مقيداً بحلوله ﷺ إظهاراً لمزيد فضائلها بشرف المتمكن على فضل لها في نفسها قال رسول الله ﷺ لمكة: «ما أطيبك من بلد وأحبك إلى الله ولولا أن قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك»(١) رواه الترمذي عن ابن عباس، وقال: حديث حسن صحيح غريب إسناداً وكذا روى الترمذي وابن ماجه عن عبد الله بن عدي بلفظ «والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت»(٢) وقيل: معنى مستحل إخراجك فيه كما يستحل تعرض الصيد في غيرها والجملة معترضة لذم الكفار بهذا البلد فيستحلون إخراجك وقتلك فإن الله سبحانه أقسم بمكة إظهاراً لتحريمها وشرفها ثم قال وأنت مستحل في زعم الكفار بهذا البلد فيستحلون إخراجك وقتلك مع أنهم يحرمون قتل الصيد فيها، وقيل: معناه وأنت حلال إن تصنع فيه ما تريد من قتل وأسر ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم فهو وعد بما أحل الله له مكة يوم الفتح حتى قاتل فيه وأمر بقتل عبد الله بن حنظل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن خبابة وغيرهما قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق الله السماوات الأرض فهو حرام بحرمة الله تعالى إلى يوم

---

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٩٢٦.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٣٩٢٥، وابن ماجه حديث ٣١٠٨.

القيامة وإنه لن يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلى خلاها»(١) الحديث متفق عليه.

﴿وَوَالِدٍ﴾ عطف على بلد والمراد آدم وإبراهيم عليهما السلام أو أي والد كان ﴿وَمَا وَلَدَ﴾ ذرية آدم عليه السلام أو الأنبياء من أولاد إبراهيم عليه السلام، أو محمد ﷺ والتنكير للتعظيم وإيثار ما على من لمعنى التعجب كما في قوله: ﴿وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ [آل عمران: ٣٦] وجواب القسم ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ﴾ اللام للجنس أو للعهد على ما قيل إنها نزلت في أبي الأشد اسمه أسيد بن كلدة بن جمح، وكان شديداً قوياً يصنع الأديم العكاظي تحت قدميه فيقول: من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه ﴿فِى كَبَدٍ﴾ على تقدير كون المراد من الإنسان الجنس فالمراد من كبد النصب والمشقة كذا روي عن ابن عباس وقتادة قال عطاء عن ابن عباس في شدة حمله وولايته ورضاعته وفطامه ومعاشه وحياته وموته، وقال عمرو بن دينار منه نبات أسنانه قلت: وما ذكر من المكابد يشارك فيها الإنسان وغيره من الحيوانات فتخصيصه بالذكر لأجل عقله وشعوره فإن مشقة تحمل المكائد مع كمال الشعور أشد منها ما كان وعندي أن المراد بالمكائد حمل ميثاق الأمانة التي أبى عن تحملها السماوات والأرض والجبال وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً فإن أدى ما وجب فاز ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وإن صبها تردى في مكائد الآخرة ليعذب الله المنافقين والمنافقات والكافرين والكافرات فعلى هذا النظير الآية في المعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾﴾ [الذاريات: ٥٦] وفيه تسلية للنبي ﷺ على تحمل المكابد من قومه فيما وجد عليه من التبليغ وقال مقاتل بناء على نزول الآية في أبي الأشد أن معنى في كبد في قوة وشدة.

﴿أَيَحْسَبُ﴾ الضمير راجع إلى الإنسان والاستفهام للإنكار والتوبيخ فإن كان المراد بإنسان المعهود يعني أبي الأشد فظاهر أن الله سبحانه أنكر على اغتراره وبقوله وإن كان المراد به الجنس فالضمير راجع إليه باعتبار بعض أفراده وهو الذي كان النبي ﷺ في كبد منه أكثر من غيره وهو أبو الأشد، وقيل: الوليد بن المغيرة ﴿أَن لَّن يَقْدِرَ﴾ أن مخففة من المثقلة اسمها ضمير الشأن محذوف والجملة قائمة مقام المفعولين ليحسب ﴿عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ نكرة موضع النفي للعموم كان أبو الأشد يزعم أنه لا يقدر عليه ملائكة العذاب أو المراد به الأحد الصمد يعني أيحسب أبو الأشد أنه لا يقدر عليه الله تعالى الذي خلقه بهذه القوة فلا ينتقم منه ﴿يَقُولُ﴾ ذلك الإنسان حال من فاعل يحسب ومقولة القول ﴿أَهْلَكْتُ مَالًا لُّبَدًا﴾ أي كثر جمع لبدة وهي ما تلبد وكثر واجتمع لعله كان يذكر كثرة إنفاقه مفاخرة ورياء أو بعدما

---

(١) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٧٧، والعلم باب ٣٩، والصيد باب ٩، ١٠، والبيوع باب ٢٨، واللقطة باب ٧، والجزية باب ٢٢، والمغازي باب ٥٣، والديات باب ٨، ومسلم في الحج حديث ٤٤٥، ٤٤٧، ٤٦٤.

أنفق في معاداة النبي ﷺ حتى يعترف بفضله كفار قريش أعداؤه ﷺ ﴿أَيَحْسَبُ أَن لَّمْ يَرَهُۥٓ أَحَدٌ ۝٧﴾ بل الله سبحانه يراه حين أنفق رياء وفي معاداة النبي ﷺ فيسأل من أين اكتسبه وأين أنفقه فيجازيه وينتقم منه، كذا قال سعيد بن جبير وقتادة وقال الكلبي إنه كان كاذباً في افتخاره، وقوله أنفقت كذا وكذا لم يكن أنفق جميع ما قال وهذه الجملة بعد قوله أيحسب أن لن يقدر عليه أحد تأكيد التوبيخ والإنكار بمنزل النكير ثم عد الله سبحانه نعمه ليقره وليكون دليلاً وتقريراً على كون الله سبحانه مقتدراً على انتقامه فقال ﴿أَلَمْ نَجْعَل لَّهُۥ عَيْنَيْنِ ۝٨﴾ يبصر بهما ﴿وَلِسَانًا﴾ يتكلم به ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ ليستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفخ، قال البغوي جاء في الحديث أن الله عز وجل يقول: ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق وإن نازعك بصرك على ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق وإن نازعك فرجك على ما حرمت عليك فقد أعنتك بطبقتين فأطبق ﴿وَهَدَيْنَٰهُ ٱلنَّجْدَيْنِ ۝١٠﴾ يعني الثديين كذا روى محمد بن كعب عن ابن عباس وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك، وقال أكثر المفسرين طريقي الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلال يعني أظهرنا له الخير من الشر بإيجاد العقل فيه وإرسال الرسل فمن ضل واختار طريق الشر بعد ذلك فلا عذر له.

﴿فَلَا ٱقْتَحَمَ ٱلْعَقَبَةَ ۝١١﴾ قيل لا ها هنا ليس على معناها فإنها لا تدخل على الماضي إلا مكرراً فهي بمعنى هلا والمعنى فهلا اقتحم العقبة بإنفاق ماله فيما يجوز به العقبة من الطاعات فيكون خيراً له من إنفاقه في عداوة النبي ﷺ والجملة معطوفة يقال أهلكت مالاً لبداً، وقيل: ها هنا تكرار تقدير التعدد معنى العقبة فكان تقديره فلا فك رقبة ولا أطعم مسكيناً ولا كان من الذين آمنوا فلا ها هنا بمعناها، والجملة معطوفة على جواب القسم يعني لقد خلقنا الإنسان في كبد التكليفات فلا اقتحم ما كلف به وكان عليه الاقتحام وإتيان ما خلق لأجله أو معطوفة على مضمون ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين وهديناه النجدين فلا اقتحم العقبة بإتيان الطاعات حتى يكون شكراً لنعم وصرفاً للنعمة فيما ينبغي. والعقبة في الأصل الطريق في الجبل استعير ها هنا لمشاق التكاليف واقتحامها الدخول فيها وهذا معنى قول قتادة، وقيل: اقتحامها التجاوز عنها والخروج من عهدة ما وجب عليه فإنه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها واشتغال الذمة بالواجبات بالغفلة فإذا أعتق رقبة أو أطعم مسكيناً بزكاة ماله كان كمن اقتحمها وجاوز عنها وروي عن ابن عمر أن هذه العقبة جبل في جهنم، وقال الحسن وقتادة عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله وقال مجاهد بطاعة الله وقال مجاهد والضحاك والكلبي هي الصراط على جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلاً وصعوداً وهبوطاً وإن لجنبيه كلاليب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فناج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس فمنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالفارس ومنهم من يمر كالراجل ومنهم من يزحف ومنهم كالزالون ومنهم من يكردس في النار فقال ابن زيد يقول فهلا يسلك الطريق التي فيه النجاة

ثم بين ما هي فقال ما أدراك ﴿وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا ٱلۡعَقَبَةُ ﴿١٢﴾﴾ فإنك لم تدر صعوبتها على النفس وكثرة ثوابها، وقال سفيان بن عيينة كل شيء قال وما أدراك فإنه أخبر به وما قال وما يدريك فإنه لم يخبر به انتهى، فإن كان المراد بالعقبة الطاعات فلا حاجة إلى التقدير وإن كان المراد به ثقل الذنوب فالتقدير ما أدراك ما اقتحام العقبة والخروج عنها.

﴿فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوۡ إِطۡعَٰمٞ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمر والكسائي فك بفتح الكاف على الماضي ورقبة بالنصب على المفعولية وأطعم بفتح الهمزة على الماضي بناء على أنه بدل من اقتحم أو بيان له وما أدراك ما العقبة اعتراض والباقون بضم الكاف ورقبة بالجر على الإضافة وإطعام بالتنوين على المصدر بناء على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هي فك رقبة والمراد بفك الرقبة أعم من الإعتاق ومن أن يعين في ثمنها يريد عتقها أو يعين المكاتب أو معتق البعض في فك رقبتها. عن البراء بن عازب قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: علمني عملاً يدخلني الجنة؟ قال: «لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسمة وفك الرقبة، قال أو ليسا واحداً قال: «لا عتق النسمة إن تفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها والمنحة الوكوف والفيء على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير»[1] رواه البيهقي في شعب الإيمان، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعتق رقبة مسلم أعتق الله بدل عضو منه عضواً من النار حتى فرجه بفرجه»[2] متفق عليه، وقال عكرمة قوله ﴿فَكُّ رَقَبَةٍ﴾ يعني من الذنوب بالتوبة ﴿فِي يَوۡمٖ ذِي مَسۡغَبَةٖ يَتِيمٗا ذَا مَقۡرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوۡ مِسۡكِينٗا ذَا مَتۡرَبَةٖ ﴿١٦﴾﴾ المسغبة والمتربة والمقربة مفعلات من مسغب إذا جاع وقرب في النسب والترب إذا أفقر أي التصق بالتراب بشدة الحاجة ووصف اليوم المسغبة مجازي والظرف متعلق بإطعام وانتصب على المفعولية يتيماً ومسكيناً ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ عطف على اقتحم أو فك وعطفه بثم لتباعد الإيمان عن العتق والإطعام بالرتبة واستقلاله واشتراط الطاعات به ﴿وَتَوَاصَوۡاْ بِٱلصَّبۡرِ﴾ عن المعاصي وعلى الطاعة والمصائب ﴿وَتَوَاصَوۡاْ بِٱلۡمَرۡحَمَةِ﴾ عباد الله أو بموجبات رحمة الله ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ إشارة الموصوفين بتلك الأوصاف ﴿أَصۡحَٰبُ ٱلۡمَيۡمَنَةِ﴾ أي أصحاب اليمين والبركة في أنفسهم والجملة مستأنفة كأنه في جواب ما شأن من اقتحم ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَٰتِنَا﴾ الذي نصبنا دلائل على الحق من كتاب وحجة أو القرآن ﴿هُمۡ أَصۡحَٰبُ ٱلۡمَشۡـَٔمَةِ﴾ أي أصحاب الشمال أو الشؤم والتكرير ذكر المؤمنين بالإشارة والكفار بالضمير الشأن لايخفى ﴿عَلَيۡهِمۡ نَارٞ مُّؤۡصَدَةُۢ ﴿٢٠﴾﴾ مطبقة من أوصدت الباب إذا طبق أو أغلق، قرأ حفص وأبو عمرو وحمزة وهناد في سورة الهمز بالهمزة وهمزة إذا وقف أبدلها واواً والباقون بغير همزة وهما لغتان، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه البغوي في الشرح السنة ٩/ ٣٥٤، والدارقطني في سننه ٢/ ١٣٥.
(٢) أخرجه البخاري في الكفارات باب ٦، ومسلم في العتق حديث ٢٢، ٢٣.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الشمس

مكية وهي خمس عشرة آية

﴿وَٱلشَّمْسِ وَضُحَىٰهَا ۝١ وَٱلْقَمَرِ إِذَا تَلَىٰهَا ۝٢ وَٱلنَّهَارِ إِذَا جَلَّىٰهَا ۝٣ وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا ۝٤ وَٱلسَّمَآءِ وَمَا
بَنَىٰهَا ۝٥ وَٱلْأَرْضِ وَمَا طَحَىٰهَا ۝٦ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّىٰهَا ۝٧ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَىٰهَا ۝٨ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّىٰهَا
۝٩ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّىٰهَا ۝١٠ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَىٰهَآ ۝١١ إِذِ ٱنۢبَعَثَ أَشْقَىٰهَا ۝١٢ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ
نَاقَةَ ٱللَّهِ وَسُقْيَٰهَا ۝١٣ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنۢبِهِمْ فَسَوَّىٰهَا ۝١٤ وَلَا يَخَافُ
عُقْبَٰهَا ۝١٥﴾

﴿وَٱلشَّمْسِ وَضُحَىٰهَا ۝١﴾ قال مجاهد والكلبي يعني ضوؤها حين تطلع الشمس فيصفو ضوؤها وقال قتادة هو النهار كله، وقال مقاتل حرها في القاموس الضحية كالعشية ارتفاع النهار والضحى ويذكر ويصفر ضحاها بلا هاء والضحاء بالمد إذا قرب انتصاب النهار ﴿وَٱلْقَمَرِ إِذَا تَلَىٰهَا ۝٢﴾ أي تبع طلوعه طلوع الشمس وذلك في النصف الأول من الشهر أو تبع طلوعه غروب الشمس وتبع في الاستدارة وكمال النور كذا قال الزجاج وكلا الأمرين في الليالي البيض ﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا﴾ أساد التجلية إلى النهار مجازي كما في صام نهاره والضمير المنصوب إما عائد إلى الشمس فإنها تتجلى إذا انبسط النهار وأما إلى غير مذكور يعني جلية الظلمة أو الأرض والدنيا ﴿وَٱلنَّهَارِ إِذَا جَلَّىٰهَا ۝٣﴾ يعني يغشى الشمس أو الآفاق أو الأرض والظروف أعني إذا تلاها وإذا جلاها وإذا يغشاها متعلقة بفعل القسم عند الجمهور، وقال في البحر المواج لا يجوز ذلك فإن الإقسام ليس في تلك الأوقات وأيضاً لا يجوز أن يكون صفة للقمر والنهار والليل فإن ظرف الزمان لا يكون صفة لأمر حسي فتأويله أن يقال بحذف المضاف وتقديره وانجلاء القمر إذا تلاها أي وقت تبيعتها للشمس وحصول النهار إذا جلاها أي وقت تجلية الشمس وحدوث الليل إذا يغشاها أي وقت غشيانها فالظرف إما صفة للمضاف فإنه اسم معنى أو متعلق به، ويحتمل أن يقال إن إذا ها هنا بمعنى الوقت من غير الظرفية على طريقة إذا يقوم زيد إذا يقعد عمرو فيكون حينئذ بدل اشتمال مما قبله فيكون مقسماً به ﴿وَٱلسَّمَآءِ وَمَا بَنَىٰهَا ۝٥﴾ومن بناها وهو الله سبحانه كذا قال عطاء والكلبي لا يقال يلزم حينئذ إساءة الأدب بتقديم القسم لغير الله تعالى على القسم بدلاً نقول فيه ترق من الأدنى إلى الأعلى وذلك هو الأدب وأوثرت ما على الإرادة معنى الوصفية كأنه قيل والشيء

القادر الذي بناها ودل على وجوده كمال قدرته بناءها، وقال الزجاج والفراء ما مصدرية أي وبناها وكذا الكلام في قوله: ﴿وَٱلْأَرْضِ وَمَا طَحَىٰهَا ۝٦﴾ أي بسطها وكذا الكلام في ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّىٰهَا ۝٧﴾ أي عدل خلقها وسوى بقضائها على ما تقتضيها الحكمة، قال البيضاوي تبعاً لصاحب الكشاف جعل ما مصدرية تجرد الفعل عن الفاعل ويخيل بنظم قوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَىٰهَا ۝٨﴾ بقوله وما سواها حيث يلزم عطف الفعل على المصدر إلا أن الضمير فيها اسم الله المعلم به وقال في بحر الأمواج ألهمها معطوفة على سواها والمعنى ونفس وتسويه فألهمها فجورها وتقواها فلا يلزم ما ذكر انتهى وتنكير نفس للتكثير والتعميم كما في قوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ أَحْضَرَتْ ۝١٤﴾ [التكوير: ١٤] أو للتعظيم والإفراد والمراد به نفس آدم عليه السلام، وقال عطاء يريد جميع ما خلق الله من الإنس والجن والمراد بإلهام الفجور والتقوى أن بيّن لها الخير والشر والطاعة والمعصية حتى يأتي بالخير والطاعة ويتقي عن الشر والمعصية كذا روي عن ابن عباس والمراد به إلزامها الفجور أو التقوى وخلق الميل في قلبه إلى أيهما شاء وتوفيقه إياها بالتقوى وخلق بالتقوى على يد المؤمن وخذلانه إياها للفجور وخلق الفجور يد الكافر كذا قال سعيد بن جبير وابن زيد واختاره الزجاج عن عمران بن حصين أن رجلين من مزينة قالا: يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضي عليهم ومضى فيهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبت الحجة عليهم؟ فقال: «لا بل شيء قضي عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّىٰهَا ۝٧ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَىٰهَا﴾» [الشمس: ٧، ٨] رواه مسلم، وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ «إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء» ثم قال رسول الله ﷺ «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك»[1] رواه مسلم، قدم الفجور على التقوى لأن الأصل كونها أمارة بالسوء أيضاً فيه رعاية رؤوس الآي والواو الأول للقسم بالاتفاق وكذا الثانية والثالثة وما بعدها عند البعض وليست للعطف لزم العطف على معمول عاملين مختلفين في مثل قوله ﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا﴾ فإن قوله الليل مجرور بواو القسم وإذا يغشى منصوب بفعل القسم المقدر فلو جعلت الواو في ﴿وَٱلنَّهَارِ إِذَا جَلَّىٰهَا﴾ للعطف كانت الواو قائمة مقام الفعل وحرف الجر معاً والصحيح أن كلها للعطف سوى الأولى منها فإن إدخال القسم في القسم قبل تمام الأول لا يجوز وواو العطف قائمة مقام واو القسم فقط لكن واو القسم نزلت منزلة الباء والفعل حتى لم يجز إبراز الفعل معها فصارت كأنها هي العاملة نصباً وجراً فصارت كعامل واحد له عملان فيجوز العطف على معموليه وذلك جائز بالاتفاق ونحو ضرب زيد عمراً وبكر خالداً هذا إذا كانت الظروف متعلقة بفعل القسم، وأما على تأويل صاحب البحر فلا حاجة إلى هذا التوجيه.

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّىٰهَا ۝٩﴾ الضمير المرفوع راجع إلى الله سبحانه والمنصوب إلى من باعتبار أنه عبارة عن النفس يعني فازت وسمعت نفس طهر الله تعالى عن الرذائل بتجليات صفاته الكاملة عليها حتى صارت راضية بالله تعالى وأحكامه مطمئنة وطاعته محترزة عما نهى عنه وما يشغلها عنه لما أخرج ابن جرير من طريق جويبر عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في قول الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّىٰهَا ۝٩﴾ «أفلحت نفس زكاها الله كذا قال عكرمة، روى مسلم والترمذي والنسائي وابن أبي شيبة عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ قال: «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها وهو مولاها، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يستجاب لها»(١) وقال الحسن معناه قد أفلح من زكى نفسه فأصلحها وحملها على طاعة الله يعني أن الضمير المرفوع راجع إلى من معنى الإنسان والمنسوب إلى نفسه فعلى التأويل الأول بيان لحال المرادين وعلى الثاني لحال المريدين فإن الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب، والجملة جواب للقسم قال الزجاج صار قول الكلام عوضاً عن اللام وكأنه لما أراد من الحث على تزكية النفس والمبالغة والمجاهدة فيه أقسم عليه مجاهد الهم على وجود الصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته فيستفاد منها أقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم عظائم الآية لحملهم على الاستغراق في شكر نعمائه الذي هو منتهى كمال القوة العملية فيترتب على العلم والعمل الجذب من الله سبحانه بفضله ومن قبلهم التقوى وتحصل التزكية، وقيل هذه الجملة معترضة جيئت بعد قوله ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَىٰهَا﴾ استراد البيان الفرق بين الفريقين وجواب القسم محذوف يدل عليه قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ حين كذبت ﴿بِطَغْوَىٰهَآ﴾ وهو أنه يدمدم الله تعالى على الكفار بمكة بتكذيبهم محمداً ﷺ كما دمدم على ثمود حين كذبت صالحاً عليه السلام.

﴿وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّىٰهَا ۝١٠﴾ والكلام في هذه الجملة كما في قبلها وأصل دساس أبدلت حرف التضعيف بحرف العلة كتقضي وتقضض ومعنى التدس الإخفاء قال الله تعالى: ﴿أَمْ يَدُسُّهُۥ فِى ٱلتُّرَابِ﴾ [النحل: ٥٩] والمراد ها هنا الإهلاك فإنه يستلزم الإخفاء يعني خابت وخسرت نفس أهلكها الله تعالى بالإضلال أو أهلك هو نفسه بكسب الضلالة ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ هذه الجملة إلى آخر السورة تأكيد لقوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّىٰهَا ۝١٠﴾ أو المفعول ما وقع فيه التكذيب محذوف والباء في قوله: ﴿بِطَغْوَىٰهَآ﴾ للسببية وتقديره كذبت ثمود بطغواها بسبب طغيانها في الكفر صالحاً علم بالتوحيد والنبوة حين قال: ﴿إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝١٠٧ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ﴾ [الشعراء: ١٠٧] ﴿مَآ أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِـَٔايَةٍ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّـٰدِقِينَ﴾

---

(١) أخرجه مسلم في الدعوات حديث ٤٨ ـ ٥٢، والترمذي في الدعوات باب ٧٠، ٧٦، والنسائي في الاستعاذة باب ٧، ٨، ١٢.

[الشعراء: ١٥٤] وطلبوا منه آية على صدقه أن يخرج ناقة عشراء من صخرة عينوه فدعا صالحاً فخرجت من تلك الصخرة ناقة وولدت في الحال ولداً مثلها وكانت الناقة تشرب الماء كله فجعل صالحاً لها نصيباً من الماء وقال: هذه ناقة لها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم فأرادوا قتل الناقة ليسلم لهم الماء كله ذلك قوله تعالى: ﴿إِذِ ٱنۢبَعَثَ﴾ أي قام لعقر الناقة بالإسراع حين أمروها كما قال الله تعالى: ﴿فَنَادَوْا۟ صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ﴾ [القمر: ٢٩] والانبعاث هو الإسراع بالطاعة للباعث والظرف متعلق بكذبت ﴿أَشْقَىٰهَا﴾ أي أشقى ثمود وهو قدار بن سالف كان رجلاً أشقر أزرق قصيراً فضلت شقاوته غيره لتولية العقر، روى البخاري عن عبد الله بن زمعة أنه سمع النبي ﷺ يخطب ذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله ﷺ «إذ انبعث أشقاها انبعث لها عزيز عازم في أهله مثل أبي زمعة»(١) وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أشقى الناس عاقر ناقة ثمود وابن آدم الذي قتل أخاه ما سفك على الأرض من دم إلا لحقه منه لأنه أول من سن القتل»(٢) رواه الطبراني والحاكم وأبو نعيم في الحلية بسند صحيح.

﴿فَقَالَ﴾ فقال عطف على انبعث ﴿لَهُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ﴾ صالح ﴿نَاقَةَ ٱللَّهِ﴾ أي ذروا ناقة الله واحذروا عقرها لله والإضافة إلى الله لتعظيم الناقة وكمال التحذير ﴿وَسُقْيَٰهَا﴾ عطف على الناقة أي ذروا سقياها فلا ترددوها علينا ولا تمسوها بسوء أي يعقر فيأخذكم عذاب عظيم ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي صالحاً فيما أوعدهم من نزول العذاب إن عقروها ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي الناقة عطف على كذبوا أسند الفعل إليهم وإن كان العاقر واحداً منهم لأمرهم به، وقال مقاتل الذين عقروا الناقة كانوا تسعة ويجوز التعبير عن التسعة بقوله تعالى: ﴿أَشْقَىٰهَا﴾ لأن أفعل التفضيل إذا أضيف صلح للواحد والجمع فقال صالح تمتعوا في ثلاثة أيام فتصبحوا في اليوم الأول وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وجوهكم محمرة وفي اليوم الثالث وجوهكم مسودة ثم تهلكون بعد ثلاثة ﴿فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم﴾ بعد ثلاثة أيام، قال في المواج الدمدمة الإهلاك باستئصال، قال عطاء ومقاتل أي دمر عليهم ربهم أي هلكهم وقيل: الدمدمة حكاية صوت لا مده وفي القاموس الدمدمة الغضب ودمدم عليه كلمته مغضباً، وقيل: دمدم عليهم أطبق عليهم ﴿بِذَنۢبِهِمْ﴾ أي بسبب ذنبهم وهو تكذيب الرسول وعقر الناقة ﴿فَسَوَّىٰهَا﴾ أي سوى الدمدمة عليهم جميعاً وعمهم لها ولم يفلت فيها صغير منهم ولا كبير ﴿وَلَا يَخَافُ﴾ قرأ نافع وابن عامر فلا يخاف بالفاء وكذلك هو في مصاحفهم والباقون بالواو والضمير راجع إلى الله يعني لا يخاف الله ﴿عُقْبَٰهَا﴾ أمال حمزة والكسائي أواخر هذه السورة إلا تلاها

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٩١، باب ١، والوضوء باب ٦٩، والصلاة باب ١٠٩، ومسلم في الجنة حديث ٤٩.

(٢) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٤/ ٣٠٧، والهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٤، ٢٩٩، والسيوطي في الدر المنثور ٢/ ٢٧٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٤٥.

وضحاها فإن حمزة فتحها وأبو عمرو كلها بين بين والباقون بالفتح أي عاقبته الدمدمة أو عاقبته إهلاك ثمود فيبقى بعض الإبقاء كذا قال الحسن وهي رواية علي بن طلحة عن ابن عباس، قال الضحاك والسدي والكلبي الضمير راجع إلى العاقر وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره إذ انبعث أشقاها ولا يخاف عقباها والجملة حال من فاعل دمدم، أو من فاعل انبعث على ما قيل والواو للحال وعلى قراءة الفاء عطف على فسواها، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الليل

مكية وهي إحدى وعشرون آية

﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿١﴾ وَٱلنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْيُسْرَىٰ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَٱسْتَغْنَىٰ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِٱلْحُسْنَىٰ ﴿٩﴾ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْعُسْرَىٰ ﴿١٠﴾ وَمَا يُغْنِى عَنْهُ مَالُهُۥٓ إِذَا تَرَدَّىٰٓ ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْءَاخِرَةَ وَٱلْأُولَىٰ ﴿١٣﴾ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَىٰهَآ إِلَّا ٱلْأَشْقَى ﴿١٥﴾ ٱلَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿١٦﴾ وَسَيُجَنَّبُهَا ٱلْأَتْقَى ﴿١٧﴾ ٱلَّذِى يُؤْتِى مَالَهُۥ يَتَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِندَهُۥ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰٓ ﴿١٩﴾ إِلَّا ٱبْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ ٱلْأَعْلَىٰ ﴿٢٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴿٢١﴾﴾

﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿١﴾﴾ الشمس أو النهار كما في قوله تعالى: ﴿يُغْشِى ٱلَّيْلَ ٱلنَّهَارَ﴾ [الأعراف: ٥٤] ﴿يَغْشَىٰ ﴿١﴾ وَٱلنَّهَارِ﴾ أو كل شيء يوارى بظلامه والكلام في ﴿إِذَا يَغْشَىٰ﴾ كما مر في ﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ من كونه متعلقاً بفعل القسم أو بمضاف محذوف أي حصول الليل وكونه صفة له أو بمعنى الوقت فينسلخا عن الظرفية ﴿وَٱلنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿٢﴾﴾ أي ظهر بزوال ظلمة الليل أو بطلوع الشمس ﴿وَمَا خَلَقَ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ ﴿٣﴾﴾ أي القادر الذي خلق صنفي الذكر والأنثى من كل نوع له توالد أو آدم وحواء ويجوز أن يكون مصدرية وجواب القسم ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ﴿٤﴾﴾ يعني إن عملكم لمختلف منكم سائع فكاك رقبة من النار وصعود درجات القرب ومدارج الجنة ومنكم ساع في عطبها، قال البغوي عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ؛ «كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها» ثم فصل الله سبحانه فقال ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ ماله في سبيل الله أو أدى كل ما وجب عليه ﴿وَٱتَّقَىٰ﴾ عذاب ربه فاجتنب مجاريه وفي الحديث «اتقوا النار ولو بشق تمرة»[1] رواه الشيخان عن عدي بن حاتم وأحمد عن عائشة والبزار والطبراني عن أنس في الأوسط وعن ابن عباس وأبي أمامة في الكبير والبراء عن النعمان بن بشير وأبي هريرة ﴿وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾﴾ قال أبو عبد الرحمن السلمي والضحاك وصدق بلا إله إلا الله وهي رواية عطية عن ابن عباس وقال مجاهد بالجنة قال الله تعالى:

(١) أخرجه البخاري في الزكاة باب ١٠، والمناقب باب ٢٥، والأدب باب ٣٤، والرقاق باب ٥١، والتوحيد باب ٣٦، ومسلم في الزكاة حديث ٦٨.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ﴾ [يونس: ٢٦] يعني الجنة وقيل: أيقن أن الله سيخلفه وهو رواية عكرمة عن ابن عباس وقال قتادة ومقاتل والكلبي بموعود الله تعالى أن يفي به ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ﴾ أي نسهله ونهيئه ﴿لِلْيُسْرَىٰ﴾ أي للخلقت اليسرى التي يؤدي إلى يسر وراحة وهي العمل وما يرضي الله ودخول الجنة من يسر الفرس أو هبته المركوب باليسر بالسرج واللجام ﴿وَأَمَّا مَن بَخِلَ﴾ بالنفقة بالخير وبما أمر به الله تعالى وفي الحديث «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي»(١) رواه الترمذي والنسائي عن علي وابن حبان والحاكم عن أنس ﴿وَاسْتَغْنَىٰ﴾ بشهوات الدنيا عن الثواب في الآخرة وعن القادر به ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٩﴾﴾ بالكلمة الحسنى ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴿١٠﴾﴾ أي للخصلة التي تؤدي إلى العسر والشدة وهي العمل بما يكرهه الله تعالى ودخول النار، قال مقاتل يعسر عليه أن يأتي خيراً عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة» قالوا: يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل؟ قال: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فسنيسره بعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسنيسره بعمل أهل الشقاوة ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾»(٢) متفق عليه قال البغوي قيل: نزلت في أبي بكر الصديق اشترى بلالاً من أمية بن خلف ببردة وعشر أواق فأنزل الله تعالى سورة الليل إلى قوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ﴿٤﴾﴾ سعي أبو بكر وسعي أمية، كذا روي عن ابن مسعود وأخرج ابن أبي حاتم وغيره من طريق الحاكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال فكان الرجل إذا جاء فدخل الدار فصعد إلى النخلة، ليأخذ منها الثمرة وبما يقع التمرة فيأخذها صبيان الفقير فينزل من نخلة فيأخذ الثمرة من أيديهم وإن وجدها في فم أحدهم أدخل أصبعيه يخرج التمرة من فيه فشكى ذلك الرجل يعني الفقير إلى النبي ﷺ فقال: اذهب ولقي النبي ﷺ صاحب النخلة، فقال له أعطني نخلتك التي فرعها في دار فلان لك نخلة في الجنة، فقال الرجل لقد أعطيت وإن لي نخلاً كثيراً وما فيه نخلة أعجب إليّ تمرة منها ثم ذهب الرجل ولقي رجلاً كان يسمع الكلام من رسول الله ﷺ ومن صاحب النخلة، فأتى إلى رسول الله ﷺ فقال أتعطني يا رسول الله ما أعطيت الرجل يعني صاحب النخلة وإن أنا أخذتها قال: نعم فذهب الرجل فلقي صاحب النخلة ولكليهما نخل فقال له أشعرت أن محمداً ﷺ أعطاني بنخلتك التي في دار فلان نخلة في الجنة فقلت له لقد أعطيت ولكن يعجبني تمرها ولي نخل كثير ما فيه نخل أعجب إليّ تمرة منها، فقال له الآخر أتريد بيعها؟ فقال: لا إلا إن أعطيتني بها ما أريد ولا أظنك تعطي، وقال فكم فيها؟ قال: أربعين نخلة قال: لقد جئت بأمر عظيم ثم سكت عنه فقال له: أنا أعطيك أربعين نخلة قال فاشهد لي إن كنت صادقاً فدعا قومه فأشهد له ثم ذهب إلى

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ١٠٠، وأحمد في المسند ١/ ٢٠١.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٨٢، وتفسير سورة ٩٢، باب ٦، والترمذي في تفسير سورة ٩٢.

رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله إن النخلة قد صارت لي فهي لك فذهب رسول الله ﷺ إلى صاحب الدار فقال: النخلة لك فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ ۝١﴾ قال ابن كثير غريب جداً.

وذكر البغوي عن علي بن حجر عن إسحاق بن نجيح عن عطاء نحوه وفيه أن صاحب النخلة شكا إلى النبي ﷺ تناول صبيان الجار من نخلة فقال له النبي ﷺ بعنيها بنخلة في الجنة فأبى فخرج فلقيه أبو الدحداح إلى آخر القصة قال فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ ۝١﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ سَعۡيَكُمۡ لَشَتَّىٰ ۝٤﴾ والصحيح هي الرواية الأولى يعني نزلت في أبي بكر الصديق وأمية بن خلف لأن السورة مكية وقصة صاحب النخلة وأبي الدحداح يقتضي كونها مدنية وعلى تقدير صحة الرواية الثانية فنقول نزول الآية بمدح أبي الدحداح رضي الله عنه قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنۡ أَعۡطَىٰ وَٱتَّقَىٰ ۝٥﴾ كأبي الدحداح ﴿وَصَدَّقَ بِٱلۡحُسۡنَىٰ ۝٦﴾ أي بما وعد النبي ﷺ: ﴿فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلۡيُسۡرَىٰ ۝٧﴾ يعني الجنة ولما كان حكم الآية عاماً وإن كان موردها خاصاً عقبه بما يقيده من الوعيد فقال: ﴿وَأَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَٱسۡتَغۡنَىٰ ۝٨﴾ الآية وليست هذه الجملة للوعيد في حق صاحب النخلة فإنه كان رجلاً من الأنصار لم يكن ممن استغنى من ثواب الله تعالى ونعيم الجنة وكذب بالحسنى بل كان مصدقاً بها والبخل المستوجب للنار إنما هو منع الزكاة المفروضة كما لا يخفى والله تعالى أعلم ﴿وَمَا يُغۡنِي عَنۡهُ مَالُهُۥٓ﴾ الذي بخل فيه نفي أو استفهام إنكار ﴿إِذَا تَرَدَّىٰٓ﴾ الظرف متعلق بيغني وتردى تفعل من الردى بمعنى الهلاك، قال مجاهد أي بات إذ المراد بالهلاك استيجاب العذاب أو بمعنى السقوط يعني تردى في حفرة القبر أو قعر جهنم قال قتادة وأبو صالح هوى في جهنم ﴿إِنَّ عَلَيۡنَا﴾ كلمة على للتأكيد يعني التزمنا الهداية بموجب قضائنا السابق أو بمقتضى كلمتنا ﴿لَلۡهُدَىٰ﴾ أي الإرشاد إلى الحق بنصب الدلائل وبيان الشرائع، كذا قال الزجاج وقتادة، وقال الفراء معناه من سلك الهدى فعلى الله سبيله كقوله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ قَصۡدُ ٱلسَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩] يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد يعني من سلك على طريق الهدى يصل إلى الله سبحانه ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلۡأٓخِرَةَ وَٱلۡأُولَىٰ ۝١٣﴾ ملكاً وخلقاً وتقديم الخبر للحصر فمن طلبها من غير مالكهما فقد أخطأ الطريق أو فنعطي ثواب الهداية للمهتدين أو فلا يضرنا ترككم الاهتداء ﴿فَأَنذَرۡتُكُمۡ﴾ أي خوفتكم والفاء للسببية فإن كون الآخرة والأولى كلاهما خالصاً لله تعالى سبب للتخويف ﴿نَارٗا تَلَظَّىٰ﴾ إحدى التاءين محذوف أي تتلظى تتوقد وتتلهب صفة للنار.

﴿لَا يَصۡلَىٰهَآ﴾ صفة أخرى ﴿إِلَّا ٱلۡأَشۡقَى﴾ قيل الأشقى ها هنا بمعنى الشقي فهو يعم الكافر والفاسق الغير المغفور وصفه تعالى: ﴿ٱلَّذِي كَذَّبَ﴾ الرسول ﷺ ﴿وَتَوَلَّىٰ﴾ عن الإيمان باعتبار بعض أفراده، وليس الاحتراز بل لأن العادة ومقتضى الإيمان أن لا يكون المؤمن شقياً إذ الإيمان يقتضي التقوى والسعادة والكافر المكذب هو الذي يكون شقياً عاصياً غالباً فتقيد الشقي بوصف التكذيب والتولي خرج مخرج العادة كما في قوله تعالى: ﴿وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِي فِي حُجُورِكُم﴾ [النساء: ٢٣] أو المراد بالتكذيب أعم من التكذيب صريحاً وهو الكفر أو

دلالة وهو ارتكاب المحرمات مع الإيمان بتحريمها أو أعم مما هو صادر عن اللسان والقلب فيكون كفراً ونفاقاً ومما هو صادر عن النفس الأمارة بالسوء حال كون قلبه مطمئن بالإيمان ولسانه ما خلقنا به فيكون إيماناً مجازياً عاماً، وقيل: الأشقى بمعناه للتفضيل والمراد به الكافر فإنه أشقى من الفاسق لكن يصلى ههنا ليس على إطلاقه بل المراد منه المقيد باللزوم والشدة قال البيضاوي لا يصلاها لا يلزمها مقاسياً شدتها إلا الأشقى أي الكافر فإن الفاسق وإن دخلها إن لم يغفر لا يلزمها فلا نقض في الحصر، وقيل لا حاجة إلى هذا التكليف بل الضمير في لا يصلاها عائد إلى ناراً تلظى ولا يصلى ناراً تتلظى وتتلهب إلا الكافر وأما الفاسق فأدخل جهنم لا يصلى ناراً تتلهب بل ناراً ضعيفة بالنسبة إلى الكافر وهي الطبقة العليا من النار وعندي أن المراد بالأشقى هو الكافر كما هو الظاهر النار أيضاً على عمومها فإن التلهب توصف بها نار الدنيا أيضاً ونار جهنم وإن كانت ضعيفة فهي أشد من نار الدنيا البتة لكن الحصر في الآية إضافي بالنسبة إلى المؤمنين الموجودين في زمان النبي ﷺ، فالآية تدل على عدم دخول أحد من الصحابة في النار كيف وقد انعقد الإجماع على أن الصحابة كلهم عدول وقد قال الله تعالى: ﴿وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ [النساء: ٩٥] وقال: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] وقال: ﴿مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ﴾ [الفتح: ٢٩] الآية وقال رسول الله ﷺ: «لا تمس النار مسلماً رآني أو رأى من رآني»[(١)] رواه الترمذي عن جابر وقال: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»[(٢)] رواه رزين عن عمر بن الخطاب فمن صدر منه معصية فهم على سبيل الندرة وفق غالباً للتوبة فإن «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»[(٣)] رواه ابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعاً، أو أدركته الرحمة ببركة صحبة النبي ﷺ كيف وقد قال رسول الله ﷺ في حق الصلحاء من أمته «هم قوم لا يشقى جليسهم ولا يخاب أنيسهم»[(٤)] في حديث في الصحيحين والترمذي عن أبي هريرة فما أظنك فيمن جالس سيد المرسلين في حين من الدهر والله تعالى أعلم.

ولما كان الناس في زمن النبي ﷺ منحصرين في فريقين إما مؤمن تقي أتقى الناس ممن سواهم أو كافر فلذلك ترى كلام الله مشحوناً من ذكر هذين الفريقين وقلما يستفاد حال عصاة المؤمنين من القرآن لأن الكلام غالباً يبحث عن أحوال الموجودين والله تعالى أعلم فلا يجوز بهذه الآية استدلال المرجئة على أن المؤمن إن كان فاسقاً لا يدخل النار وأن السيئات من الكبائر والصغائر مطلقاً لا تضر مع الإيمان، لأن الحسنات مطلقاً لا تنفع مع الكفر وبه قال الروافض شيعة علي ولا استدلال المعتزلة على أن مرتكب الكبيرة مخلد في

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٨٥٨.
(٢) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ١/١٤٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٢/٢٢٣.
(٣) أخرجه ابن ماجه حديث ٤٢٥٠.
(٤) أخرجه البخاري في الدعوات باب ٦٦، والترمذي في الدعوات باب ١٢٩.

النار وليس بمؤمن وجه استدلالهم أن ارتكاب الكبيرة موجب لدخول النار بالإجماع وإن خالف المرجئة فلو كان مرتكب الكبيرة مؤمناً لم يكن أشقى الناس فلا يصلاها بهذه الآية وأهل السنة يؤولون هذه الآية بما ذكرنا من التأويلات جمعاً بين النصوص وجرياً على ما انعقد عليه الإجماع من أن الله تعالى لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء سواء تاب أو لم يتب وقال الله تعالى: ﴿يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًاۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣] وقال: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُۗ﴾ [البقرة: ٢٨٤] وقال: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝٧﴾ [الزلزلة: ٧] فلا يجوز في حق المؤمن الخلود في النار وإن كان فاسقاً غير مغفور وقد تواتر قوله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة» وقال الله تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ۝٨﴾ [الزلزلة: ٨] يعني إن شاء الله أن يعذبه ولم يغفره يرى جزاء السيئة في النار ولولا مقتضى إتيان المحرمات وترك الواجبات دخول النار كما قالت المرجئة لصارت الشريعة الآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر كلها سفسطة ولايقولها إلا كاهن أو مجنون.

﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ عطف على لا يصلاها والسين للتحقيق ﴿ٱلْأَتْقَى﴾ أي الذي اتقى الشرك الجلي والخفي والمعاصي القلبية والقالبية والنفسانية وذلك بعد تزكية النفس واطمئنانها ﴿ٱلَّذِى يُؤْتِى مَالَهُۥ﴾ الفقراء وفي فك الرقاب ووجوه الخير ﴿يَتَزَكَّىٰ﴾ بدل من يؤتى ولا محل له من الإعراب أو منصوب على الحالية من فاعله أي يطلب أن يكون عند الله زاكياً لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة والمفهوم عندنا غير معتبر فلا تدل تلك الآية على دخول تقي في النار وكذا عند الشافعي إذ الكلام خارج مخرج الجواب في حادثة لاتفاق المفسرين على أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق، فالغرض منه توصيف الصديق بكونه أتقى الناس أجمعين غير الأنبياء وإنما خصصنا بغير الأنبياء دلالة العقل والإجماع والنصوص وليس الغرض منه الاحتراز والحكم بدخول التقي دون أتقى في النار ولو سلمنا المفهوم فالمراد بالتقي الذي جاز دخوله في النار التقي عن الشرك فقط دون المعاصي والله تعالى أعلم. أخرج ابن أبي حاتم عن عروة أن أبا بكر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب في الله فنزلت ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا ٱلْأَتْقَى﴾ إلى آخر السورة قلت: فحينئذ اللام للعهد وأخرج الحاكم عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال: قال أبو قحافة لأبي بكر أراك تعتق رقاباً ضعفاً فلو أنك أعتقت رجالاً أجلد يمنعونك ويقومون دونك فقال: يا أبت إنما أريد ما عند الله فنزلت هذه الآية ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ﴾ إلى آخر السورة وذكر محمد بن إسحاق قال: كان بلال لبعض بني جمح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمامة وكان صادق الإسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرجه إذا حميت الظهيرة فيطرحه على ظهره ببطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا يزال على هذا حتى يموت أو تكفر فيقول وهو في ذلك البلاء أحد أحد، قال محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوماً وهم يصنعون به ذلك وكانت دار أبي بكر في جمح فقال لأمية ألا تتقي الله في هذا المسكين

قال: أنت أخذته فأنقذه مما ترى، قال: أفعل عندي غلام أسود أجلد منه وأقوى على ذلك أعطيتك قال: قد فعلت، فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذه فأعتقه ثم أعتق معه على الإسلام قبل أن يهاجر رقاب بلال سابعهم عامر بن فهيرة شهد بدراً وأحداً وقتل يوم بئر معونة شهيداً وأم عميس وزبير فأصيب بصرها حين أعتقها فقالت قريش ما أذهب بصرها وأعتق ابنتها الهدنة وكانتا لامرأة من عبد الدار بمنزلهما وقد بعثتها سيدتها يطحنان وهي تقول والله لا أعتقكما أبداً فقال أبو بكر فلان فقالت: حلا أنت أفسدتهما فأعتقهما قال: فبكم؟ قالت: بكذا وكذا قال: فأخذتهما وهما حرتان. ومر بجارية بني مؤمل وهي تعذب فابتاعها فأعتقها وقال سعيد بن المسيب بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال اتبعنيه قال نعم أبيعه بنسطاش عبد لأبي بكر صاحب عشر آلاف دينار وغلمان وجواري ومواش وكان حمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له فأبى فأبغضه أبو بكر فلما قال له أمية أبيعه بغلامك نسطاش اغتنمه أبو بكر وباعه منه فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال إلا ليدٍ كان له عنده فأنزل الله عز وجل ﴿وَمَا لِأَحَدٍ﴾ بلال ولا لغيره من الغلمان ﴿عِندَهُۥ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰٓ﴾ وكذا أخرج البزار عن ابن الزبير أنها نزلت في أبي بكر والجملة حال من فاعل يؤتي ماله أو مستأنفة كأنه في جواب بل كان لأحد ممن يؤتيه ماله عنده يجزي أن يكافيه عليهما ويقصد بإعطائه أو إعتاقه مجازاً بها ﴿إِلَّا﴾ استثناء منقطع أي لكن يفعل ذلك أبو بكر ﴿ٱبْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ طلباً لرضاه ويجوز أن يكون متصلاً عن محذوف تقديره لا يؤتى ماله لغرض من الأغراض ومكافاته لنعمة إلا لغرض ابتغاء وجه الله وطلب رضائه ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴿٢١﴾﴾ الله عنه بما يفعل أو يرضى عن الله تعالى بما يعطيه من الجزاء في الآخرة من الجنة والكرامة عطف على ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ وهذه الآية لأبي بكر كقوله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰٓ ﴿٥﴾﴾ [الضحى: ٥] وكون أبي بكر أتقى الناس بعد الأنبياء دليل على كونه أفضلهم لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] وعليه انعقد الإجماع، عن ابن عمر قال: كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا تفاضل بينهم رواه البخاري، وسأل محمد ابن الحنفية عن علي أي الناس خير بعد النبي ﷺ؟ قال: أبو بكر قال: ثم من؟ قال: عمر رواه البخاري، وقد بسطنا الكلام في هذه المسألة وذكرنا فيها الأحاديث والآثار وروايات الإجماع والمنقول في كتابنا السيف المسلول انصراماً على الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً أمال حمزة والكسائي أواخر هاتين السورتين والليل والضحى إلا قوله تعالى سجى فإن حمزة فتحها وأمال أبو عمرو للعسرى ولليسرى وما سواهما بين بين وورش جميع ذلك بين بين والباقون بإخلاص الفتح في الكل، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الضحى

مكية وهي إحدى عشر آية

﴿وَٱلضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَٱلَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾ وَلَلْءَاخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ ٱلْأُولَىٰ ﴿٤﴾ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰٓ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَـَٔاوَىٰ ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ ﴿٨﴾ فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾﴾

أخرج الشيخان في الصحيحين وغيرهما عن جندب بن عبد الله قال: اشتكى النبي ﷺ فلم يقم ليلة وليلتين فقالت امرأة يا محمد ما أرى لشيطانك إلا قد تركك فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَٱلَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾﴾[1] وقال البغوي قال يعني جندب أن امرأة التي قالت ذلك أم جميل امرأة أبي لهب، وأخرج الحاكم عن زيد بن أرقم قال: مكث رسول الله ﷺ أياماً لا ينزل عليه الوحي فقالت أم جميل امرأة أبي لهب ما أرى صاحبك إلا قد ودعك وقلاك فأنزل الله والضحى الآيات، وأخرج سعيد بن منصور وغيره عن جندب قال: أبطأ جبرائيل على النبي ﷺ فقال المشركون قد ودع محمد فنزلت وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن شداد أن خديجة قالت للنبي ﷺ: ما أرى ربك إلا قد قلاك مما ترى من جزعك فنزلت وكلاهما مرسل ورجالهما ثقات قال الحافظ ابن حجر والذي يظهر أن كلاً من أم جميل وخديجة قالت ذلك لكن أم جميل قالت شماتة وخديجة قالت توجعاً، وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني بسند فيه من لا يعرف عن حفص بن ميسرة القرشي عن أمه عن أمها وكانت خادمة رسول الله ﷺ أن جرواً دخل بيت النبي ﷺ فدخل تحت السرير فمات فمكث النبي ﷺ أربعة أيام لا ينزل عليه الوحي فقال: يا خولة ما حدث في بيت رسول الله ﷺ؟ جبرائيل لايأتيني فقلت في نفسي لو نقيت البيت وكنسته فأهويت بالكناسة تحت السرير فأخرجت الجرو فجاء النبي ﷺ ترعد لحيته وكان إذا نزل عليه أخذته الرعد فأنزل الله والضحى إلى قوله ترضى، قال الحافظ ابن حجر قصة إبطاء جبرائيل بسبب الجرو مشهورة لكن كونها سبب نزول الآية غريب بل شاذ مردود كما في الصحيح، قال البغوي في مدة احتباس الوحي عنه اختلاف فقال ابن جريج اثني عشر يوماً وقال مقاتل أربعون يوماً

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٩٣، باب ١، ومسلم في الجهاد حديث ١١٥.

فقال المشركون إن محمداً ودعه ربه وقلاه، فأنزل الله تعالى هذه السورة كذا أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فقال النبي ﷺ «يا جبرائيل ما جئت اشتقت إليك»، فقال جبرائيل إني كنت أشد شوقاً إليك ولكني عبد مأمور بما أنزل الله وما نتنزل إلا بأمر ربك قوله تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾ قيل: أريد به النهار كله بدليل مقابلة الليل نظيره قوله تعالى: ﴿أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى﴾ [الأعراف: ٩٨] يعني نهاراً وقال قتادة ومقاتل يعني وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس قيل: خص ذلك الوقت لأنها الساعة التي كلم فيها موسى عليه السلام وألقي فيها السحرة سجداً وهي الساعة يعدل فيها النهار في الحر والبرد في الصيف والشتاء ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾ الظرف إما متعلق بفعل القسم أو بمضاف مقدر على الليل أي وحصول ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾ أو صفة الليل بتقدير المضاف وإذا بمعنى الوقت منسلخاً عن معنى الظرفية بدل من الليل مقسم به، قال الحسن أقبل بظلام وهي رواية العوفي عن ابن عباس وقال الوالبي إذا ذهب وقال عطاء والضحاك غطى كل شيء بالظلمة وقال مجاهد استوى وقال قتادة وابن سكن استقر ظلامه فلا يزداد بعد ذلك أو المراد سكن الناس فيه والأصوات يقال ليل ساج وبحر ساج إذا كان ساكناً وتقديم الليل في السورة السابقة باعتبار الأصل.

وتقديم الضحى ههنا الشرف وجواب القسم قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ أي ما تركك وقطع عنك قطع مودع ﴿رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ وما أبغضك حذف الضمير المنصوب اكتفاء بما سبق اختصار أو رعاية للفواصل أخرج الطبراني في الأوسط بإسناد حسن عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ عرض عليّ ما هو مفتوح لأمتي بعدي فسرني فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿٤﴾﴾ يجوز أن تكون هذه الآية متصلة بما سبق ووجه اتصالها أن قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾﴾ يتضمن أن الله مواصلك بالوحي إليك وإنك حبيب الله ولا تكون كرامته أعظم من ذلك فأخبره بأن حاله في الدار الآخرة خير له وأعظم من ذلك لتقدمه على الأنبياء واختصاصه بالمقام المحمود الذي يغبطه الأولون والآخرون وشهادة أمته على الأمم وقد ذكرنا بعد ما يختص به النبي ﷺ في الآخرة من الفضائل في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣] الآية، وروى البغوي بسنده من طريق ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا»[١] أو المعنى وللآخرة أي الحالة الآخرة خير لك من الأولى ونهاية أمرك خير من بداية يعني لا تزال تتصاعد في الرفعة والكمال، قالت الصوفية من استوى يوماه فهو مغبون، وأخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل والطبراني وغيرهم عن ابن عباس قال: عرض على رسول الله ﷺ ما هو مفتوح على أمته فسرته فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴿٥﴾﴾ حذف المفعول الثاني ليعطيك ليدل على العموم والشمول أي يعطيك عطاء جزيلاً من النصر والتمكين وكثرة المؤمنين وشيوع دينك في الأرضين في

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٠/١٠٤، والبغوي في شرح السنة ١٤/٢٤٨.

الدنيا ومن الشفاعة وكثرة الثواب وغير ذلك لا يخفى وما لا يعلمه إلا الله تعالى في الآخرة وأفضل العطيات رؤية الله سبحانه على حسب كمال النبي ﷺ وأعلى درجات القرب قال رسول الله ﷺ «إذن لا أرضى واحد من أمتي في النار» وعن علي أن رسول الله ﷺ قال: «أشفع لأمتي حتى يناديني ربي أرضيت يا محمد؟ فأقول: أي ربي رضيت»(١) وقال عطاء عن ابن عباس المراد يعطيك ربك الشفاعة في أمتك حتى ترضى وهو قول علي والحسن عليهما السلام وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ قال: «اللهم أمتي أمتي» وبكى فقال الله: يا جبرائيل اذهب إلى محمد فقل إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك به»(٢) رواه مسلم، وروى حرب بن شريح سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول: إنكم معشر أهل العراق تقولون أرجى آية في القرآن: ﴿يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسۡرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ لَا تَقۡنَطُواْ مِن رَّحۡمَةِ ٱللَّهِۚ﴾ [الزمر: ٥٣] وإنا أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله ﴿وَلَسَوۡفَ يُعۡطِيكَ رَبُّكَ فَتَرۡضَىٰٓ ۝٥﴾ واللام قيل: للابتداء دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولأنت سوف يعطيك لا للقسم فإنها لا تدخل على المضارع إلا مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على أن اللام لام القسم لا لام الابتداء، وقد علم أنها ليست للابتداء لدخولها على سوف.

ولام الابتداء لا تدخل على سوف ثم عد الله سبحانه ما أنعم عليه من أول حاله ليقيس ما يترقب من فضل الله على ما سلف منه فقال: ﴿أَلَمۡ يَجِدۡكَ يَتِيمٗا﴾ إن كان من وجدت بمعنى علمت يتيماً مفعول الثاني وإن كان بمعنى المصادفة فمنصوب على الحال والاستفهام للإنكار وإنكار النفي إثبات والغرض منه التقرير أي إقرار المخاطب به والمعنى وجدك يتيماً يعني صغيراً فقيراً حين مات أبوك ولم يخلف لك مالاً ولا مأوى وفي هذه الجملة تأكيد لقوله ما ودعك ﴿فَـَٔاوَىٰ﴾ يعني دلك إلى عمك أبي طالب وضمك إليه حتى كفلك روى البغوي من طريق الترمذي عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت ربي مسألة وددت أني لم أكن سألته قلت: يا رب إنك آتيت سليمان بن داود ملكاً عظيماً وآتيت فلاناً كذا قال: يا محمد ألم أجدك يتيماً فآويتك؟ قلت: بلى أي رب قال: ألم أجدك ضالاً فهديتك؟ قلت: بلى أي رب قال: ألم أجدك عائلاً فأغنيتك؟ قلت: بلى أي رب» وزاد في بعض الروايات ﴿أَلَمۡ نَشۡرَحۡ لَكَ صَدۡرَكَ ۝١ وَوَضَعۡنَا عَنكَ وِزۡرَكَ﴾ [الشرح: ١] بلى أي رب، زعم أكثر الناس أن النبي ﷺ سأل ربه هذه المسألة المال والغنى حيث قالوا إن النبي ﷺ كان مفلساً وكانت قريش تعير بذلك حتى قالوا إن كان بك طلب الغنى جمعنا لك مالاً حتى تكون كأيسر أهل مكة فاغتم النبي ﷺ وظن أن قومه إنما كذبوه بفقره فسأل ربه هذه المسألة فعدد الله عليه نعمه ووعده الغنى ليسليه، وهذا ليس بشيء بوجوه: أحدها أن رفعة شأن

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٣٧٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٤٨٦، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٦١، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣/ ١٧٩.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٤٦.

النبي ﷺ لا يقتضي أن يسأل ربه الدنيا:

وراودته الجبال الشم من ذهب عن نفسه فأراها أيما شمم

وأكدت وهذه فيها ضرورته إن الضرورة لا تعدو على العصم

وثانيها: أن قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ ۝٨﴾ يأبى عنه فإن صيغة الماضي تدل على الحصول وسؤال الغنى بعد حصوله محال، وثالثها: أنه لو سأل ربه لأعطاه وقد صح أنه ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين حتى قبض رسول الله ﷺ كذا في الصحيحين من حديث عائشة، وقالت الصوفية: العلية في تحقيق مثل هذا المقام أن الصوفي قد يعرضه حالة الانقطاع من الخلق بالكلية وخلوص التوجه إلى الله سبحانه ويسمونها بالعروج والسير إلى الله أو السير في الله وقد يعترضه حالة التوجه إلى الخلق لأجل الإرشاد والدعوة إلى الله فتسري نفسه في هذه الحالة في بادىء النظر منقطعاً عن الله متوجهاً إلى الخلق وهو في الحقيقة وعند التعمق غير منقطع كمال الانقطاع وأيضاً لما كان هذا الانقطاع مأموراً به مرضياً للمحبوب فهو في حكم الوصل والاتصال بل أولى منه ويسمونه بالنزول والبر من الله بالله فيغتم الصوفي في هذه الحالة غاية يكون في الشدة والبلاء مثله كمثل سمكة ألقيت من البحر إلى الصحراء وقد ذكر مراراً أن من كان نزوله أتم كان إرشاده أشمل وأعم قالوا: إن نوحاً عليه السلام لم يبلغ في النزول غاية ولذلك ما آمن معه إلا قليل وهم أصحاب السفينة مع لبثه فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً وأن محمداً ﷺ كان نزوله أتم وأوفى ولم يبلغ تلك المنزلة أحد من الأنبياء، ولذلك شاع دينه في الورى مع لبثه فيهم ثلاثة وعشرين عاماً كما كان عروجه أعلى وأسنى فكان قاب قوسين أو أدنى قال الشيخ الأكبر أنكروا دعوة نوح بما كان من الفرقان وأجابوا دعوة محمد ﷺ بما كان من القرآن ولأجل كمال نزول كان رسول الله ﷺ دائم الهم واصل الحزن وهذا معنى قوله ﷺ: «ما أوذي أحد مثل ما أوذيت» رواه ابن عدي وابن عساكر عن جابر وأبو نعيم في الحلية عن أنس ولولا هذا التأويل فلا يظهر المعنى لهذا القول وقد أوذي نوح عليه السلام ألف سنة إلا خمسين عاماً وأوذي عيسى حتى ارتقى إلى السماء ويحيى وغيرهم حتى قتلوا في البلاء فلعل نزول هاتين السورتين أعني والضحى وألم نشرح كان لتسلية النبي ﷺ في حالة النزول في بدو أمره حين رأى نفسه في بادىء النظر منقطعاً عن الله متوجهاً إلى الخلق ووافق ذلك فترة الوحي وحزن حزناً شديداً حتى قال في صحيح البخاري بلغنا أنه غدا مراراً كي يتردى من رؤوس شواهق الجبل وكلما أوفى بذروة الجبل لكي يلقي نفسه منه ينادي جبرائيل فقال يا محمد إنك رسول الله حقاً فيسكن لذلك جأشه تقر نفسه وقالت خديجة إني أرى ربك قد قلاك مما نرى من جزعك وكان سؤال النبي ﷺ لسلب تلك الحالة الموجبة للانقطاع عن الخالق والتوجه إلى الخلق التي زعمها وداعاً وقلياً وحزن عليها والوصل بلا انقطاع ولا حجاب دائماً فعلى هذا معنى قوله: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۝٣﴾ أنه ليس الفراق الذي اعترضك وداعاً وقلياً حتى تغتم به بل هو كمال عروج ووصل معنى وإن كان هبوطاً وفراقاً صورة.

﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾ يعني كل حالة آخرة تأتي عليك خير من الحالة الأولى لا يتطرق في أحوالك قصور وفتور قط حتى تكون في الدار الآخرة رؤية ووصالاً بالكلية ولا يكون هاك تكليف التبليغ، والتوجه إلى الخلق ومشقة الفراق أصلاً ولسوف يعطيك ربك عاجلاً وآجلاً ما تحب وترضى ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝٦ وَوَجَدَكَ﴾ عطف على معنى ألم يجدك يتيماً فإن معناه وجدك فهو عطف الخبر على الخبر دون الإنشاء ﴿ضَالًّا﴾ عن معالم النبوة وأحكام الشريعة غافلاً عن كل ما لا طريق إلى دركه إلا السمع نظيره قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتَ مِن قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [البقرة: ١٩٨] وقوله: ﴿مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢] كذا قال الحسن والضحاك وابن كيسان وقيل: ووجدك ضالاً في شعاب مكة صبياً صغيراً حين فطمتك حليمة وجاءت بك لتردك إلى جدك عبد المطلب كذا روى أبو الضحى عن ابن عباس وقال السعيد بن المسيب خرج رسول الله ﷺ مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فبينما هو راكب ذات ليلة ظلماء ناقة جاء إبليس فأخذ بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبرائيل فنفخ إبليس نفخة وقع منها إلى الحبش ورده إلى القافلة، وقيل: وجدك ضالاً نفسك لا تدري من أنت وقال بعض الصوفية معناه وجدك محباً عاشقاً مفرطاً في الحب والعشق يكنى باتصال لاستلزام السكر غالباً والسكران يغالط الطريق غالباً وفي الحديث «حبك الشيء يعمي ويصم» فهي تسمية السبب باسم المسبب كما في قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن رِّزْقٍ﴾ [البقرة: ٦٠] يعني من مطر قال الله تعالى عن إخوة يوسف ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [يوسف: ٨] ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: ٩٥] ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَن نَّفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۖ إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [يوسف: ٣٠] ﴿فَهَدَىٰ﴾ أي فهداك إلى معالم الدين أو إلى جدك عبد المطلب أو إلى القافلة أو عرفك نفسك وحالك ومن عرف نفسه فقد عرف ربه أو هداك إلى وصل محبوبك حتى كنت قاب قوسين أو أدنى ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا﴾ فقيراً ﴿فَأَغْنَىٰ﴾ أي أعطاك بمال خديجة أو بما حصل لك ربح في التجارة بالغنائم والمراد بالغناء على هذه التقادير دفع الحاجة وإن كان بالقليل لابمالكية النصاب، وقال مقاتل يعني أغنى قلبك فأرخاك بما أعطاك من الرزق واختاره الفراء وقال «ولم يكن النبي ﷺ غنياً بكثرة المال والعرض «لكن الغنى غنى النفس»[١] متفق عليه، وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً فقنعه الله بما آتاه»[٢] رواه مسلم.

﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝٩﴾ هذه الجملة وما بعدها إلى آخر السورة معترضات أوردت استطراداً بين قوله ألم يجدك إلى آخره ألم نشرح لك أو هي تذييل بما سبق ذكر اليتيم والعائل الفقير السائل غالباً واتصال السائل للإرشاد غالباً، وذكر نعمة الإيواء والهداية والغناء فصّل ما أجمل ذكره بأما وأورد بالفاء للسببية في ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ لأن كونه ﷺ

---

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ١٥، ومسلم في الزكاة حديث ١٢٠.

(٢) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ١٢٥.

يتيماً، وقال الفراء والزجاج لا تقهر على ماله فتذهب بحقه بضعفه كما كانت العرب تفعل كذلك نهى لأمته وإن كان خطاب إليه بشرفه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه»(١) قال ﷺ: «أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا يشير بأصبعيه»(٢) رواه البغوي، وكذا روى البخاري في الأدب وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية.

﴿وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾﴾ قال المفسرون السائل على الباب لا تنهره وتزجره فقد كنت فقيراً عائلاً فإما أن تطعمه وإما أن ترده رداً ليناً برفق، وروي عن الحسن في قوله: ﴿وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾﴾ قال: طالب العلم إذا سأل عن مسألة فلا تنهره، وعن ابن مسعود: من كتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة لجام من نار وهذه الجملة على التأويل الثاني يتصل بقوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ ﴿٧﴾﴾ ويكون النشر على ترتيب اللف وأما على التأويل الأول فيتصل بقوله ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا﴾ [الضحى: ٨] ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾﴾ يعني اشكر على ما أنعم ربك عليك وهذه الجملة على تقدير اللف والنشر المرتب متصل بقوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: ٨] عن سنان بن سنية عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر»(٣) رواه أحمد وابن ماجه والدارمي بإسناد صحيح، ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة، وعن أشعث بن قيس قال قال رسول الله ﷺ: «إن أشكر الناس لله أشكرهم للناس»(٤) وفي رواية «لا يشكر الله من لا يشكر الناس»(٥) رواه أحمد ورواته ثقات، وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال من صنع إليه معروف فليجزيه فإن لم يجد ما يجزيه فليثن عليه فإنه إذا أثنى عليه فقد شكر وإن كتمه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعطه كان كلابس ثوبين من زور»(٦) رواه البغوي، وعن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير من لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رحمة الله والفرقة عذاب الله»(٧) رواه البغوي هذه الأحاديث تقتضي شكر المشايخ والأساتذة وحسن الثناء عليهم ورضوان الله عليهم أجمعين، قال المجاهد المراد بالنعمة في الآية النبوة روى عنه بشير واختاره الزجاج والمعنى بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي أتاك، وقال الليث عن مجاهد يعني القرآن وهو قول الكلبي أمره أن يقرأه فعلى هذا هذه الآية متصل بقوله ﴿وَوَجَدَكَ

---

(١) أخرجه البخاري في الطلاق باب ٢٥، والأداب باب ٢٤، ومسلم في الزهد حديث ٤٢.
(٢) أخرجه البخاري في الأطعمة باب ٥٦، والترمذي في القيامة باب ٤٣، وابن ماجه في الصيام باب ٥٥، والدارمي في الأطعمة باب ٤.
(٣) أخرجه أحمد في المسند ٥/ ٢١٢.
(٤) أخرجه أبو داود في الأدب باب ١١، والترمذي في البر باب ٣٥.
(٥) أخرجه بنحوه الترمذي في البر باب ٨٧.
(٦) أخرجه البغوي في تفسيره ٧/ ٢٦١، وشرح السنة ١٣/ ١٨٦.
(٧) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ٢٧٨، ٣٧٥، والبغوي في تفسيره ٧/ ٢٦١.

ضَآلًّا فَهَدَىٰ ﴿٧﴾﴾ قال مقاتل: اشكر ما ذكر في هذه الآية مما أنعمنا عليك من الإيواء والهداية والأغنياء والتحدث بنعمة الله شكر وهذا أظهر فإن النعمة المذكورة مطلق لا وجه للتخصيص والشكر على كل نعمة دينية كانت أو دنيوية واجب فعلى هذا هذه الآية متصلة بالجمل الثلاث المذكورات وقد ذكر ما في هذه الآية من اختلاف القراءة في الإمالة والفتح في آخر سورة الليل.

مسألة: يجب الشكر على كل نعمة والشكر صرف النعمة في رضاء المنعم فشكر نعمة المال صرفها بالإخلاص في سبيل الحق وشكر نعمة البدن أداء الواجبات والاجتناب عن المعاصي وشكر نعمة العلم والعرفان التعليم والإرشاد.

مسألة: تحديث النعمة شكر ومن هذا القبيل قوله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»[1] ونحو ذلك وقد ذكرنا في سورة البقرة ومن هذا القبيل ما قال الشيخ محي الدين عبد القادر رضي الله عنه.

وكـــل ولـــي لـــه قـــدم وإني على قدم النبي بدر الكمال

وقوله قدمي هذه على رقبة كل ولي لله ومنه ما ذكر المجدد مما أعطاه الله سبحانه مدارج القرب من الولايات الثلاث وكمالات النبوة والرسالة وأولي العزم أيضاً بالتبعية والوراثة وحقائق الأنبياء كذلك وغير ذلك وكونه مخلوقاً في طينة النبي ﷺ وكونه مجدداً وقيوماً فمن أنكر على ما هؤلاء الرجال في مثل هذا المقال فكأنه أنكر هذه الآية الكريمة من الله ذي الجلال غير أنه لا بد للتحديث بمثل هذه الأقوال تنزه القائل عن صفات النفس بالكلية فلا يجوز لكل أحد الإجزاء على مثل هذه الأقوال كيلا يتردى في ورطة ﴿أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِن طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢].

فصل: قال البغوي السنة في قراءة أهل مكة أن يكبروا من أول السورة والضحى على رأس كل سورة حتى يختم القرآن فيقول الله أكبر قال البغوي كذلك قراءته على الإمام المقري أبي نصر محمد وذكر سلسلة إسناد قراءة أبي كثير، وقال ابن كثير إنه قرأ على مجاهد وهو على ابن عباس وهو على ابن كعب ثم ذكر سلسلة أخرى لإسناد قراءة أبي إسماعيل بن قسطنطين وشبل بن عباد قال: فلما بلغت والضحى قال لي كبر حتى تختم مع خاتمة كل سورة فإنا قرأنا على ابن كثير فأمرنا بذلك وأخبره ابن عباس أنه قرأ على أبي بن كعب فأمره بذلك وأخبره أنه قرأ على النبي ﷺ فأمره بذلك وكان سبب التكبير أن الوحي لما احتبس قال المشركون هجره شيطانه وودعه فاغتم النبي ﷺ لذلك فلما نزل والضحى كبر رسول الله ﷺ فرحاً بنزول الوحي فأخذوه سنة وما ذكره البغوي آخراً ذكره أبو عمرو الداني في التيسير أولاً وما ذكره أولاً ذكره الداني آخراً فإنه قال: إن البزي روى عن ابن كثير بإسناده أنه كان يكبر

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٦٠٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٠٤٠.

آخر والضحى مع فراغته ومن كل سورة إلى آخر: ﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ۝١﴾ [الفلق: ١] يصل التكبير فإن كان آخر السورة متحركاً نحو إذا حسد والناس والأبتر وصل التكبير وأسقط همزة الوصل منه وإن كان ساكناً نحو فحدث وفارغب أو منوناً نحو تواباً ولخبير ومن مسد حرك الساكن نون التنوين بالكسر ووصل بالتكبير فإن شاء القارىء قطع عليه أي على التكبير وابتداء بالبسملة موصولة بأول السورة التي بعدها قلت أو مفصولة وإن شاء وصل التكبير بالبسملة ووصل البسلمة بأول السورة ولا يجوز القطع على بسملة إذا وصلت التكبير بها يعني إذا وصلت التكبير بآخر السورة فالاحتمالات أربعة القطع على التكبير والبسملة أو الوصل فيها أو القطع على الأول دون الثاني أو بالعكس فيجوز الثلاثة الأول ولا يجوز الرابع قال الداني وقد كان بعض أهل الأداء يقطع على أواخر السورة ثم يبتدىء بالتكبير موصولاً بالبسملة، قال أبو عمرو كذلك روى النقاش عن أبي ربيعة عن البزي وبذلك قرأه على الفارسي عنه وهذا ما ذكره البغوي أولاً، قلت: وبكلا الوجهين قرأت على الشيخ المقري صالح المصري وهو على شيخ القراء قدوة المتأخرين الشيخ عبد الخالق المتوفى وذكر الشيخ الصالح المصري صفة التكبير على رواية البزي لا إله إلا الله والله أكبر فإن قرأ التكبير أول سورة والضحى لا يقرأ بعد سورة والناس ولا يقطع على التكبير بين السورتين موصولة للتكبير بالأولى منها فإن وصل التكبير بآخرالسورة الأولى وجب الوصل بين التكبير والبسملة وأول السورة جميعاً وإن قطع التكبير عن آخر السورة فله الخيار في الوصل والقطع بين التكبير والبسملة وبينها وبين السورة والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الشرح

مكية وهي ثمان آيات

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝١ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝٢ ٱلَّذِىٓ أَنقَضَ ظَهْرَكَ ۝٣ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝٤ فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا ۝٥ إِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا ۝٦ فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ۝٨﴾

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝١﴾ هذه الجملة وما بعدها على ما روى البغوي عن ابن عباس متصل بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَـَٔاوَىٰ ۝٦﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: ٨] فإن صحت تلك الرواية فذلك وإلا فالظاهر أن هذه السورة أيضاً نازلة في مثل تلك الحالة بعد سؤال من النبي ﷺ محققاً أو مقدراً ومعنى الآية على مثل ما سبق شرحنا لك صدرك حتى اتسع في صدرك من العلوم الحقة والمعارف الدينية المبصرة بنور الله تعالى ما لا سبيل إليها لعقل العقلاء وأجمع فيه التوجه إلى الله تعالى والحضور التام مع التوجه إلى الخلق لأجل الدعوة في مرتبة النزول فليس لك في حالة النزول انقطاعاً عن الله تعالى في الحقيقة حتى تغتم به وشرح الصدر قد وقع للنبي ﷺ في مرتبة العيان مرتين مرة في صباه كما روى مسلم عن أنس أن رسول الله ﷺ أتاه جبرائيل وهو يلعب في الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقة فقال: هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ماء الزمزم ثم لأمه وأعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه أي ظئره فقالوا إن محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس فكنت أرى أثر المخيط في صدره[١]. ومرة ثانية ليلة المعراج كما في الصحيحين عن أنس قال: كان أبو ذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال ذكر أيضاً قصة المعراج وفيه «فنزل جبرائيل ففرج صدري ثم غسله بماء الزمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلىء حكمة وإيماناً فأفرغه في صدري ثم أطبقه[٢]، وفي رواية في الصحيحين عن أنس عن مالك بن صعصعة أن نبي الله «حدثهم فشق ما بين هذه إلى هذه يعني من ثغرة نحره إلى شعرته فاستخرج قلبي ثم أتيت بطست

---

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٢٦١.

(٢) أخرجه البخاري في الصلاة باب ١، والحج باب ٧٦، وأحاديث الأنبياء باب ٥، ومسلم في الإيمان حديث ٢٦٣، وأحمد في المسند ٥/ ١٢٢، ١٤٣.

من ذهب مملوءاً إيماناً فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد»[١] «وفي رواية «ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملىء إيماناً وحكمة»[٢] الحديث، قلت: والعلقة التي أخرجت من قلب النبي ﷺ هي رذائل العناصر والنفس والقلب الداعية للنفس على كونها أمارة بالسوء وباعثة للجوارح على المعاصي ثم عطف على شرحنا لك صدرك المفهوم من ألم نشرح قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝٢﴾ الوزر في الأرض الجبل قال الله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ ۝١١﴾ [القيامة: ١١] يعني جبل هناك يلتجي إليه والمراد ها هنا الثقل على سبيل الاستعارة وذلك الثقل إما أن يراد به غم الفراق وتوهم الوداع الذي أحزن النبي ﷺ وانقض ظهره فزال الله سبحانه ذلك الغم والحزن بإنزال الآيات من سورة الضحى وألم نشرح حتى سكن للنبي ﷺ جأشه واستقرت نفسه وعلم أن ذلك الفراق ليس على سبيل الوداع والقلى بل لحكمة ومنفعة فعد الله سبحانه إزالة هذه النعم من النعم وإما أن يراد به ثقل التكاليف الشرعية من دعوة الحق وتبليغ الأحكام وإتيان ما أمر الله به وانتهاء كل ما نهى فإن التكاليف الشرعية شاق إتيانها لم تر أن السماوات والأرض والجبال أبين أن يحملنها وأشفقن منها، وقال الله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥] فلما شرح الله صدره ﷺ للإيمان والحكمة وأزال عنه حظ الشيطان ورذائل النفس التي جبلت عليها النفوس صارت التكاليف الشرعية له ﷺ طبيعة ومرغوبة ومحبوبة حتى قال عليه الصلاة والسلام: «وجعلت قرة عيني في الصلاة»[٣] وهذه المرتبة التي عبر الله سبحانه عنها بوضع الوزر يسمونها الصوفية بالإيمان الحقيقي وهذا هو المعنى من قولهم بسقوط التكليف عن الصوفي وهذه المرتبة العليا أعني شرح الصدر ووضع الوزر حصلت للنبي ﷺ ظاهراً وعياناً كما روينا وتحصل لأولياء أمته بوراثته باطناً بحيث يظهر في المثال وذلك بعد فناء النفس وزوال العين والأثر وهناك يحكم الصوفية العلية ويبشرون بشرح الصدر والإيمان الحقيقي كذا قال المجدد واستعدنا من المشايخ الكرام عليهم الرحمة والرضوان وما قال عبد الله بن يحيى وأبو عبيدة يعني حققنا عنك أعباء النبوة والقيام بأمرها يناسب التأويل الثاني مما قلنا وما ذكرنا من التأويلين أولى مما قيل: إن معناه خططنا عنك ما سلف منك في الجاهلية من الزلات لأن النبي ﷺ أرفع شأناً من أن يصدر عنه زلة وما قيل: المراد بالوزر ترك الأفضل مع إتيان الفاضل وغيرها من التكلفات.

﴿ٱلَّذِىٓ أَنقَضَ ظَهْرَكَ ۝٣﴾ أي أثقله فأوهنه حتى سمع له نقيض أي صوت مثل صوت الرجل عند ثقل الحمل صفة الوزر فإن كان المراد من الوزر غم الفراق كما ذكرنا أولاً فلا حاجة إلى التكلف والتأويل أنه كان أنقض ظهره وإن كان المراد به كلفة التكليف كما ذكرنا

---

(١) أخرجه البخاري في مناقب الأنصار باب ٤٢.

(٢) انظر الحاشية السابقة.

(٣) تقدم الحديث مع تخريجه.

ثانياً فمعناه لولا شرحنا صدرك ووضعنا وزرك أنقض كلفة التكليف ظهرك ولم تستطع إذا ما وجب عليك حق أدائه قال رسول الله ﷺ: «لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا»[١] يعني لولا فضل الله ولما كان كلفة التكليف موجباً لنقض الظهر في الدنيا مانعاً عن إتيان الواجبات أورد النقض بصيغة الماضي كما قيل مع كون النبي ﷺ معصوماً كان المناسب حينئذ إيراد صيغة المستقبل فإن المعاصي لا تنقض الظهر إلا في الآخرة حين يجازى عليها ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾﴾ روى البخاري عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه سأل جبرائيل عن هذه الآية: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾﴾ قال الله تعالى: «إذا ذكرت ذكرت معي» قلت: هذه الآية والحديث يقتضيان أن الملأ الأعلى إذا يذكرون الله تعالى يذكرون معه محمداً ﷺ وقد سبق أنه مكتوب على ساق العرش وقد مر في سورة البروج ما روى البغوي بسنده عن ابن عباس قال: إن في صدر اللوح لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله الحديث، قال عطاء عن ابن عباس يريد الأذان والإقامة والتشهد والخطبة على المنابر ولو أن عبداً عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهد أن محمداً رسول الله ﷺ لم ينفع بشيء وكان كافراً قال حسان بن ثابت رضي الله عنه[٢]:

أغر عليه بالنبوة خاتم ... من الله مشهود يلوح ويشهد
وضم الإله اسم النبي باسمه ... إذا قال في الخمس الأذان أشهد
فشق له من اسمه ليجله ... فذو العرش محمود وهذا محمد

وقيل: رفعه بأخذ ميثاقه على النبيين وألزمهم الإيمان به والإقرار بفضله ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ﴾ الذي أنت فيه ﴿يُسْرًا﴾ عظيماً فإن تنكيره للتعظيم وهذه الجملة واقعه موقع التعليل المحذوف تقديره لا تحزن على ما أصابك من العسر فإن مع العسر يسراً ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾﴾ قيل: التنكير لتأكيد الوعد وتعظيم الرجاء والصحيح أنه استئناف وعده بأن العسر مشفوع بيسر آخر لما روى عبد الرزاق في تفسيره والحاكم في المستدرك والبيهقي في شعب الإيمان مرسلاً أنه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: «أبشروا قد جاءكم اليسر إنه لن يغلب عسر يسرين»[٣] رواه ابن مردويه بإسناد ضعيف عن جابر وله شاهد موقوف على عمر رواه مالك في الموطأ والحاكم وقال: هذا أصح طرقه، وقال البغوي: قال ابن مسعود لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخله إنه لن يغلب عسر يسرين. قال أهل العربية: إن الكلمة إذا أعيدت معرفة فالثانية عين الأولى سواء كانت أولى معرفة أو نكرة لأن الأصل في

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الجهاد باب ٣٤، والمغازي باب ٢٩، ٣٨، والأدب باب ٩٠، والدعوات باب ١٩، والتمني باب ٧، ومسلم في الجهاد حديث ١٢٣ ـ ١٢٥، ١٣٢، والرجز لعبد الله بن رواحة في ديوانه ص١٠٨.
(٢) الأبيات من الطويل، وهي في ديوان حسان بن ثابت ص٣٣٨.
(٣) أخرجه مالك في الجهاد حديث ٦.

اللام العهد وإذا أعيدت نكرة فالثانية غير الأولى سواء كانت أولى معرفة أو نكرة لأن حمل الكلام على التأسيس أولى من حمله على التكرير والتأكيد، قال في تنقيح الأصول: إن أقر بألف مقيداً بصك مرتين يجب الألف وإن أقر به منكراً يجب ألفان عند أبي حنيفة رحمه الله إلا أن يتحد المجلس، قلت: معنى إذا قامت القرينة أن المراد بالثاني هو الأول. فإن قيل: هذا قول مدخول فيه فإنه إذا قال الرجل إن مع الفارس سيفاً إن مع الفارس سيفاً لا يوجب أن يكون الفارس واحداً والسيف اثنان؟ قلنا: نعم إذا قامت القرينة أن الثانية هي الأولى يحمل على الاتحاد ومثال الفارس والسيف من هذا القبيل وأما الآية فإنه تصلح التأويلين لكن ما فسر به النبي ﷺ والصحابة رضي الله عنهم هو التأويل الصحيح، وقال البغوي ما حاصله إن المراد بالآية أن مع العسر الواحد يسران لكن لا لتكرير النكرة بل لأجل أن قوله تعالى: ﴿مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا﴾ متصل بما سبق ليسليه ووعده النبي ﷺ خاصة باليسر والغنى في الدنيا عاجلاً بعد الفقر الذي كان فيه ثم أنجز ما وعد وفتح عليه القرى ووسع ذات يده حتى كان يعطي المائتين من الإبل ويهب الهبات السنية وقوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا ۝٥﴾ كلام مبتدأ يدل عليه بقرينة عن الفاء والواو وهذا وعد لجميع المؤمنين ومجازة أن مع العسر في الدنيا للمؤمنين يسر في الآخرة فصار للنبي ﷺ مع عسر واحد يسران يسر في الدين ويسر في الآخرة.

وقوله «لن يغلب عسر يسرين» فإنه وإن غلب يسراً واحداً وهو اليسر في الدنيا فلن يغلب يسر الآخرة البتة وهو قوي أبدي، قال البغوي رحمه الله جعل اللام في العسر للعهد وفي الثاني للجنس والله تعالى أعلم فبعض المفسرين قالوا: المراد بالعسر الفقر والشدة والبلاء من المشركين الذين كان النبي ﷺ فيه واشتكى منه إلى ربه والمراد باليسر الأول زوال تلك الحالة بنصر الله تعالى والغنى بعد الفقر، وقال البيضاوي المراد بالعسر ضيق الصدر والوزر المنقض للظهر وضلال القوم وإيذاؤهم وباليسر الأول شرح الصدر ووضع الوزر والتوفيق للاهتداء والطاعة وأما اليسر الثاني فالمراد به عند كلهم ثواب الآخرة قالوا معنى الكلام أن بعد العسر يسراً وإنما أورد مع موضع بعد مبالغة في معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقاربين، وعندي المراد بالعسر التوجه إلى الخلق في مقام النزول الموجب للحزن والغم والمراد باليسر الأول التوجه إلى الخالق في عين مقام النزول فإن الصوفي في تلك الحالة وإن كان في بادي النظر معرضاً من الله تعالى متوجهاً إلى الخلق لكنه في الحقيقة ليس بمعرض عنه تعالى بل مقبل إليه أيضاً واتسع صدره للتوجهين جميعاً بل التوجه إلى الخلق لما كان بإذن الله وعلى حسب أمره ومرضاته فهو أيضاً في الحقيقة توجه إلى الله سبحانه ومن ثم سمي هذا اليسر السير من الله بالله فعلى هذا كلمة مع في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا﴾ بمعناه الحقيقي بمعنى المقارنة وأما كلمة مع في الجملة الثانية فلا شك أنه على المجاز كما قالوا ومعنى الكلام على هذا التأويل لا تحزن فإن مع العسر والتوجه إلى الخلق الموجب لحزنك يسراً وتوجهاً إلى الخالق ليست المحجوبة عنه الآخرة وخلوص التوجه إلى الله تعالى في الآخرة من غير شائبة حجاب وغيبة.

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۝٧﴾ قال المفسرون النصب التعب والمعنى فإذا فرغت من دعوة الخلق فانصب وأتعب بالعبادة شكراً لما عددنا عليك من النعم السابقة ووعدناك بالنعم الآتية أو المعنى إذا فرغت من عبادة فانصب في عبادة أخرى، ولا تجعل وقتاً من أوقاتك ضائعاً خالياً قال رسول الله ﷺ: «ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها»[١] وقال ابن عباس وقتادة والضحاك ومقاتل والكلبي إذا فرغت من الصلاة المكتوبة أو مطلق الصلاة فانصب إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسألة يعني قبل السلام بعد التشهد أو بعد السلام، وقال الشعبي إذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك وقال ابن مسعود إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل، وقال الحسن وزيد بن أسلم إذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وهذا معنى قوله ﷺ: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»[٢] وقال منصور عن مجاهد إذا فرغت من أمر الدنيا فانصب في عبادة ربك وقال حبان عن الكلبي إذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب أي استغفر لذنبك وللمؤمنين فوجه اتصال هذه الآية بما سبق أن عند النعماء سبب للشكر وأما على تأويلنا فمعنى الآية إذا فرغت من دعوة الخلق المقصود من النزول الأتم فانصب أي انتصب وارتفع إلى مدارج العروج ومقام الشهود في الصحاح: نصب الشيء وضعه وضعاً ثانياً كنصب الزرع والبناء والحجر، وفي القاموس نصب كفرج أعني وهم ناصب أي منصب ونصب الشيء وضعه ورفعه ضد كنصبه فانتصب وتنصب وناقة نصباء مرتفعة الصدر وتنصب الغراب ارتفع فعلى هذا التأويل هذه الآية في مقام التسلية مرادف بقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا﴾ الآية ﴿وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب ۝٨﴾ عطف تفسيري بقوله فانصب يعني أرغب بالسؤال إلى ربك ولا تسأل غيره، قال عطاء تضرع إليه راهباً من النار راغباً في الجنة وقيل: فارغب إليه في جميع أحوالك، قال الزجاج اجعل رغبتك إلى الله وحده والجار والمجرور متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده يعني فانصب وارغب إلى ربك فارغب.

قلت: تكرار الأمر بالرغبة لأن الرغبة الأولى إلى آلاء الله وصفاته والثانية إلى ذاته المجردة الرفيعة عن الشؤون والاعتبارات قراءة سورة ألم نشرح لك صدرك تؤيد في مقام النزول كما أن سبح اسم ربك الأعلى تؤيد في مقام العروج وقد ذكرنا هناك والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٢/ ٤٠١، والسيوطي في الدر المنثور ١/ ١٥٠.
(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٦/ ٣٧٩، والعجلوني في كشف الخفاء ١/ ٥١١.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة التين

مكية وهي ثمان آيات

﴿وَٱلتِّينِ وَٱلزَّيۡتُونِ ۝١ وَطُورِ سِينِينَ ۝٢ وَهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ ٱلۡأَمِينِ ۝٣ لَقَدۡ خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ فِيٓ أَحۡسَنِ تَقۡوِيمٖ ۝٤ ثُمَّ رَدَدۡنَٰهُ أَسۡفَلَ سَٰفِلِينَ ۝٥ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَلَهُمۡ أَجۡرٌ غَيۡرُ مَمۡنُونٖ ۝٦ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعۡدُ بِٱلدِّينِ ۝٧ أَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِأَحۡكَمِ ٱلۡحَٰكِمِينَ ۝٨﴾

﴿وَٱلتِّينِ وَٱلزَّيۡتُونِ ۝١﴾ قال ابن عباس والمجاهد والحسن وإبراهيم وعطاء ومقاتل والكلبي تينكم الذي تأكلون وزيتونكم هذا الذي تعصرون منه الزيت، قيل: خص التين بالقسم لأنه فاكهة مخلقة لا عجم لها شبيهة بفاكهة الجنة قيل في الحديث: «إنه يقطع البواسير وينفع من النقرس» رواه الثعلبي وأبو نعيم في الطب من حديث أبي ذر بإسناد مجهول والزيتون شجرة مباركة وهو ثمر دهن يصلح للاصطباغ وقال عكرمة هما جبلان، وقال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال أبو محمد بن كعب التين مسجد أصحاب كهف والزيتون إيليا ﴿وَطُورِ﴾ يعني الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام بين مصر وأيلة ﴿سِينِينَ﴾ قال الضحاك هو لغة نبطية ومعناه الحسن، وقال مقاتل كل جبل فيه أشجار مثمرة فهو سنين وسينا بلغة نبط، وقال عكرمة اسم للمكان الذي به هذا الجبل وكذا سيناء، وقيل: سريانية معناه الملتف بالأشجار وقيل: لغة حبشية، وقال مجاهد معناه البركة أي جبل مبارك وقال قتادة معناه الحسن أي جبل حسن، وقال الكلبي معناه الشجر أي جبل ذو شجر وقيل: اسم حجارة بعينها أضيف الجبل إليها بوجودها عنده ﴿وَهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ ٱلۡأَمِينِ ۝٣﴾ أي ذا أمانة يحفظ من دخل فيه كما يحفظ الأمين ما ائتمن عليه أو بمعنى فاعل أو مفعول يعني أمن من دخل فيه أو المأمون فيه يأمن فيه من دخله والمراد به مكة يأمن الناس فيه في الجاهلية والإسلام أقسم الله سبحانه بهذه الأشياء لأن منبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم ومقر الأنبياء ومهبط الوحي وطور المكان الذي نودي به موسى ومكة بيت الله الحرام ومولد النبي ﷺ ومهبط الوحي إليه جواب القسم.

﴿لَقَدۡ خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ﴾ أي الجنس ﴿فِيٓ أَحۡسَنِ تَقۡوِيمٖ﴾ تفعيل من القيام والقوام، قال في الصحاح القيام والقوام اسم لما يقوم الشيء أي تثبت، قلت وهو ما يتحقق به الشيء يعني أحسن حقيقته وماهيته وذلك لاستجماعه ما في عالم الكبير من لطائف عالم الأمر وعناصر

عالم الخلق والنفس الناطقة المنشأة عن العناصر ولذلك الاستجماع يظهر فيه خصائص الكائنات كلها من الصفات الملكية والسبعية والبهيمية والشيطانية ويتصف بالصفات الكاملة المنعكسة من الصفات الإلهية من الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام والمجنه التي سميت بناء العشق يتزين بنور العقل ويستعد للتجليات الظلية والصفاتية والذاتية ومن ثم أعطي خلعة الخلافة إني جاعل في الأرض خليفة، وقيل معنى أحسن تقويم أي أحسن صورة فإن التقويم مصدر بمعنى التعديل في القاموس قومته عدلته فهو قويم مستقيم والمصدر ها هنا بمعنى المفعول أو بمعنى الفعيل أي أحسن صورة ومعدل قويم وذلك لأن كل حيوان خلق مكباً على وجهه إلا الإنسان خلق مستقيم القامة بادي البشرة يتناول مأكوله بيده.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَٰهُ﴾ أي صيرناه ﴿أَسْفَلَ سَٰفِلِينَ﴾ قال البغوي نكرة تعم الجنس يعني بمعونة المقام كما يقال كريم قائم ويؤيده ما في مصحف ابن مسعود أسفل سافلين وإن لم تعم فهي مهملة في قوة الجزئية فيجوز أن يكون بعض السافلين أسفل منه ويوافق هذه الآية أعني خلق الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين قوله ﷺ: «ما سن مولد إلا يولد على فطرة الإسلام ثم أبويه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»[(١)] متفق عليه من حديث أبي هريرة، غير أن في الآية أسند الرد إلى الله تعالى نظراً إلى أنه خالق لأفعال العباد وفي الحديث إلى الأبوين، نظراً إلى الكسب ولعل المراد بالسافلين ما جعله الله سبحانه سافل الاستعداد بحيث لا يمكنه تحصيل كمال من الكمالات الإنسانية والصعود إلى مصاعد القرب والتجليات الرحمانية من السباع والبهائم والشياطين الأجنة وجمعه سالماً تغليباً للعقلاء منهم على غيرهم وهم الشياطين ومردة الجن فالإنسان لما ضيع استعداده وترك شكر المنعم وإتيان موجبات الفوز ورضوان الله تعالى وأتى بموجبات سخطه من الكفر ومقتضياته جعل أخبث من كل خبيث وأحط مرتبة من كل دنيء وأسوأ حالاً وأبتر مالاً من الكلاب والخنازير بل من الشياطين أيضاً لما ورد في حديث أنس قال «ويعرج له أي للكافر فرجة قبل الجنة فينظر إلى زمرتها وما فيها فيقال له انظر إلى ما صرف الله عنك ثم يعرج له فرجة إلى النار»[(٢)] الحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وذلك ليفرح المؤمن كمال الفرح ويتحسر الكافر كمال الحسرة، وروى البخاري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة أحد إلا أري مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً ولا يدخل النار أحد إلا أري مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة»[(٣)] وأما الشياطين فليس كذلك ولم يكن لهم مقعد في الجنة لعدم استعدادهم دخولها، وقال الحسن ومجاهد وقتادة معنى الآية ثم رددناه

---

(١) أخرجه البخاري في الجنائز باب ٨٠، ٩٣، وتفسير سورة ٣٠، باب ١، ومسلم في القدر حديث ٢٢، ٢٥، وأحمد في المسند ٢/٢٣٣، ٢٧٥، ٣٩٣.

(٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٣٢، وأحمد في المسند ٦/١٤٠.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٥١.

أسفل سافلين يعني إلى النار لأن جهنم بعضها أسفل من بعض وقال أبو العالية يعني إلى النار في شر صورة في صورة خنزير ونحوه.

﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ استثناء متصل من الإنسان لإخراجهم من حكم الرد فإنهم لا يرددون إلى النار ولا يصيرون إلى أخبث الأحوال ﴿فَلَهُمْ﴾ أي للمؤمنين الصالحين ﴿أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي غير مقطوع أو لا يمن به عليهم الفاء للسببية والجملة في مقام التعليل للاستثناء مقرر له، وقيل: معنى الآية خلقنا الإنسان في أحسن تقويم أي أعدل صورة أو أقوم حالة بحيث تيسر له كل ما أراد به وبتسخير له الحيوانات كلها والبر والبحر بل الجن والشياطين أيضاً ثم رددناه في بعض الأفراد أي صيرناه بالهرم وأرذل العمر أسفل السافلين والسافلون هم الضعفاء والزمناء والأطفال فإن الشيخ الكبير إذا زال عقله وضعف بدنه وغلب عليه العوارض والأمراض يصير أضعف من الضعفاء فعلى هذا قوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ استثناء منقطع بمعنى لكن للاستدراك ودفع توهم نشأ وهو أن المؤمنين أيضاً بعد الهرم وسوء الكبر يكونون أسوء حالاً من الضعفاء ووجودهم في هذه الحالة وبال عليهم فقال الله لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات قبل الهرم في حالة القوة والشباب فأجورهم غير مقطوعة لا يزال يكتب حسناتهم على حسب ما كانوا يعملون قال الضحاك أجراً بغير عمل. أخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه الآية قال: هم نفر ردوا إلى أرذل العمر على عهد رسول الله ﷺ فسئل حين أسفت عقولهم فأنزل الله عذرهم أن لهم أجرهم الذي عملوا قبل أن تذهب عقولهم قال البغوي قال عكرمة لا يضر هذا الشيخ كبره إذا ختم الله له بأحسن ما كان يعمل، وروى العاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال: إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال: إلا الذين قرؤوا القرآن لم يردوا إلى أرذل العمر، وقال جلال الدين المحلي رحمه الله إذا بلغ المؤمن من الكبر بالعجز عن العمل كتب له ما كان يعمل وروي عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا ابتلي المسلم ببلاء في جسده قال للملك اكتب له صالح عمله الذي كان يعمل»[(1)] وعن عبد الله بن عمر نحوه رواهما البغوي في شرح السنة وروى البخاري عن أبي موسى نحوه في المريض والمسافر فإن قيل: مقتضى البلاغة تأكيد الكلام على قدر إنكار المخاطب وكون الإنسان مخلوقاً على أحسن صورة ثم رده بالهرم إلى ضعف أمر بديهي لا ينكره أحد فكيف أورد الكلام بالقسم ولام التأكيد وكلمة قد على هذا التأويل؟ قلنا: لما كان تحول الأحوال على الإنسان دليلاً واضحاً على جواز الإعادة والجزاء والكفار كانوا ينكرون الإعادة والجزاء كأنهم أنكروا التحول لأنه من أنكر المدلول فكأنه أنكر الدليل الواضح لاستلزام أحدهما الآخر.

﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِٱلدِّينِ ۝٧﴾ المخاطب به الإنسان على سبيل الالتفات يعني فأي شيء

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٢٥٨، والبغوي في شرح السنة ٥/ ٢٤١.

يحملك أيها الإنسان على التكذيب بالجزاء عاد أو شيء جعلك كاذباً حيث تقول خلاف الحق أن لا بعث ولا جزاء بعد تلك الدلائل الواضحة من نفسك أن خلقك فقواك ثم ضعفك فأماتك قادر على إعادتك وجزاء أعمالك، والاستفهام للتوبيخ والإنكار يعني لا ينبغي لك التكذيب بالجزاء أو المخاطب به النبي ﷺ وما للنفي وللاستفهام الإنكاري والمعنى لا شيء يكذبك أو فأي شيء يكذبك أي يدل على كذبك في قولك بالجزاء بالدلائل الواضحة على صدقك فنظير هذه الآية: ﴿قُلْ هَاتُوا۟ بُرْهَـٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَـٰدِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١]، وقيل ما بمعنى من والاستفهام للتعجب يعني من ينسبك إلى الكذب بعد تلك الشواهد على الصدق عجباً منه ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَحْكَمِ ٱلْحَـٰكِمِينَ ۝٨﴾ استفهام إنكاري للنفي ونفي النفي إثبات فهو تحقيق وتقرير لما سبق والمعنى أليس الذي فعل ذلك من الخلق والرد بأحكم الحاكمين صنعاً وتدبيراً ومن كان كذلك كان قادراً على الإعادة والجزاء والجملة لتسلية النبي ﷺ على تكذيب الكفار إياه مكابرة وعناداً أو وعيد للكفار والمعنى أليس الله بأقضى القاضين فهو يحكم بينك وبين من كذبك يا محمد كذا قال مقاتل أو هي في مقام التعليل بقوله تعالى: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ لا ينبغي لك أيها الإنسان التكذيب، قال الله أحكم الحاكمين عليك بالعذاب عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ بالتين فانتهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين»(١) رواه أبو داود وعن البراء أن رسول الله ﷺ: «كان في سفر فقرأ في العشاء في إحدى الركعتين بالتين والزيتون»(٢) رواه البخاري، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٥٠.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٩٥، باب ١، في الترجمة.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة العلق

مكية وهي تسع عشرة آية

﴿ٱقۡرَأۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ ۝١ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ مِنۡ عَلَقٍ ۝٢ ٱقۡرَأۡ وَرَبُّكَ ٱلۡأَكۡرَمُ ۝٣ ٱلَّذِي عَلَّمَ بِٱلۡقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ ٱلۡإِنسَٰنَ مَا لَمۡ يَعۡلَمۡ ۝٥﴾

روى البغوي بسنده عن عائشة قالت: أول سورة نزلت اقرأ باسم ربك وعليه أكثر المفسرين وأول ما نزل خمس الآيات من أولها إلى قوله تعالى: ﴿مَا لَمۡ يَعۡلَمۡ﴾. عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: «أول ما بدأ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب إليه الخلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه ـ وهو تعبد ـ الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في حراء فجاءه الملك فقال: اقرأ فقلت: ما أنا بقارىء، قال: فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ فقلت: ما أنا بقارىء قال: فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ قلت: ما أنا بقارىء قال: فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني فقال: ﴿ٱقۡرَأۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ ۝١ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ مِنۡ عَلَقٍ ۝٢ ٱقۡرَأۡ وَرَبُّكَ ٱلۡأَكۡرَمُ ۝٣ ٱلَّذِي عَلَّمَ بِٱلۡقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ ٱلۡإِنسَٰنَ مَا لَمۡ يَعۡلَمۡ ۝٥﴾ فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد فقال: زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة وأخبرها الخبر، وقال: لقد خشيت على نفسي فقالت: كلا والله ما يحزنك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسيد بن عبد العزى ابن عم خديجة وكان أمرأ تنصر بالجاهلية وكان يكتب الكتاب العبري فيكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمي فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس أنزل الله على موسى يا ليتني فيها جذعاً يا ليتني أكون حياً أو يخرجك قومك قال رسول الله ﷺ «أو مخرجي هم»؟ قال: نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا أوذي وإن يدركني يومك أنصرك نصراً مؤزراً ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي[1] متفق عليه.

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٩٦، باب ١، ومسلم في الإيمان حديث ٢٥٦.

وقيل: المدثر أول القرآن نزولاً وقد ذكرنا هناك، وقيل أول ما أنزل سورة الفاتحة لما روى البيهقي في الدلائل أن خديجة قالت لأبي بكر يا عتيق اذهب به إلى ورقة فأخذه أبو بكر فقص عليه ما رأى فقال عليه الصلاة والسلام إذا خلوت وحدي سمعت نداء يقول يا محمد يا محمد فانطلق هارباً فقال لا تفعل إذا قال فاثبت حتى تسمع ثم انتهى فأخبرني فلما خلا فناداه يا محمد فثبت فقال قل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝١ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٢﴾ [الفاتحة: ٢] إلى آخرها، ثم قال: قل لا إله إلا الله الحديث، والصحيح هو الأول قال البغوي وهو الصواب الذي عليه جماهير الخلف والسلف وما قيل إنه أول ما انزل فيها: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝١﴾ [المدثر: ١] فمحمول على أنه أول ما نزل بعد فترة الوحي وأول سورة نزلت بكمالها الفاتحة أو يقال أوليتها إضافية أول أكثر القرآن بعد اقرأ والمدثر. واختلفوا في مدة الخلو بغار حراء؟ وفي الصحيحين جاورت بحراء شهراً وهو شهر رمضان كما رواه ابن إسحاق في السيرة وأفاد الزرقاني أنه لم يصح أكثر منه وروى مسوار بن مصعب أربعون يوماً لكنه متروك الحديث قاله الحاكم وغيره ورجح بعض العلماء هذا قياماً على ميقات موسى عليه السلام واستدلالاً بقوله ﷺ: «من أخلص لله أربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه إلى لسانه»(١) رواه أبو نعيم في الحلية عن أيوب لكن الحديث ضعيف وكذا القياس لأن ميعاد موسى كان ثلاثين ليلة فأتمها الله أربعين بعارضة قال الله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: ١٤٢] واختلفوا في كيفية تعبده؟ فقيل بشرع نوح وإبراهيم وعيسى وليس بشيء لكونه أمياً والصحيح أنه كان يتعبد بالانقطاع عن الخلق والنيل إلى الحق والتفكر، قال القسطلاني ولم تكن الرجفة المذكورة في الحديث خوفاً من جبرئيل عليه السلام فإنه ﷺ أجل من ذلك وأثبت جناناً بل خشية أن يشتغل بغير الله عنه تعالى قيل: خاف من ثقل أعباء النبوة، وروى أبو نعيم أن جبرائيل وميكائيل شقا صدره هنا وغسلاه ثم قالا: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ الآيات.

مسألة: وهذه القصة تدل على أن التسمية ليست جزء من كل سورة لكن روى ابن جرير عن ابن عباس قال: أول ما نزل جبرائيل على محمد ﷺ قال: يا محمد استعذ قال: أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم، ثم قال قال: بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، وهذه الرواية شاذة في مقابلة الصحاح.

فائدة: ومدة فترة الوحي ذكر السهيلي أن الفترة كانت سنتين ونصفاً ووقع في التاريخ الإمام أحمد عن الشعبي أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين فقرن نبوته إسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن نبوته جبرائيل فينزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة وقد ذكرنا حزن النبي ﷺ في أيام الفترة في

(١) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ١/٥٦، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٦/٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٥/١٨٩.

سورة والضحى قوله تعالى: ﴿ٱقۡرَأۡ﴾ أمر بالقراءة والمفعول محذوف أي اقرأ القرآن مفتحاً أو متبركاً ﴿بِٱسۡمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] فهو منصوب على الحال يعني قل باسم الله ثم اقرأ القرآن، ويحتمل أن يكون باسم ربك في محل النصب على المفعولية والباء زائدة يعني اقرأ اسم ربك ولم يقل اسم الله لأن الله علم لذات الواجب ولا سبيل إلى معرفة الذات إلا بالتفكر في الآثار والصفات وأظهر الصفات بالنسبة إلينا صفة الخلق والتربية التي تنبه على التحول أحوال الممكنات الدال على حدوث العالم الموصل إلى العلم بالمحدث القديم المنزه عن شوائب النقص والزوال واحتمال التحول عن حال إلى حال وفيه إشارة إلى أن الصوفي يلتزم أولاً على ذكر الاسم لكي يهتدي به إلى المسمى لكن الصوفية اختاروا من الأسماء اسم الذات لأن سلوك الطريقة يكون بعد الإيمان المجازي بذات الواجب فالأول في حقه اسم الذات لاستجماعه في الدلالة على الصفات كلها ولو إجمالاً ولكونه أقرب من الذات والمقصود هو الذات، وقال الطيبي هذا أمر بإيجاد القراءة مطلقاً وهو لا يختص بمفرد دون مفرد فهو بمنزلة اللام والباء للاستعانة والجملة في جواب قوله ﷺ: ما أنا بقارىء والمعنى قارياً لا بقوتك ومعرفتك بل بإعانة ربك وقوته لفظة اسم على هذا مقحم كما في قوله تعالى: ﴿سَبِّحِ ٱسۡمَ رَبِّكَ﴾ [الأعلى: ١] ﴿ٱلَّذِي خَلَقَ﴾ صفة موضحة للرب فإن الربوبية تقتضي الخلق والتربية من النقصان إلى الكمال وحذف مفعول خلق للدلالة على التعميم أي خلق كل شيء ومن جملة خلق القدرة على القراءة ونزل خلق منزلة اللازم يعني الذي له صفة الخلق والتكوين ولا يمكن اتصاف أحد غيره بتلك الصفة ﴿خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ﴾ الظاهر أنه جملة مستأنفة كأنه في جواب سؤال ما خلق وإنما خص الإنسان بالذكر بوجوه أحدها أنه أشمل المخلوقات أجزاء فإن كل ما هو في العالم الكبير فهو ثابت فيه ولذا سمي عالماً صغيراً فالحكم بأنه خلق الإنسان حكم بخلق كل شيء من عوالم الخلق والأمر ثانيها أنه أشرف المخلوقات مستعد لتجليات الصفات والذات أولى بالمعرفة التي هي المقصود بخلق الكائنات قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقۡتُ ٱلۡجِنَّ وَٱلۡإِنسَ إِلَّا لِيَعۡبُدُونِ ۝٥٦﴾ [الذاريات: ٥٦] أي ليعرفون وفي الحديث القدسي «لولاك لما خلقت الأفلاك» ولما أظهرت الربوبية خص النبي ﷺ ههنا بالذكر لكونه أكمل أفراد الناس معرفة وفي الحديث «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق» فخص الإنسان في هذه الآية بالذكر إظهاراً لشرفه وبياناً لأنه المقصود بالخلق، وثالثها أنه هو المخاطب بالشرائع والمكلف بالتكليفات الشرعية أولاً وأنه أعرف بحاله من حال غيره فاستدلاله على الصانع بانقلابات أحواله أولى وأقرب لحصول المعرفة ويجوز أن يكون المحذوف من الجملة الأولى كاف الخطاب أي الذي خلقك الجملة الثانية مستأنفة في جواب سؤال مقدر وهو من أي شيء خلقه.

قال الله تعالى: ﴿خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ﴾ بلفظ الجنس لاشتراك أفراد الإنسان فيه اختصاص ما منه الخلق بالمخاطب ويحتمل أن يكون المفعول المحذوف من الجملة الأولى هو الإنسان والجملة الثانية تأكيد لها فسر بعد الإبهام تفخيماً لخلقه وليكون أوقع في النفس،

ويحتمل أن يكون المراد بالإنسان هو النبي ﷺ خص بالذكر إظهاراً لشرفه ولأنه هو المخاطب به ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ جمع علقة أورد صيغة جمع لأن الإنسان جنس في معنى الجمع ولعل العدول من قوله خلق الإنسان من نطفة أو من تراب لمراعاة الفواصل والإشارة إلى جميع أطوار خلقه حيث أشار إلى ما توسط منها فإن هذا خلقه من الطين ثم من الأغذية التي تصير بعد تحويلات منياً ثم يصير المني علقة ثم العلقة مضغة ثم المضغة عظاماً ثم تكسى العظام لحماً ثم ينفخ فيه الروح فذكر المتوسط يشعر بما سبقه وما لحقه من الأطوار ﴿اقْرَأْ﴾ تكرير للتأكيد وللمبالغة والأول مطلق والثاني للتبليغ أو في الصلاة وجاز أن يكون باسم ربك متعلقاً بهذا ويكون الأول نازلاً منزلة اللازم والثاني مستأنفة تقديره اقرأ أي صر قارئاً فكأنه قال ما أقرأ وكيف أقرأ فقال الله تعالى: اسم ربك اقرأ وباسم ربك اقرأ القرآن وعلى هذا يحتمل أن يكون ما في قوله ﷺ ما أنا بقارىء في جواب قول جبرائيل إقرأ استفهامية والباء في الخبر زائدة على لغة أهل المصر، ويمكن أن يقال ما في المرتبة الأولى نافية وبعد ما غطه جبرائيل كانت استفهامية ﴿وَرَبُّكَ﴾ مبتدأ والواو للحال ﴿الْأَكْرَمُ﴾ صفة للمبتدأ أو خبر له الزائد في الكرم على كل كريم فرض وجوده حيث ينعم بلا غرض ما لا يمكن إحصاؤه كماً وكيفاً ومورداً وبحلم عن جهل العباد فإما أن يعفو أو لا يعجل في العقوبة مع العلم وكمال القدرة على الانتقام فوراً فالأفضلية على سبيل الفرض ولو كان المفروض محالاً أو في الحقيقة هو الكريم وحده لا شريك له في الذات ولا في صفة من الصفات ولذا قالوا: أفعل وفعيل في صفات الله تعالى بمعنى واحد فإطلاق لفظ الكريم أو الرحيم أو السميع أو البصير ونحو ذلك على غيره تعالى كأنه بالمجاز لكونه مرآة لصفة كرمه ورحمته وغير ذلك.

﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾﴾ قيل: بالقلم متعلق بمفعول محذوف بعلم تقديره علم الخط بالقلم ليفيد به العلوم والكتب المنزلة فيبقى بعد مضي الدهور ويعلم به البعيد وإنما خص علم الخط أولاً بذكر إظهاراً لشرفه فإن الغرض من التعلم الحفظ وتبقية العلوم وحفظها غالباً بالكتابة عادة، قيل أول من خط إدريس عليه السلام، قلت: والظاهر أن قوله بالقلم متعلق بعلم معنى علم العلوم بتوسط القلم وإنما قدمه في الذكر لكون التعليم بالقلم أسبق التعليمات، قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما خلق الله القلم»[1] الحديث وقد مر في سورة ن والقلم والموصول مع الصلة خبر للمبتدأ، أولاً أو بعد خبر أو صفة بعد صفة كاشفة للتكريم فإن من كمال كرمه تعليم العلوم وتعليم ما يفيد به العلوم ﴿عَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾﴾ بخلق العقل والقوى ونصب الدلائل والوحي والإلهام وخلق العلم الضروري في الأذهان وإنزال الكتب وإرسال الرسل وتواتر الأخبار وغير ذلك هذه الجملة خبر للمبتدأ إن كان ما سبق صفات وبدل اشتمال من علم بالقلم إن كان الموصول خبراً للمبتدأ تقييد العلم أولاً بالقلم مع

---

(١) أخرجه أبو داود حديث ٤٧٠٠، وأحمد في المسند ٥/ ٣١٧.

حذف المفعول الأول على التعميم وعدم تقييده به ثانياً مع تقييده بالإنسان دليل على أن علوم العالمين بعض علم الإنسان وأخص ولو من وجه فإن علوم الملائكة مثلاً بتوسط القلم وقد أحاط بها اللوح المحفوظ الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ولا رطب ولا يابس إلا فيه، وأما علم الإنسان فمنها ما هو في اللوح مكتوب بالقلم ومنها ما لا يحيط به الكتاب ولا يتصد به القلم يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١] الآية وذلك لأن العلم بكنه ذات الله تعالى ليس من قبيل العلم الحصولي حتى يتسعه اللوح ويكتبه هو من قبيل العلم الحضوري بل وراء العالمين يحصل للإنسان بعد ماهية الله تعالى ذاتاً موهوماً ومن ها هنا قال قائل.

فإن من جودك الدنيا وخزنتها ومن علومك علم اللوح والقلم

وجملة ﴿وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ﴾ حال من فاعل اقرأ فإنه لما قيل للنبي ﷺ اقرأ فقال ما أنا بقارىء قيل له اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان يعني آدم عليه السلام أو جنس الإنسان الشامل لجميع الأنبياء ما لم يعلم فيعلمك القراءة وإن لم يكن قارئاً، ويحتمل أن يكون المراد بالإنسان محمد ﷺ فلعله قال النبي ﷺ ما أنا بقارىء فأخذه جبرائيل فغطه ثلاثاً حتى بلغ منه الجهد وأفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى فالله سبحانه علم نبيه ﷺ بتلك اللفظات الثلاث علوم الأولين والآخرين ثم عد نعمة عليه فقال ﴿عَلَّمَ ٱلْإِنسَٰنَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ وقال في موضع آخر ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ فإن قيل: أي فائدة في إيراد قوله ما لم يعلم مع أن التعليم لا يتصور إلا فيما لا يعلم؟ قلنا: فائدته التصريح بعجز الإنسان للتعرف بجهله من قبل العلم ويشكر على تلك النعمة العظمى وذكر في مواهب اللدنية روي أن جبرائيل بدا له ﷺ في أحسن صورة وأطيب رائحة فقال: يا محمد إن الله يقرئك السلام ويقول لك: أنت رسول إلى الجن والإنس فادعهم إلى قول لا إله إلا الله ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عين ماء فتوضأ منها جبرائيل ثم أمره أن يتوضأ وقام جبرائيل يصلي وأمره أن يصلي معه فعلمه الوضوء والصلاة ثم عرج إلى السماء ورجع رسول الله ﷺ لا يمر بحجر ولا مدر ولا شجر وهو يقول السلام عليكم يا رسول الله حتى أتى خديجة فأخبرها فغشي عليها من الفرح، ثم أمرها فتوضأ وصلى بها كما صلى له جبرائيل فكان ذلك أول فرضها ركعتين ثم إن الله أمرها في السفر كذلك وأتمها في الحضر، وقال ابن حجر في فتح الباري كان ﷺ قبل الإسراء يصلي قطعاً وكذلك أصحابه ولكن اختلف هل فرض قبل الخمس شيء من الصلاة؟ فقيل إن الفرض كان صلاة قبل طلوع الشمس وغروبها انتهى وقال أول ما وجب الإنذار والدعاء إلى التوحيد ثم فرض من قيام الليل ما ذكره في أول سورة المزمل ثم نسخه بما في آخرها ثم نسخه بإيجاب الصلاة الخمس ليلة الإسراء بمكة وأما ذكره في هذه الرواية من أن جبرائيل علمه الوضوء وأمره فيدل على فرضية الوضوء قبل الإسراء والله تعالى أعلم، وأخرج ابن المنذر عن أبي هريرة قال: قال أبو جهل هل يعفّر محمد وجهه بين أظهركم؟ فقيل نعم فقال: واللات والعزى لئن رأيته يفعل لأطأن على رقبته ولأعفرن وجهه في التراب

فأنزل الله تعالى:

﴿كَلَّآ إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ لَيَطۡغَىٰٓ ۝٦ أَن رَّءَاهُ ٱسۡتَغۡنَىٰٓ ۝٧ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجۡعَىٰٓ ۝٨ أَرَءَيۡتَ ٱلَّذِي يَنۡهَىٰ ۝٩ عَبۡدًا إِذَا صَلَّىٰٓ ۝١٠ أَرَءَيۡتَ إِن كَانَ عَلَى ٱلۡهُدَىٰٓ ۝١١ أَوۡ أَمَرَ بِٱلتَّقۡوَىٰٓ ۝١٢ أَرَءَيۡتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰٓ ۝١٣ أَلَمۡ يَعۡلَم بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ ۝١٤ كَلَّا لَئِن لَّمۡ يَنتَهِ لَنَسۡفَعَۢا بِٱلنَّاصِيَةِ ۝١٥ نَاصِيَةٖ كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٖ ۝١٦ فَلۡيَدۡعُ نَادِيَهُۥ ۝١٧ سَنَدۡعُ ٱلزَّبَانِيَةَ ۝١٨ كَلَّا لَا تُطِعۡهُ وَٱسۡجُدۡ وَٱقۡتَرِب۩ ۝١٩﴾

﴿كَلَّآ﴾ ردع لمن كفر بالله لطغيانه ونهى عن الصلاة وإن لم يذكر في الكلام لدلالة الكلام أو الحال عليه أو هي بمعنى حقاً تحقيقاً لما بعده ﴿إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ﴾ أطلق لفظ الجنس باعتبار بعض أفراده يعني أبا جهل ﴿لَيَطۡغَىٰٓ﴾ ليجاوز حده في الكفر والتكبر على ربه ﴿أَن رَّءَاهُ﴾ قرأ قنبل بقصر الهمزة والباقون بالمد ﴿ٱسۡتَغۡنَىٰٓ﴾ إن رأى نفسه منصوب على العلية أو على الظرفيه بتقدير المضاف أي لأن رأى أو وقت أن رأى نفسه غنياً استغنى مفعول ثانٍ للروية فإنها من أفعال القلوب ولو كان بمعنى الإبصار لامتنع كون الشيء الواحد مرجعاً للضميرين المرفوع والمنصوب، كان أبو جهل إذا أصاب مالاً ارتفع في طعامه وثيابه ومركبه ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجۡعَىٰٓ ۝٨﴾ الرجع مصدر كالبشرى اسم إن والظرف خبره والجملة مستأنفة للتهديد والتحذير كأنه في جواب ما عاقبة الطاغي والخطاب للإنسان على سبيل الالتفات أي رجوعك إلى ربك فيجازيك على طغيانك، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يصلي فجاءه أبو جهل فنهاه فأنزل الله تعالى: ﴿أَرَءَيۡتَ ٱلَّذِي يَنۡهَىٰ ۝٩﴾ إلى قوله: ﴿كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٖ﴾ قوله تعالى: ﴿أَرَءَيۡتَ﴾ يا محمد استفهام عن الرؤية للتقرير فهو بمعنى قد رأيت فأقر به أو يقال الغرض من الاستفهام الرؤية أن يخبر المخاطب عما رأى فحاصل المعنى أخبرني ويستعمل في مقام التعجب والرؤية من الأفعال القلوب يتعدى إلى المفعولين وهما مبتدأ أو خبر في المعنى والغرض ههنا تقرير نسبة بينهما والاستخبار عنها ﴿ٱلَّذِي يَنۡهَىٰ عَبۡدًا إِذَا صَلَّىٰٓ ۝١٠﴾ الظرف متعلق بينهى والمراد بالموصول أبو جهل وبالعبد محمد ﷺ على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة أورد الله سبحانه لفظ العبد موقع كاف الخطاب للدلالة على كمال عبوديته وكونه على الحق المبين فإن المقتضى العبودية العبادة وعلى كمال طغيان الناهي وتقبيحه والموصول مع الصلة أحد مفعولي رأيت ومفعول الثاني محذوف في حكم المذكور حملاً على ذكره في قوله تعالى: ﴿لَيَطۡغَىٰٓ﴾ تقديره أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى كيف يطغى.

﴿أَرَءَيۡتَ﴾ يا محمد ﴿إِن كَانَ﴾ العبد ﴿عَلَى ٱلۡهُدَىٰٓ﴾ حين يصلي ﴿أَوۡ أَمَرَ بِٱلتَّقۡوَىٰٓ ۝١٢﴾ حين يدعون الناس إلى التوحيد والصلاة، والظاهر النهي كان عن الصلاة وعن الأمر بالتقوى معاً فاقتصر في الجملة الأولى على أحدهما اكتفاء بذكرهما في الثانية ولأنه دعوة بالفعل ولأن نهى العبد إذا صلى يحتمل أن يكون لها ولغيرها وعامة أحواله محصورة في تكميل نفسه بالعبادة وتكميل غيره بالدعوة وهذا شرط حذف جزاؤه بدلالة السياق وهو كيف ينهاه أو فيهلك الناهي ويفوز العبد والشرطية قائم مقام مفعولين لرأيت وكذا في قوله تعالى:

﴿أَرَءَيْتَ﴾ يا محمد ﴿إِن كَذَّبَ﴾ الناهي ما هو الحق ﴿وَتَوَلَّىٰٓ﴾ عن الإيمان كيف ينجو من عذاب الله بل يهلك والدليل على المحذوف في الجملتين قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم﴾ استفهام إنكاري للتوبيخ والوعيد فإن إنكار النفي إثبات تقديره وقد علم ﴿بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ﴾ متعلق بيعلم قائم مقام مفعوليه، ويرى بمعنى يعلم حذف مفعوليه بدلالة ما سبق أي يرى الله الناهي ناهياً عن الهدى والأمر بالتقوى مكذباً بالحق متولياً عن الإيمان والعبد على الهدى والأمر بالتقوى، وعلم الله يستلزم الجزاء على حسب ما علم فأطلق الرؤية وأريد به الجزاء تسمية اللازم باسم الملزوم فتقدير الكلام وقد علم الناهي أن الله يجزي كلا من الناهي والعبد المصلي على حسب ما علم فهذه جمل أربع، وقال صاحب البحر المواج مثل ما قلت غير أنه قال ألم يعلم جزاء الشرطية الثانية وجزاء الشرطية أولى محذوف يقدر مثل الثانية تقديره أرأيت إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى، وقيل: الخطاب في أرأيت الأولى والثالثة إلى النبي ﷺ وفي الثانية إلى الكافر تقديره أرأيت يا محمد الذي ينهى إذا صليت طغى أرأيت يا أبا جهل إن كان محمد على الهدى أو أمر بالتقوى كيف نهاه أرأيت يا محمد إن كذب أبو جهل وتولى فكيف ينجو ألم يعلم بأن الله يرى كما أن الحاكم بين الخصمين يخاطب تارة هذا وتارة ذاك، وقال الشيخ الجلال الدين المحلي معناه وعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلاة ومن حيث إن المنهي على الهدى أمر بالتقوى ومن حيث إن الناهي مكذب متول عن الإيمان فعلى هذا أيضاً الجمل أربع وقيل: معناه أرأيت يا محمد الذي ينهى عبداً إذا صلى كيف صددناه عنك أرأيت يا محمد إن كان أبو جهل على الهدى أو أمر بالتقوى لكان خيراً له أرأيت يا محمد إن كذب أبو جهل وتولى لأعذبنه ألم يعلم بأن الله يرى فيجازي على حسب ما عمل.

وكرر لفظ أرأيت ثلاثاً ولم يكتف على الأول ولم يعطف الشرطيتين على الذي ينهى لغاية التعجب، وقال البيضاوي الذي ينهى أول مفعولي أرأيت والشرطيتين مفعوله الثاني على التوزيع وجزاء الشرطية الثانية قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ ﴿١٤﴾﴾ وجزاء الأولى محذوف اكتفاء بذكره في الثانية وكلمة أرأيت في الأخريين لتكرير الأولى غير عاملة في ما بعدها والمعنى أخبرني عمن ينهى بعض عباد الله عن صلاته إن كان ذلك الناهي على الهدى فيما ينهى عنه أو أمر بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقده أو إن كان على التكذيب بالحق والتولي عن الصواب كما تقول ألم يعلم ذلك الناهي بأن الله يرى ويطلع على أحواله من هداه وضلاله فالكل على هذا جملة واحدة، قال البغوي تقدير النظم أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى الناهي مكذب متولي عن الإيمان فما أعجب من هذا فالشرطيتين في محل النصب على الحالية أولى عن مفعول ينهى والثانية عن فاعله وألم يعلم جملة مستأنفة للوعيد وضمير الفاعل راجع إلى الذي ينهى ﴿كَلَّا﴾ ردع للناهي الذي كذب وتولى ﴿لَئِن لَّمْ يَنتَهِ﴾ الذي ينهى عما هو فيه من النهي عن المعروف وتكذيب الحق والتولي عن الإيمان ﴿لَنَسْفَعًۢا﴾ جواب للقسم لفظاً وللشرط معنى، ويكتب

النون الخفيفة كتنوين المنصوب على صورة الألف والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة أي لنا جذبة فلنجذبنه إلى النار ﴿بِٱلنَّاصِيَةِ﴾ وهي مقدم الرأس أي ناصية والاكتفاء باللام عن الإضافة للعلم بأن المراد ناصية المذكور ﴿نَاصِيَةٍ كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾﴾ وصف الناصية بالكذب والخطا وهما لصاحبها على الإسناد المجازي للمبالغة وناصية بدل من الناصية وإنما جاز لوصفها وجملة لئن لم ينته مستأنفة كأنها من جواب ما يفعل الله بالطاغي أخرج الترمذي وصححه وابن جرير عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ يصلي فجاء أبو جهل فقال: ألم أنهك عن هذا؟ فزجره النبي ﷺ فقال أبو جهل إنك لتعلم ما بها ناد أكثر مني ذكر البغوي بلفظ أشهره رسول الله ﷺ فقال أبو جهل أشهرني فوالله لأملأن عليك هذا الوادي خيلاً جرداً ورجالاً مرداً فأنزل الله تعالى ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُۥ ﴿١٧﴾﴾ النادي المكان الذي يجتمع فيه القوم والمراد أهل النادي أي قومه وعشيرته بحذف المضاف في اللفظ أو بالمجاز بالإسناد ﴿سَنَدْعُ ٱلزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾﴾ قال ابن عباس يريد زبانية جهنم قال الزجاج هم الملائكة الغلاظ الشداد والزبانية جمع زبنى أو زبينة كعفرية وفي الأصل الشرط مأخوذ من الزبن بمعنى الدفع قال ابن عباس لو دعا ناديه لأخذته زبانية الله عياناً وذكر المحلي هذا الحديث مرفوعاً ﴿كَلَّآ﴾ أي حقاً ما ذكر من السفع بالناصية ودعاء الزبانية إن دعانا به أو المعنى لا يستطيع أن يدعو ناديه ﴿لَا تُطِعْهُ﴾ في ترك الصلاة جملة مستأنفة كأنه في جواب ماذا أصنع حين ينهى، ﴿وَٱسْجُدْ﴾ عطف على لا تطعه لفظاً وتأكيد معنى ﴿وَٱقْتَرِب﴾ من الله بالصلاة روى أبو داود وغيره عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء»[(١)] أمال حمزة والكسائي أواخر هذه السورة من قوله عز وجل ﴿لَيَطْغَىٰٓ﴾ إلى قوله ﴿بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ﴾ وأما أبو عمرو يرى وحده وما عداه بين بين وورش جميع ذلك بين بين والباقون بالفتح وقد ذكرنا بحث سجدة التلاوة في سورة انشقت فعند أبي حنيفة رحمه الله اسجد أمر بسجدة التلاوة بدلالة فعله عليه الصلاة والسلام «أنه ﷺ سجد في إذا السماء انشقت واقرأ»[(٢)] رواه مسلم من حديث أبي هريرة والجمهور على أنه أمر بالصلاة تسمية الكل باسم الجزء فإنه معطوف على لا تطعه عطفاً تفسيرياً قالوا بسنية السجود واقتداء بفعله ﷺ وذا لا يقتضي الوجوب، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٢١٥، وأبو داود حديث ٨٧٥، وأحمد في المسند ٢/ ٢٤١.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٢٨٦.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة القدر

مكية وهي خمس آيات

﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۝١ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ۝٢ لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۝٣ تَنَزَّلُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ أَمْرٍ ۝٤ سَلَٰمٌ هِىَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ ٱلْفَجْرِ ۝٥﴾

أخرج الترمذي والحاكم وابن جرير عن الحسن بن علي عليه السلام قال: إن النبي ﷺ أري بني أمية على منبره فساءه ذلك فنزلت ﴿إِنَّآ أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ ۝١﴾ [الكوثر: ١] ونزلت: ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۝١ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ۝٢ لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۝٣﴾ يملكها بني أمية، قال القاسم بن الفضل الهمداني فعددنا فإذا هي ألف شهر لا يزيد ولا ينقص[1] قال الترمذي غريب وقال المزني وابن كثير منكر جداً، وأخرج ابن أبي حاتم والواحدي عن المجاهد أن رسول الله ﷺ ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس من السلاح في سبيل الله ألف شهر فحجب المسلمون من ذلك فنزلت ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۝١ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ۝٢ لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۝٣﴾ التي لبس ذلك الرجل السلاح في سبيل الله فيها، وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال: كان في بني إسرائيل رجلاً يقوم حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي فعمل ذلك ألف شهر فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۝٣﴾ عملها ذلك الرجل، وروى مالك في الموطأ أنه سمع من يثق به من أهل العلم يقول: إن رسول الله ﷺ تقاصر في أعمار أمته لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر، قلت: هذا مرسل لكنه أصح ما ورد في الباب وهذا يدل على أن ليلة القدر من خصائص هذه الأمة وبه جزم ابن حبيب من المالكية ونقله عن الجمهور صاحب العدة من الشافعية ويرد عليه حديث أبي ذر عند النسائي حيث قال: قلت: يا رسول الله أيكون مع الأنبياء فإذا ماتوا رفعت؟ قال: بل هي باقية. ورجح الحافظ ابن حجر كونها في الأمم الماضية، وقال ما رواه المالك بلاغاً يحتمل التأويل فلا يدفع الصريح.

قلت: ما رواه مالك أصرح في الدلالة من المرفوع في حديث أبي ذر فإن لفظ

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٩٧، باب ١.

المرفوع بل هي باقية يحتمل أن يكون معناه بل هي باقية بعد نبينا ﷺ لكن حديث أبي ذر يدفع قول من قال إنها لم تكن إلا في سنة واحدة في حضور النبي ﷺ وما قيل إنها رفعت بعده ﷺ وكذا يدل على تأييده ما روي عن أبي هريرة قيل: زعموا أن ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك رواه عبد الرزاق قال الراوي قلت: هي في كل شهر رمضان استقبله قال: نعم قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَنزَلۡنَٰهُ﴾ يعني القرآن كناية عن غير مذكور تفخيماً وشهادة له بالعظمة المغنية عن تصريح في انتقال الذهن إليه كما عظمه بأن أسند إنزاله إلى نفسه وقدم المسند إليه على الخبر الفعلي لزيادة التأكيد والتقوى أو للتخصيص ثم عظمه باعتبار وقت نزوله فقال: ﴿فِي لَيۡلَةِ ٱلۡقَدۡرِ﴾ يقدر الله تعالى فيها أمر السنة في عباده وبلاده إلى السنة المستقبلة، قيل: للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله تعالى المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض؟ قال: نعم قيل: فما معنى ليلة القدر؟ قال: سوق المقادير إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر يعني إطلاع الملائكة الموكلة على الأمور في تلك الليلة على ما قدر الله أمر السنة في عباده وبلاده إلى السنة المقبلة، وقال عكرمة تقدير المقادير وإبرام الأمور في ليلة النصف من شعبان فيها ينسخ الأحياء من الأموات فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ويؤيده ما رواه البغوي أن رسول الله ﷺ قال: «تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له ولقد خرج اسمه في الموتى»(١).

قلت: لعل تقدير المقادير بنحو من الإنجاء أو بعضها في ليلة النصف من شعبان وتقديرها كلها وتسليمها إلى أربابها إنما هو في ليلة القدر قال الله تعالى: ﴿فِيهَا يُفۡرَقُ كُلُّ أَمۡرٍ حَكِيمٍ ۝٤﴾ [الدخان الآية: ٤] قال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والأرزاق والآجال حتى الحاج يقال يحج فلان وفلان، وروى أبو الضحى عن ابن عباس أن الله يقضي الأقضية ليلة النصف من شعبان ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر كذا ذكر البغوي، وقال الزهري سميت بها للعظمة والشرف قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدۡرِهِۦٓ﴾ [الأنعام الآية: ٩١] أي ما عظموه وقيل: لأن العمل الصالح فيه يكون ذا قدر عند الله وأجر جزيل ومعنى نزول القرآن في ليلة القدر على ما روي مفهم عن ابن عباس أنه قال: أنزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ ليلة القدر من شهر رمضان إلى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبرائيل عليه السلام على رسول الله ﷺ نجوماً نجوماً في عشرين سنة فذلك قوله: ﴿بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ﴾ [الواقعة الآية: ٧٥] وروي عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «أنزلت صحف إبراهيم في ثلاث مضين من رمضان ويروى في أول ليلة من رمضان وأنزلت توراة موسى في ست ليال مضين من رمضان وإنزال الإنجيل في ثلاث عشرة مضت من رمضان وأنزل زبور داود في ثمان عشرة ليلة من رمضان وأنزل القرآن على النبي ﷺ في

---

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠/ ٢٨٠، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٢٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٢٧٨٠، وابن كثير في تفسيره ٧/ ٢٣٢، والقرطبي في تفسيره ١٦/ ١٢٦.

أربعة وعشرين لست بقين بعدها»[١] وأخرج أحمد والطبراني من حديث واثلة بن الأسقع «نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزل التوراة لست مضين والإنجيل لثلاث عشرة والقرآن لأربع وعشرين»[٢] وبناء على تلك الأحاديث قال بعض العلماء إن ليلة القدر ليلة أربع وعشرين من رمضان وروي هذا القول عن ابن مسعود والشعبي والحسن وقتادة ويؤيد قولهم ما روى أحمد عن بلال مرفوعاً التمسوا ليلة القدر ليلة أربع وعشرين وفيه ابن لهيعة قال الحافظ ابن حجر أخطأ ابن لهيعة في رفعه، قلت: وتلك الأحاديث لو صحت لا تدل على أن تكون ليلة القدر في كل عام ليلة أربع وعشرين بل كونها كذلك سنة نزول القرآن إلى بيت العزة أو في سنة حكى عنها بلال.

فائدة: اختلف العلماء في تعيين ليلة القدر على نحو من أربعين قولاً والصحيح أنها ليلة منتقلة في العشر الأواخر من كل رمضان جمعاً بين الأحاديث الصحاح وإعراضاً عما يخالفها منها حديث سلمان الفارسي قال خطب رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال: «يا أيها الناس قد أظلكم شهر عظيم شهر مبارك شهر فيه ليلة خير من ألف شهر»[٣] وقد مر هذا الحديث في سورة البقرة وفضائل رمضان وهذا الحديث يدفع ما قيل إنها تكون في رمضان وغيره كذا ذكر قاضيخان مذهب أبي حنيفة لا يقال لعلها كانت في سنة نزول القرآن أو عما حكى عنه سلمان خاصة في رمضان، فلا يدفع بهذا الحديث ولا بالآية لأنا نقول ورد في حديث سلمان نعوت شهر رمضان مطلقاً حيث قال: «جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعاً ومن تطوع فيه كان كمن أدى فريضة في غيره ومن أدى فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة وإنه شهر الصبر وشهر المواساة» وغير ذلك وليس شيء من تلك النعوت مختصاً برمضان تلك السنة فكذا هذا أو منها حديث عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيره»[٤] رواه مسلم، وقالت «كان إذا دخل العشر شد مئزره وأحيا ليله وأيقظ أهله»[٥] متفق عليه وقالت: «كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه بعده»[٦] متفق عليه وقالت: «كان يجاور العشر الأواخر من رمضان ويقول: تحروا اليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان»[٧] رواه البخاري، ومنها حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ اعتكف العشر الأول من رمضان ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية ثم

(١) أخرجه بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٩٧، والسيوطي في الدر المنثور ١/١٨٩.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ٤/١٠٧.
(٣) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ١٩٦٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٤٢٧٦، والبغوي في تفسيره ١/١٥٨.
(٤) أخرجه مسلم في الاعتكاف حديث ٨.
(٥) أخرجه البخاري في ليلة القدر باب ٥، ومسلم في الاعتكاف حديث ٧.
(٦) أخرجه البخاري في الاعتكاف باب ١، ٦، ومسلم في الاعتكاف حديث ٢.
(٧) أخرجه البخاري في ليلة القدر باب ٢، ٣.

أطلع رأسه فقال «إني أعتكف العشر الأول التمس هذه الليلة» ثم اعتكف العشر الأوسط ثم أتيت فقيل لي «إنها في العشر الأواخر فمن اعتكف معي فليعتكف العشر الأواخر فإني أريت هذه الليلة ثم أنسيتها وقد رأيتني أسجد في الماء والطين من صبيحتها فالتمسوها في كل وتر» قال: فمطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد على عريش فوكف المسجد فيضرب عيني رسول الله ﷺ وعلى جبهته أثر الماء والطين من صبيحة إحدى وعشرين»[١] متفق عليه في المعنى، وروى مسلم من حديث أبي سعيد قال اعتكف رسول الله ﷺ العشر الأوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر فلما انقضين أمر بالبناء فوقض ثم أنسيت وإنها في العشر الأواخر فأمر بالبناء فأعيد، ثم خرج على الناس فقال: «يا أيها الناس إنها كانت أريت لي ليلة القدر وإني خرجت لأخبركم فجاء رجلان معهما شيطان فنسيتها فالتمسوها في العشر الأواخر من رمضان والتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة»[٢] قال: قلت: يا أبا سعيد إنكم أعلم بالعدد منا، قال: أجل نحن أحق بذلك منكم قال: التاسعة والسابعة والخامسة قال: إذا مضت واحدة وعشرون فالتي تليها ثنتان وعشرون فهي التاسعة وإذا مضى ثلاث وعشرون فالتي تليها السابعة وإذا مضى خمس وعشرون فالتي تليها الخامسة وروى الطيالسي عن أبي سعيد مرفوعاً ليلة القدر «ليلة أربع وعشرين» ومنها حديث عبد الله بن أنيس مرفوعاً «أريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني صبيحتها أسجد في الماء والطين قال فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله ﷺ يعني الفجر فانصرف وأثر الماء والطين على جبهته وأنفه»[٣] رواه مسلم وأبو داود عنه قال: قلت: يا رسول الله إن لي بادية أكون فيها فمرني بليلة أنزل فقال: «انزل ليلة ثلاث» وعشرين وفي رواية عنه أنه سأل رسول الله ﷺ عن ليلة القدر صبيحة إحدى وعشرين فقال: كم الليلة؟ قلت: ليلة اثنين وعشرين قال: هي الليلة أو القابلة» ومنها حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان متحرياً فليتحرها ليلة سبع وعشرين»[٤] رواه أحمد وابن المنذر معناه وحديث جابر بن سمرة نحوه أخرجه الطبراني، وحديث معاوية بن أبي سفيان عن النبي ﷺ في ليلة القدر قال: «ليلة القدر سبع وعشرين»[٥] رواه أبو داود، بأحاديث ليلة سبع وعشرين أخذ أحمد وهي رواية عن أبي حنيفة وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه فقيل لأبي بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر؟ قال: بالعلامة التي أخبرنا رسول الله ﷺ: «إنها يعني الشمس تطلع يومئذ لا شعاع لها»[٦] رواه مسلم وروى هذا القول ابن أبي شيبة عن عمر وحذيفة وأناس من الصحابة ويستدل بهذه المقالة بما رواه مسلم عن

---

(١) أخرجه البخاري في الاعتكاف باب ١، وليلة القدر باب ٣، ومسلم في الصيام حديث ٢١٣.
(٢) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢٠٨، ٢١٠.
(٣) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢١٣، ٢١٨.
(٤) أخرجه أحمد في المسند ٢/٢، ٢٧، ٦٢، ٧٤.
(٥) أخرجه أبو داود حديث ١٣٨٦.
(٦) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢١٩.

أبي هريرة قال: تذاكرنا ليلة القدر فقال رسول الله ﷺ «يذكركم حين طلع القمر كأنه شق جفنه»[١] قال أبو الحسن الفارسي: أي ليلة سابع وعشرين فإن القمر يطلع فيها بتلك الصفة قال المراد به كمال وقته وذا بالسابع والعشرين، وهذا الاستدلال ضعيف لأن الظاهر من الحديث أنه كما أن الشمس من صبيحتها تطلع بلا شعاع كذلك القمر في تلك الليلة يطلع بلا شعاع لا لأجل كمال وقته بل لمعنى آخر فهذه الأحاديث لا تدل إلا على كون ليلة القدر تارة ليلة سابع وعشرين لا على أنها لا تكون إلا تلك الليلة ومنها حديث ابن عمر رأى رجل ليلة القدر ليلة السابعة والعشرين فقال النبي ﷺ «أرى رؤياكم في العشره الأواخر فاطلبوها في الوتر فيها»[٢] رواه مسلم، ومنها حديث ابن عمر مرفوعاً «فليتحرها ليلة السابعة» رواه عبد الرزاق وروى أحمد عن ابن عباس نحوه يعني السابعة بعد العشرين أو السابعة من الليالي الباقية ومنها حديث النعمان بن بشير مرفوعاً سابعة تمضي أو سابعة تبقى رواه أحمد عن ابن عباس مرفوعاً هي في العشر الأواخر في تسع يمضين أو سبع يبقين وفي لفظ تسع يمضين رواه البخاري وفي لفظ للبخاري التمسوها في العشر الأواخر في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خاصة تبقى.

ومنها حديث عبادة بن الصامت قال: خرج النبي ﷺ ليخبرنا بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت عسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة أو سبع يبقين» ومنها حديث أبي بكر فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها يعني ليلة القدر في تسع يبقين أو خمس يبقين أو ثلاث أو آخر ليلة»[٣] رواه الترمذي وروى أحمد من حديث عبادة بن الصامت نحوه منها حديث ابن عمر أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ رأى ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر فقال عليه السلام : «أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر فمن كان متحرياً فليتحرها في السبع الأواخر»[٤] متفق عليه وفي رواية أن ناساً أروا ليلة القدر في السبع الأواخر وأن ناساً أروا في العشر الأواخر فقال النبي ﷺ: «التمسوها في السبع الأواخر» ومنها عن علي مرفوعاً «إن غلبتم فلا تغلبوا في السبع البواقي»[٥] رواه أحمد، وحديث ابن عمر مرفوعاً «التمسوها في العشر الأواخر فإن ضعف أحدكم أو عجز فلا يغلبن على السبع البواقي»[٦] رواه مسلم ويظهر من هذه الأحاديث كلها أن ليلة القدر تكون في العشر الأواخر من رمضان فتارة تكون ليلة إحدى وعشرين كما ثبت من حديث أبي سعيد نحوه وتارة تكون

---

(١) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢٢٢، وأحمد في المسند ١/١٠١، ٥/٣٦٩.
(٢) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢٠٧.
(٣) أخرجه الترمذي في الصوم باب ٧٢.
(٤) أخرجه البخاري في ليلة القدر باب ٢، ٣، والتهجد باب ٢١، ومسلم في الصيام حديث ٢٠٥، ٢٠٦.
(٥) أخرجه أحمد في المسند ١/١٣٣.
(٦) أخرجه مسلم في الصيام حديث ٢٠٩، وأحمد في المسند ٢/٩١.

ليلة ثلاث وعشرين كما ثبت بحديث عبد الله بن أنيس وتارة ليلة أربع وعشرين التي أنزل فيها القرآن وتارة ليلة سبع وعشرين كما ظهر على أبي بن كعب بالعلامة وتارة ليلة تاسع تبقى يعني الثانية والعشرين أو خاصة تبقى وهي السادسة والعشرين أو ثلاث تبقين وهي الثامنة والعشرين أو تسع تمضين وهي التاسعة والعشرين أو آخر ليلة وهي الثلاثين فلا تعارض في الأحاديث على هذا التأويل والله تعالى أعلم.

وقيل: معنى الآية: ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ۝١﴾ وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ ۝٢﴾ ما في قوله ما أدراك استفهامية للإنكار والغرض منه التعظيم والتعجب وكذا في ﴿مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ﴾ وجملة ﴿مَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ﴾ بتأويل المفرد مفعول ثان لأدراك والمعنى أي شيء أدراك عظمة ليلة القدر وفضلها فإن عظمتها وفضلها أكثر من أن يدرك، والجملة معترضة ثم بين الله فضلها وعظمها بجملة مستأنفة فقال ﴿لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۝٣﴾ ليس فيها ليلة القدر يعني أن من أحياها بالعبادة كان له أجراً كثيراً كمن عمر ألف شهر بالعبادة، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»(١) رواه البخاري وعند مسلم بلفظ «من يقم ليلة القدر فيوافقها» وعند أحمد من حديث عبادة بن «الصامت من قامها ثم وافقت له يعني قائماً بطن ليلة القدر فوافقها في نفس الأمر غفر له» ﴿تَنَزَّلُ﴾ حذف إحدى التاءين من تتنزل ﴿ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ﴾ وتحقيق الروح فيما سبق ﴿فِيهَا﴾ في تلك الليلة من السماء إلى الأرض عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان ليلة القدر ينزل جبرئيل في كوكبة من الملائكة يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل»(٢).

﴿بِإِذْنِ رَبِّهِم﴾ متعلق بتنزل وجملة تنزل خبر بعد خبر لليلة القدر يبين فضله أخرى لها أو واقع مواقع التعليل للخبرية ﴿مِّن كُلِّ أَمْرٍ﴾ قدر فيها ﴿سَلَٰمٌ﴾ إما خبر مبتدأ محذوف أي هو سلام والجملة صفة الأمر والمعنى تنزل الملائكة والروح من أجل كل أمر هو سلام، والحمل على المبالغة نحو زيد عدل أو بحذف المضاف أي أمر هو موجب للسلامة عن كل مكروه والظاهر أن هذا الأمر هو الرحمة والبركة في أجور الأعمال والسكينة النازلة على المؤمنين الذاكرين الله تعالى وعلى هذا قوله ﴿هِىَ﴾ مبتدأ خبره ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ ٱلْفَجْرِ﴾ والضمير هي راجع إلى الليل لا مطلقاً فإنه حمل غير مفيد فإن ثبوت الليل إلى مطلع الفجر أمر معلوم بديهي بل مقيد بصفة الخيرية ونزول الملائكة أو يقال: هي مبتدأ وسلام خبر مقدم عليه والجملة خبر بعد خبر ليلة القدر وتقديم الخبر على المبتدأ لقصد الحصر أي ما هي إلا سلام وخير كلها ليس فيها شر، قال الضحاك لا يقدر الله في تلك الليلة الشر ولا يقتضي إلا

---

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الإيمان باب ٢٢، ٢٧، والصوم باب ٦، والتراويح باب ١، وليلة القدر باب ١، ومسلم في المسافرين حديث ١٧٣ ـ ١٧٦.

(٢) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ٢٠٩٦، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٧٧.

سلام، وقال مجاهد ليلة شاملة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوء أو لا أن يحدث فيها أذى، وقيل: ما هي إلا سلام لكثرة ما يسلم الملائكة على المؤمنين وعلى هذا الظرف أعني حتى مطلع الفجر إما متعلق بمفهوم سلام بمعنى تسليم يعني ما تلك الليلة إلا مقصورة على التسليم حتى مطلع الفجر أو هو ظرف مستقر خبر مبتدأ محذوف أي تلك حتى مطلع الفجر وهذه الجملة خبر آخر لليلة القدر أو متعلق يتنزل وعلى هذين التقديرين سلام هي جملة معترضة، قرأ الكسائي مطلع الفجر بكسر اللام والباقون بفتح اللام وهو إما مصدراً بمعنى الطلوع أو ظرف زمان وقت طلوعه.

فائدة: قيل: يرى في ليلة القدر كل شيء ساجداً والأنوار في كل مكان ساطعة ويسمع سلام وخطاب من الملائكة، قلت: وهذا أمر قد يظهر بنظر الكشف على بعض الأكابر لا على كل منهم ولا يشترط لحصول الثواب ظهور شيء فيها ولو كان ظهور تلك الأشياء أمراً كلياً أو أكثرياً لم يتصور خفاؤها وإبهامها على الأمة لا سيما على الصحابة والتابعين ومن يليهم وأكابر الأولياء ولكن يشترط لحصول ثواب ليلة القدر عبادة الله تعالى كما يدل عليه قوله عليه السلام: «من قام ليلة القدر إيماناً» وقوله عليه السلام: «يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله».

مسألة: من أدى صلاة العشاء والفجر في تلك الليلة بالجماعة فقد أدرك ثواب تلك الليلة ومن زاد زاده الله، عن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله»(١) رواه مسلم، يعني من صلى الصبح في جماعة بعدما صلى العشاء فكأنما صلى الليل كله فكل صلاة قائمة مقام نصف الليل فإنهما فريضتي الليل وأما المغرب فإنها وتر النهار يستحب أن يكثر في ليلة القدر اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني لحديث عائشة قالت: قلت: يا رسول الله: «أرأيت إن علمت أي ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال: قولي: اللهم إنك عفو الخ»(٢) رواه أحمد وابن ماجه والترمذي، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٢٦٠.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٨٤، وابن ماجه في الدعاء باب ٥، وأحمد في المسند ٦/ ١٧١، ١٨٢، ١٨٣، ٢٠٨، ٢٥٨.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة البينة

مدنية وهي ثمان آيات

﴿لَمْ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ مُنفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِّنَ ٱللَّهِ يَتْلُوا۟ صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ ﴿٣﴾ وَمَا تَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾ وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ حُنَفَآءَ وَيُقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ﴿٥﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ ٱلْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَآؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُۥ ﴿٨﴾﴾

﴿لَمْ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ في زمان الماضي قبل مبعث النبي ﷺ ﴿مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ من لبيان الموصول وكفرهم بالإلحاد في صفات الله تعالى وقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ﴿وَٱلْمُشْرِكِينَ﴾ يعني عبدة الأوثان عطف على أهل الكتاب ﴿مُنفَكِّينَ﴾ زائلين متعضلين عن كفرهم الذي كانوا عليه، حذف صلة منفكين لدلالة صلة الذين عليه ﴿حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ﴾ لفظه مستقبل أريد به الماضي أي حتى أتتهم ﴿ٱلْبَيِّنَةُ﴾ يعني ما يبين الحق من الباطل وهو ﴿رَسُولٌ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ يعني محمداً ﷺ بدل من البينة ﴿يَتْلُوا۟ صُحُفًا﴾ الجملة صفة لرسول الله ﷺ وأنه ﷺ وإن كان أمياً لكنه لما كان متلوه مما يكتب في الصحف كان كمن يتلو صحفاً أي مصاحف ﴿مُّطَهَّرَةً﴾ من الباطل وتصرف الشياطين أو ممنوعة من مس المحدث والجنب والحائض، قال الله تعالى: ﴿لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ﴾ [فصلت: ٤٢] وقال: ﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [الواقعة: ٧٩] ﴿فِيهَا﴾ أي في تلك الصحف ﴿كُتُبٌ﴾ مكتوب ﴿قَيِّمَةٌ﴾ عادلة مستقيمة لا عوج فيها فإذا أتاهم الرسول بين لهم ضلالتهم وأزال عنهم جهلهم ودعاهم إلى الإيمان فانفك عن كفره من وفقه الله للإيمان وقدر له السعادة ﴿وَمَا تَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾ في الإيمان بالنبي ﷺ ﴿إِلَّا مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ﴾ ما مصدرية والاستثناء مفرغ منصوب المحل على الظرفية متعلق بتفرق أي ما تفرقوا في أمر النبي ﷺ في وقت من الأوقات إلا بعد مجيئه وكانوا قبل ذلك مجتمعين على تصديقه منتظرين لمجيئه ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ﴾ [البقرة: ٨٩] حسداً وعناداً وجملة ما تفرق عطف على لم يكن والحاصل أن أهل الكتاب وإن كان بعضهم ملحداً في صفات الله ونسبة الولد إليه

لكنهم كانوا مجتمعين في أمر النبي ﷺ لوضوح بيان أمره في كتبهم، ولما كان صفة اجتماعهم على تصديق النبي ﷺ مختصاً بأهل الكتاب دون المشركين أفرد في هذه الآية ذكرهم لإظهار زيادة شناعة من بقي منهم على الكفر والآية الأولى لبيان حال المؤمنين من أهل الكتاب ومن المشركين والآية الثانية لبيان من بقي على الكفر من أهل الكتاب، قال البغوي وقال بعض أئمة اللغة معنى قوله منفكين هالكين من قولهم انفك صدر المرأة عند الولادة وهو أن ينفصل فلا يلتئم حتى تهلك ومعنى الآية لم يكونوا هالكين معذبين إلا بعد قيام الحجة عليهم من إرسال الرسول وإنزال الكتاب نظيره قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ﴾ يعني هؤلاء الكفار كلهم ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ﴾ قيل اللام زائدة والفعل منصوب بأن مقدرة حذفت إن وزيدت اللام والجملة في محل النصب على أنه مفعول به لأمروا أي ما أمروا إلا بأن يعبدوا الله، وقيل المفعول به محذوف واللام لام كي والجملة في محل النصب على العلية والمعنى ما أمروا بما أمروا به بشيء إلا ليعبدوا، والحاصل أنهم ما أمروا على لسان محمد ﷺ إلا بشيء حسن ذاته تدل الأدلة العقلية على حسنه وقد أمروا بذلك فيما سبق من الكتب المنزلة فعجباً من المنكرين كيف أنكروا وكيف يفرقوا فيه ﴿مُخْلِصِينَ﴾ حال من فاعل يعبدوا ﴿لَهُ﴾ أي الله ﴿ٱلدِّينَ﴾ أي الاعتقاد عن الشرك بغيره ﴿حُنَفَآءَ﴾ حال مرادف أو متداخل لمخلصين أي مائلين عن الأديان الباطلة كلها، قال ابن عباس معناه وما أمروا في التوراة والإنجيل إلا بإخلاص العبادة لله موحدين ﴿وَيُقِيمُواْ﴾ عطف على يعبدوا ﴿ٱلصَّلَوٰةَ﴾ المكتوبة في أوقاتها ﴿وَيُؤْتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ عند محلها ﴿وَذَٰلِكَ﴾ الذي أمروا به على لسان محمد ﷺ ﴿دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ﴾ أي الأمة القائمة الراسخة على الحق من الأنبياء والماضيين وأتباعهم الصالحين، قال البغوي قال النضر بن شميل: سألت الخليل بن أحمد عن قوله تعالى: ﴿وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ﴾ فقال: القيمة والقيم والقائم واحد مجازاً الآية وذلك دين القيمة لله بالتوحيد، أو المعنى وذلك دين الكتب القيمة التي لا عوج فيها التي جرى ذكرها في ضمن الذين أوتوا الكتاب، وقيل: معناه ذلك طريق الملة والشريعة القيمة المستقيمة، قال البغوي أضاف الدين إلى القيمة وهي لغة لاختلاف اللفظين وأنت القيمة بتأويلها إلى الملة، ولما ورد ذكر المؤمنين والكافرين استأنف الله سبحانه بالوعد والوعيد للفريقين فقال:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ﴾ اسم وخبره ما بعده ﴿فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ﴾ حال مقدرة من فاعل الظرف ﴿أُوْلَٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ ٱلْبَرِيَّةِ﴾ أي شر الخلائق أجمعين حتى الكلاب والخنازير والجملة إما تذييل أو خبر لأن بعد خبر وهم ضمير الفصل، قرأ نافع وابن ذكوان البرية في الموضعين بالهمزة والباقون بتشديد الياء بغير همزة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُوْلَٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ﴾ أجمعين حتى ﴿ٱلْبَرِيَّةِ﴾ الملائكة المعصومين ومن ها هنا قالوا إن خواص البشر أفضل من خواص الملائكة وعوام البشر أعني المؤمنين الصالحين

أرباب القلوب الصافية النفوس الزاكية أفضل من عوام الملائكة وأما غير الصالحين من المؤمنين فيلتحقون بالصالحين بعدما يتمحضون من الذنوب إما بالمغفرة أو بالعقاب ويدخلون الجنة ﴿جَزَآؤُهُمْ﴾ مبتدأ ﴿عِندَ رَبِّهِمْ﴾ ظرف لجزائهم ﴿جَنَّٰتُ عَدْنٍ﴾ أي إقامة خبر لجزائهم ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا﴾ أي من تحت قصورها وأشجارها ﴿ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ فاعل تجري على المجاز والجملة صفة لجنات ﴿خَٰلِدِينَ فِيهَآ﴾ في جنات حال منهم في جزائهم ﴿أَبَدًا﴾ ظرف لخالدين، قال البيضاوي فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بأن ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به والحكم عليه بأنه من عند ربهم وجمع جنات وتقيدها إضافة ووصفها بما يزداد بها نعيماً وتأكيد الخلود بالتأبيد ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ﴾ هذا نعمة زاد من الجنات وما فيها فضل الله، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون: لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم يعط أحد من خلقك فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب أي شيء أفضل من ذلك فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً»[1] متفق عليه.

قلت: لعل المراد من قوله ما لم يعط أحد من خلقك ما لم يعط الملائكة وإلا فليس غير أهل الجنة إلا أهل النار ولا يجوز القول بالتفضيل عليهم ﴿وَرَضُواْ عَنْهُۚ﴾ قال البغوي قيل: الرضا ينقسم قسمين رضى الله به ورضي عنه رضي به رباً ومدبراً ورضي عنه فيها يقضي ويقدر، وقلت: والرضى عنه على أقسام قسم منه معناه ترك الاعتراض عليه والاعتقاد بأن كل ما فعل هو الحسن في نفس الأمر وإن خفي علينا وجه حسنه وهذا القسم من الرضا واجب على العباد في كل ما قضى الله عليه من مرغوب ومكروه عنده غير أنه إن صدر عنه المعصية أو عن غيره لا يرضى عن الكفر والمعصية من حيث صدوره عن العبد وكسبه فإن صدور الكفر والمعصية عن العبد وكسبه به غير مرضي الله وإن كان صادراً بإرادة الله وخلقه ومناط التكليف في وجوب هذا القسم من الرضاء العقل والاستدلال فإن العاقل إذا لاحظ أن الله تعالى مالك للأشياء كلها والمالك يتصرف في ملكه كيف يشاء والاعتراض إنما يتوجه على من يتصرف في ملك غيره بغير إذنه ولاحظ أنه تعالى حكيم لا يفعل إلا على ما اقتضته الحكمة رضي الله به وإن اختلج شيء في صدره فذلك لأجل نقصان في عقله ودينه وبقية كفر في نفسه الأمارة بالسوء وإلى هذا القسم من الرضاء أشار السري السقطي رضي الله عنه إذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأله الرضى عنك وقسم منه معناه كون مقتضيات الله محبوباً له مرغوباً عنده وإن كان على خلاف هواه ومنشؤه العشق والمحبة بالله سبحانه فإن فعل المحبوب ومراده أحب عند المحب من مراد نفسه ومن ها هنا، قال الشاعر فإن فرحت

(١) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٣٧، والرقاق باب ٥١، ومسلم في الإيمان حديث ٣٠٢، والجنة حديث ٩.

بهجري رضيت بالضروري وقسم منه معناه بلوغ المراد أقصى ما يتمناه ويشتهيه وهو المراد ها هنا ومن قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰٓ ۝٥﴾ [الضحى: ٥] قال رسول الله ﷺ: «إذن لا أرضى وواحد من أمتي في النار»[١] وقد مر في سورة والضحى ﴿ذَٰلِكَ﴾ المذكور من الجزاء والرضوان ﴿لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُۥ﴾ فإن الخشية ملاك الأمر والباعث على كل خير والناهي عن كل معصية وشر وجملة ذلك لمن خشي ربه في مقام التعليل بقوله تعالى: ﴿جَزَآؤُهُمْ﴾، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ لأبي: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» وفي رواية أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال: الله سماني لك؟ قال: «نعم» قال: وقد ذكرت عند رب العالمين؟ قال: «نعم» فذرفت عينه»[٢] متفق عليه، قلت: وما ذكر في الحديث من حال أبي هواية عشاق، والله تعالى أعلم.

---

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٩٨، باب ٣، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ١٢١، ١٢٢، والمسافرين حديث ٢٤٥، ٢٤٦.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الزلزلة

مدنية وهي ثمان آيات

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ ٱلْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ ٱلْإِنسَٰنُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ
تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ ٱلنَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَٰلَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَن
يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ﴿٧﴾ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ﴿٨﴾﴾

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾﴾ أي حركت حركة واضطراباً مناسباً بشأنها في العظمة ولإبقائها في الحكمة أو حركة ممكناً لها أو مقدراً لها، أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: تحركت من أسفلها واختلفوا في تلك الزلزلة هل هي بعد النفخة الثانية وقيام الناس من قبورهم أو قبل النفخة الأولى في الدنيا من أشراط الساعة؟ فاختار الحليمي وغيره الأول وابن العربي ومن معه الثاني محتجين بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَٰرَىٰ﴾ [الحج: ٢] وأجاب أهل المقالة الأولى أنه خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول لا على حقيقة مستدلين بما أخرج الترمذي وصححه عن عمران بن حصين قال: كنا مع رسول الله ﷺ: فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ [الحج: ١ ـ ٢] الآية فقال: أتدرون أي يوم ذلك؟ يوم يقول الله لآدم ابعث بعث النار» الحديث وله طرق في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله يوم القيامة لآدم: قم فابعث بعث النار من ذريتك؟ فيقول: أي رب وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون ويبقى واحد فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد»، فشق ذلك على الناس فقالوا: يا رسول الله وأينا ذلك الواحد؟ فقال «من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد وهل أنتم في الأمم إلا كالشعرة السوداء في الثور الأبيض أو كالشعرة البيضاء في الثور الأسود»[1] وقال أهل المقالة الثانية هذا الحديث لا يدل على أن الزلزلة تكون حين الأمر

---

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤٥، ٤٦، وأحاديث الأنبياء باب ٧، ومسلم في الإيمان حديث ٣٧٧، ٣٧٨ ـ ٣٨٠.

ببعث النار بل في ذلك اليوم والأمر متأخر عنها فكأنه ﷺ لما أخبر عن الزلزلة التي تكون متقدمة على النفخة الأولى ذكر ما يكون في ذلك اليوم من الأهوال العظام، قلت: وعبارة حديث الصحيحين يأبى عن هذا التأويل فإنه فيه فعند ذلك أي عند بعث النار يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها والله تعالى أعلم قلت: جاز أن تتكرر الزلزلة مرة في أشراط الساعة ومرة بعد البعث.

﴿وَأَخْرَجَتِ ٱلْأَرْضُ﴾ إسناد الإخراج إلى الأرض مجازي ﴿أَثْقَالَهَا﴾ أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال يعني الموتى من القبور كذا أخرج الفريابي عن ابن مجاهد وعلى هذا فهي حكاية عما بعد النفخة الثانية، وأخرج ابن أبي حاتم عن عطية قال: يعني ما فيها من الكنوز، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يلقى الأرض فلاذ كبدها أمثال أسطوان من الذهب والفضة ويجيء القاتل فيقول: في هذا قتلت ويجيء القاطع فيقول: في هذا قطعت رحمي ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً»(١) رواه مسلم وفي الصحيحين عنه مرفوعاً «يوشك الفرات أن يحسر عن أكثر من ذهب فمن حضر فلا يأخذ منه شيئاً»(٢) وفي رواية لمسلم عنه «لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب فتقتل الناس عليه فتقتل من مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلي أكون أنا الذي أنجو»(٣) قلت: لعل القتال يكون في بادىء الأمر ثم يؤول الأمر إلى أن لا يأخذ أحد منهم شيئاً ﴿وَقَالَ ٱلْإِنسَـٰنُ﴾ تعجباً ﴿مَا لَهَا﴾ أي ما للأرض تزلزل هذه الزلزلة الشديدة وتلفظ ما في بطنها، قيل: المراد بالإنسان الكافر يقول ذلك حين يبعث ولم يكن يرجو البعث، وأما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون، قال البغوي في الآية تقديم وتأخير تقديره ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ﴾ الأرض ﴿أَخْبَارَهَا﴾ فيقول الإنسان ما لها تخبر وتتكلم بما عمل عليها يومئذ بدل من إذا زلزلت والعامل فيه تحدث ويحتمل أن يكون يومئذ أصلاً وإذا اقتضى بمحذوف أي لتحاسبن إذا زلزلت يومئذ تحدث أخبارها عن أبي هريرة قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية فقال: «أتدرون ما أخبارها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل كذا وكذا فذاك أخبارها»(٤) رواه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن حبان والبيهقي، وأخرج الطبراني عن ربيعة الحرثي أن رسول الله ﷺ قال: «تحفظوا من الأرض فإنها أمكم وإنه ليس من أحد عمل عليها خيراً وشراً إلا وهي مخبرة»(٥)، وكذا أخرج الطبراني عن مجاهد.

---

(١) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٦٢.

(٢) أخرجه البخاري في الفتن باب ٢٤، ومسلم في الفتن حديث ٢٩.

(٣) أخرجه مسلم في الفتن حديث ٣٠.

(٤) أخرجه الترمذي في القيامة باب ٧.

(٥) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٨٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٦٧٣، وابن كثير في تفسيره ٨/ ٣٣٠، ٤٨١، والهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ٢٤١.

﴿بِأَنَّ﴾ أي بسبب أن ﴿رَبَّكَ أَوۡحَىٰ لَهَا﴾ اللام بمعنى إلى يعني أوحى ربك إليها أن تخبر أو بمعناها أذن لها في ذلك تشقى في العصاة، وجاز أن يكون بأن ربك بدلاً من أخبارها يقول أخبرته كذا وأخبرته هكذا أو حينئذ يكون جواباً لقول الإنسان ما لها يعني تقول أوحى ربك إلي وحكم بالزلزلة، وإخراج الأثقال ﴿يَوۡمَئِذٖ﴾ ظرف لما بعده ﴿يَصۡدُرُ﴾ أي يرجع ﴿ٱلنَّاسُ﴾ عن موقع الحساب بعد عرض ﴿أَشۡتَاتٗا﴾ متفرقين فأخذ ذات اليمين إلى الجنة وأخذ ذات الشمال إلى النار قوله تعالى: ﴿يَوۡمَئِذٖ يَتَفَرَّقُونَ﴾ [الروم: ١٤] ﴿لِّيُرَوۡاْ﴾ متعلق بيصدر أي لكن يروا أعمالهم قال ابن عباس أي ليروا جزاء ﴿أَعۡمَٰلَهُمۡ﴾ يعني يرجعون عن الموقف لينزلوا منازلهم من الجنة أو النار وجملة يومئذ تصدر مستأنفة وقول ﴿فَمَن يَعۡمَلۡ﴾ إلى آخر السورة تفصيل ليروا، وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير أنه لما نزلت ﴿وَيُطۡعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ﴾ [الإنسان: ٨] كان المسلمون يرون أنهم يؤجرون على الشيء القليل إذا أعطوا وكان آخرون يرون أنهم لا يلامون على الذنب اليسير الكذبة والنظرة وأشباه ذلك وإنما وعد الله على الكبائر فأنزل الله تعالى: ﴿فَمَن يَعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ﴾ الآية أي وزن نملة صغيرة أو أصغر من نملة ﴿خَيۡرٗا﴾ تميز المثقال ذرة ﴿يَرَهُۥ﴾ قرأ هشام بإسكان الهاء في الموضعين والباقون بالإشباع فيهما أي يرى جزاءه، قال مقاتل يرغبهم في القليل من الخير أن يعطوه فإنه يوشك أن يكبر قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبه يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل»(١) متفق عليه، وعن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق»(٢) رواه مسلم وهذه الآية حجة لأهل السنة على المعتزلة أن المؤمن وإن كان مرتكباً للكبائر لا يخلد في النار بل تصير عاقبته إلى الجنة فإن الله وعد بإيفاء الجزاء على مثقال ذرة من الخير والخلف عن وعد الله محال والإيمان نفسه رأس الخيرات وأساس العبادات كلها فكيف يتلاشى بارتكاب المعاصي ومحل رؤية الجزاء إنما هو الجنة فالمؤمن وإن كان فاسقاً ومات من غير توبة يصير لا محالة إلى الجنة وعليه انعقد الإجماع وبه تواترت الروايات عن النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ: «يخرج من النار من قالها وفي قلبه وزن ذرة من خير ومن إيمان»(٣) متفق عليه من حديث أنس، وعند مسلم عن عثمان بلفظ «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة»(٤) وعنده عن جابر بلفظ «من مات يشرك بالله دخل النار ومن مات لا يشرك بالله دخل الجنة»(٥) وعنده عن عبادة بن الصامت بلفظ «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ حرم الله عليه

---

(١) أخرجه البخاري في الزكاة باب ٨، والتوحيد باب ٢٣، ومسلم في الزكاة بحديث ٦٣، ٦٤.
(٢) أخرجه مسلم في البر حديث ١٤٤، وأبو داود في اللباس باب ٢٤، والترمذي في الأطعمة باب ٣٠.
(٣) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٣٣، والتوحيد باب ١٩، ومسلم في الإيمان حديث ١٤٧، ١٤٩.
(٤) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٤٣.
(٥) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٥٠، ١٥١.

النار»[١] وكذا عن أنس وعن عتبان بن مالك في الصحيحين وعن عمر عند الحاكم وعن معاذ عند مسلم وعنده عن ابن مسعود بلفظ «لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان»[٢] يعني حرم الله عليه النار المؤبدة ولا يدخل ناراً مقدر الخلود فيه، وعن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك دخل الجنة»، قلت وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق؟» قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق؟» قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي ذر»[٣] متفق عليه، وعند أحمد والبزار والطبراني مثله قال السيوطي الأحاديث في ذلك كثيرة زائدة على التواتر. فإن قيل هذه الآية تشتمل من عمل صالحاً كإنفاق وصلة الرحم ونحو ذلك من الكفار مع دلالة النصوص والإجماع على خلودهم في النار؟ قلنا: الآية لا تشملهم لأن شرط إتيان الحسنات الإيمان بالله وإخلاص العمل له تعالى، قال عليه الصلاة والسلام: «إنما الأعمال بالنيات»[٤] فإذا فات منهم شرط فات المشروط فمثل حسناتهم كمثل صلاة بلا وضوء فإنها ليست بصلاة حقيقة بل يعد استهزاء ومعصية، ومن ثم قال العلماء: إنه من نذر بالصلاة أو بالصوم أو بالاعتكاف في حالة الكفر ثم أسلم لا يجب عليه الوفاء لأن الصلاة والصوم والاعتكاف من الكافر ليس لله خالصاً فهي كفرو معصية ليس من الطاعة في شيء ولا نذر بالمعصية و﴿أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِندَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [النور: ٣٩].

﴿وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾ أي يرى جزاءه إن لم تتداركه المغفرة والدليل على هذا التقييد الآيات والأحاديث الدالة على جواز مغفرة المعاصي من غير توبة قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] وقال الله تعالى: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٢٩] وقال: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦] وقال: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣] ونحو ذلك وعن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ليغفر الله يوم القيامة مغفرة يتطاول لها إبليس وجاء أن يصيبه»[٥] رواه البيهقي وفي الباب أحاديث كثيرة بالغة حد التواتر، وهذه الآية حجة لأهل السنة على المرجئة في قولهم إن الله لا يعذب المؤمن وإن كان فاسقاً وإن المؤمن لا يضره سيئة كما أن الكافر لا تنفعه حسنة وقد ورد في تعذيب المؤمنين على الصغائر والكبائر آيات وأحاديث كثيرة لا تحصى يطول الكلام بذكرها فثبت

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٤٧.
(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٤٨.
(٣) أخرجه البخاري في اللباس باب ٢٤، ومسلم في الإيمان حديث ١٥٤.
(٤) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٤١، والنكاح باب ٥، والطلاق باب ١١، ومناقب الأنصار باب ٤٥، والعتق باب ٦، والأيمان باب ٢٣، والحيل باب ١، ومسلم في الإمارة حديث ١٥٥.
(٥) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٢١٦، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٩/ ١٨٣، ١٠/ ٥٧١.

أن الحق ما قال أهل السنة إن الله سبحانه إن شاء يعذب على صغيرة عدلاً وإن شاء يغفر الكبائر فضلاً، قال مقاتل الإثم الصغير في عين صاحبه أعظم من الجبال يوم القيامة، عن سعيد بن حبان قال: لما فرغ النبي ﷺ من حنين نزلنا قفراً من الأرض ليس فيها شيء فقال النبي ﷺ: «اجمعوا من وجد شيئاً فليأت به» قال: فما كان إلا ساعة حتى أجمعوا ركاباً فقال النبي ﷺ: «ترون هذا فكذلك تجمع الذنوب على الرجل منكم كما جمعتم هذا فليتق الله عز وجل فلا نذنب صغيرة ولا كبيرة فإنها محصاة عليه»[١] رواه الطبراني، وعن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: يا عائشة إياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالباً»[٢] رواه النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان، وعن أنس «إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات»[٣] رواه البخاري ولأحمد مثله من حديث أبي سعيد بسند صحيح، قال ابن مسعود أحكم آية في كتاب الله ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ۝٨﴾ وورد في الحديث الطويل، عن أنس عند مسلم أن رسول الله ﷺ سمى هذه الآية الفاذة الجامعة ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ۝٨﴾ وقال الربيع بن خثيم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال: حسبي قد انتهيت الموعظة، عن عبد الله بن عمرو قال: أتى رجل النبي ﷺ فقال: أقرئني يا رسول الله قال: اقرأ ثلاثاً من ذوات آلر قال: كبر سني واشتد قلبي وغلظ لساني قال: فاقرأ ثلاثاً من ذوات حم فقال مثل مقاله فقال الرجل: يا رسول الله اقرئني سورة الجامعة فقرأ رسول الله ﷺ إذا زلزلت الأرض حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليه أبداً ثم أدبر الرجل فقال رسول الله ﷺ: «أفلح الرويجل مرتين»[٤] رواه أحمد وأبو داود، وعن أنس وابن عباس قالا: قال رسول الله ﷺ: «إذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون ربع القرآن»[٥] رواه الترمذي والبغوي وفي رواية عند الترمذي وابن أبي شيبة عن أنس «إذا زلزلت الأرض ربع القرآن»[٦] قال الجزري: كونها ربع القرآن لأنها مشتملة على الحسنات وهو بالنسبة إلى الحياة والموت والبعث والحساب ربع وكونها نصف القرآن لأنها مشتملة على أحوال الآخرة وأحوال الآخرة بالنسبة إلى أحوال الدنيا والآخرة نصف فهي ربع من وجه ونصف من وجه، وروي من حديث علي بسند ضعيف جداً قوله ﷺ: «من قرأ إذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله»[٧] والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١٩٠.
(٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ٢٩، والدارمي في الرقاق باب ١٧، وأحمد في المسند ٦/ ٧٠، ١٥١.
(٣) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٣٣٢.
(٤) أخرجه أبو داود حديث ١٣٩٩.
(٥) أخرجه الترمذي حديث ٢٨٩٤، والحاكم في المستدرك ١/ ٥٦٦.
(٦) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٨/ ٤٨٠.
(٧) أخرجه القرطبي في تفسيره ١٠/ ١٤٦.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة العاديات

مكية وهي إحدى عشرة آية

﴿وَٱلْعَٰدِيَٰتِ ضَبْحًا ﴿١﴾ فَٱلْمُورِيَٰتِ قَدْحًا ﴿٢﴾ فَٱلْمُغِيرَٰتِ صُبْحًا ﴿٣﴾ فَأَثَرْنَ بِهِۦ نَقْعًا ﴿٤﴾ فَوَسَطْنَ بِهِۦ جَمْعًا ﴿٥﴾ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لِرَبِّهِۦ لَكَنُودٌ ﴿٦﴾ وَإِنَّهُۥ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾ ۞ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِى ٱلْقُبُورِ ﴿٩﴾ وَحُصِّلَ مَا فِى ٱلصُّدُورِ ﴿١٠﴾ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌۢ ﴿١١﴾﴾

أخرج البزار والدارقطني والحاكم وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ خيلاً فلبث شهراً ألا يأتيه فيها خيراً فنزلت ﴿وَٱلْعَٰدِيَٰتِ﴾ قرأ أبو عمرو بالإدغام الكبير بين التاء والضاد أقسم بخيل الغزاة التي تعدو في سبيل الله كذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن والكلبي وقتادة ومقاتل وأبو العالية وغيره ولهذا التأويل وبما ذكرنا من سبب النزول يظهر أن السورة مدنية لأنه لم يكن قبل الهجرة جهاد، وجاز أن يكون القسم بها بمنزلة الإخبار لوجودها في الاستقبال على تقدير كونها مكية ﴿ضَبْحًا﴾ أي تضبح ضبحاً مصدر موقع الجملة التي وقعت حالاً من فاعل العاديات وهي صوت أنفاس الخيل إذا عدون، قال ابن عباس لا يضبح من الحيوانات غير الفرس والكلب والثعلب وما يضبحن إلا إذا تغير حالهن من التعب، وقال علي العاديات هي الإبل في الحج تعدو من عرفة إلى مزدلفة ومن مزدلفة إلى منى وقال كانت أول غزوة في الإسلام بدر أو ما كان معنا إلا فرسان وفرس الزبير وفرس المقداد بن الأسود فكيف تكون العاديات وإليه ذهب ابن مسعود ومحمد بن كعب والسدي وعلى هذا معنى قوله ضبحاً يعني تمد أعناقها في السير مداً ﴿فَٱلْمُورِيَٰتِ﴾ الخيل التي توري النار إذا سارت ليلاً في أرض ذات حجارة ﴿قَدْحًا﴾ يعني تقدح أي تفك الحجارة بحوافرها قدحاً ﴿فَٱلْمُغِيرَٰتِ﴾ قرأ أبو عمرو وخلاد بالإدغام بين التاء والصاد أي الخيل التي تغير بفرسانها على عدو والإغارة سرعة سير ﴿صُبْحًا﴾ ظرف للمغيرات أي التي تغير في وقت الصبح هذا قول أكثر المفسرين، وقال القرظي هي الإبل تدفع بركبانها يوم النحر من جمع بمنى وقت الصبح وهو السنة بل الواجب أن لا يدفع حتى يصبح وقد رخص رسول الله ﷺ للنساء والضعفاء بالدفع بعد طلوع الفجر من ليلة النحر.

﴿فَأَثَرْنَ﴾ عطف على مضمون صلة اللام الموصول يعني اللاتي عدون قادرين فأغرن فأثرن أي هيجن ﴿بِهِۦ﴾ الباء بمعنى في والضمير عائد إلى الزمان المفهوم تضمناً من مضمون

الصلة أي أثرن في ذلك الوقت أي وقت الإغارة على العدو أو إلى المكان المفهوم منه اقتضاء أي أثرن في مكان العدو ﴿نَقْعًا﴾ غباراً مفعول لأثرن ﴿فَوَسَطْنَ﴾ أي فوسطن تلك الخيل ﴿بِهِۦ﴾ الضمير عائد إلى النقع أي متلبساً بالنقع أو إلى الوقت أو المكان كما مر في ذلك الوقت أو المكان ﴿جَمْعًا﴾ من جموع الأعداء وجواب القسم ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ﴾ أريد به الجنس نظراً إلى أكثر فراده حيث قال الله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ﴾ [سبا: ١٣] ﴿لِرَبِّهِۦ﴾ متعلق بما بعده قدم لرعاية الفواصل ﴿لَكَنُودٌ﴾ أي لكنود لنعمة ربه بلسان مضر كذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة أو العاصي بلغة كنده أو البخيل بلغة بني مالك، قال أبو عبيدة هو قليل الخير والأرض الكنود ما لا ينبت شيئاً ﴿وَإِنَّهُۥ﴾ قال ابن كيسان الضمير للإنسان أي وإن الإنسان ﴿عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ أي على كونه كفوراً عاصياً بخيلاً ﴿لَشَهِيدٌ﴾ يشهد به على نفسه عند أدنى تأمل بظهور أثره أو يشهد على نفسه ويعترف بذنبه في الآخرة يقول ﴿لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ ۝٤٣ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ ٱلْمِسْكِينَ﴾ [المدثر: ٤٣، ٤٤]، وقال أكثر المفسرين ضمير إنه راجع إلى ربه يعني وإن ربه على كونه كنود الشهيد لا يعزب عنه شيء فيؤاخذ به فهو وعيد ﴿وَإِنَّهُۥ﴾ أي الإنسان ﴿لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ﴾ أي المال كما في قوله تعالى: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨] ﴿لَشَدِيدٌ﴾ لقوي مبالغ فيه فلا ينفقه في سبيل المنعم شكراً للنعمة أو المعنى البخيل شديد وعلى هذا فاللام في لحب الخير للتعليل أي لأجل حب المال لبخيل وعلى الأول لام الصلة.

﴿أَفَلَا يَعْلَمُ﴾ همزة الاستفهام للتعجب والفاء للعطف على محذوف تقديره ألا ينظر الإنسان فلا يعلم ومعناه لينظر وليعلم الآن ما سيعلم غداً أن ربهم خبير لهم يجازيهم على ما يفعلون يوم نبعث من في القبور ويبرز ما في الصدور ﴿إِذَا بُعْثِرَ﴾ أي بعث وأثير ﴿مَا فِي ٱلْقُبُورِ﴾ من الموتى أورد لفظ ما بمعنى من لمشاكلة ما في الصدور أو لأنه في هذه الحالة مما لا يعقل لكونه موتى ملحقاً بالجمادات ﴿وَحُصِّلَ﴾ أي جمع محصلاً في الصحف أو ميز وأبرز ﴿مَا فِي ٱلصُّدُورِ﴾ أي ما في صدورهم يعني صدور جنس الإنسان من الخير والشر وتخصيص ما في الصدور بالذكر دون أعمال الجوارح لأنه الأصل إذا بعثر شرط حذف جزاؤه لتوسط في جملة تدل على جزائه تقديره إذا بعثر ما في القبور يعلم والجملة الشرطية معترضة للتهديد والفظاعة ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝١١﴾ هذه الجملة قائمة مقام المفعولين ليعلم لدخول اللام على الخبر أو يقال مفعولاه محذوفان تدل عليهما هذه الجملة يعني أنا نجازيه وقت ما ذكروا بهم، ويومئذ متعلق بمضمون خبير خص ذلك اليوم بالذكر وهو عالم بهم في جميع الأزمان لأن الجزاء يقع يومئذ فيظهر كونه خبيراً يومئذ، أو يقال الخبير مجاز عن المجازي والمعنى أن ربهم يجازي بهم يومئذ كذا قال الزجاج والله تعالى أعلم.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة القارعة

مكية وهي إحدى عشرة آية

﴿ٱلۡقَارِعَةُ ۝١ مَا ٱلۡقَارِعَةُ ۝٢ وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا ٱلۡقَارِعَةُ ۝٣ يَوۡمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ كَٱلۡفَرَاشِ ٱلۡمَبۡثُوثِ ۝٤ وَتَكُونُ ٱلۡجِبَالُ كَٱلۡعِهۡنِ ٱلۡمَنفُوشِ ۝٥ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتۡ مَوَٰزِينُهُۥ ۝٦ فَهُوَ فِي عِيشَةٖ رَّاضِيَةٖ ۝٧ وَأَمَّا مَنۡ خَفَّتۡ مَوَٰزِينُهُۥ ۝٨ فَأُمُّهُۥ هَاوِيَةٞ ۝٩ وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا هِيَهۡ ۝١٠ نَارٌ حَامِيَةُۢ ۝١١﴾

﴿ٱلۡقَارِعَةُ ۝١﴾ سبق بيانه في الحاقة والتاء إما لتأنيث الساعة أو للمبالغة في القرع ﴿مَا ٱلۡقَارِعَةُ ۝٢ وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا ٱلۡقَارِعَةُ ۝٣ يَوۡمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ﴾ الظرف إما متصف بفعل مضمر دلت عليه القارعة أي تقرع الناس يوم يكون الناس أو مبني على الفتح لإضافته إلى الجملة في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو يوم يكون بيان للقارعة ﴿كَٱلۡفَرَاشِ﴾ الطير التي يتهافت في النار ﴿ٱلۡمَبۡثُوثِ﴾ المفرق وجه الشبه كثرتهم وهوانهم وتموج بعضهم في بعض وركوب بعضهم على بعض بشدة الهول ﴿وَتَكُونُ ٱلۡجِبَالُ﴾ عطف على يكون ﴿كَٱلۡعِهۡنِ﴾ الصوف ذي الألوان لأجل اختلاف ألوان الجبال ﴿ٱلۡمَنفُوشِ﴾ المندوف لتفرق أجزائها وتطايرها في الجو ﴿فَأَمَّا﴾ تفصيل لما أجمل حاله من الناس عطف على يكون ذكر الناس فريقين من ﴿ثَقُلَتۡ مَوَٰزِينُهُۥ﴾ جمع موزون يعني أعماله التي توازن معه والمراد بها الأعمال الصالحة فإنها المقصر بوجودها أو هو جمع ميزان وعلى هذا أيضاً المراد به كفة الحسنات من ميزانه وقد صح أن الميزان له لسان وكفتان أخرجه ابن المبارك في الزهد والآجري وأبو الشيخ في تفسير عن ابن عباس، وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خلق الله عز وجل كفتي الميزان مثل السماء والأرض»(١) وأورد الموازين بلفظ الجمع لأن من ثقلت جمع معنى وإفراد الضمير الراجع إليه نظراً إلى إفراد لفظه فمقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الآحاد على الآحاد لكن على هذا التأويل تدل الآية على كون الميزان كل رجل على حدة وجاز أن يعتبر تعدد الموازين من حيث تعدد من يوزن أعمالهم ﴿فَهُوَ﴾ هذا أيضاً باعتبار لفظة من ﴿فِي عِيشَةٖ رَّاضِيَةٖ﴾ أسند الرضى إلى

---

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٧٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٩٠٢١.

العيشة مجازاً وهي صفة لصاحبها كما في ناصية كاذبة، وقيل: الفاعل ها هنا بمعنى المفعول أي عيشة مرضية كعكسه في وعداً مأتياً أو بمعنى ذات رضى.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ ﴿٨﴾﴾ أي أعماله الحسنة أو كفة حسناته وهذا يعم الكافر الذي لا حسنة له لفقد الإيمان الذي هو شرط إتيان الحسنات والمؤمن الفاسق الذي ترجحت سيئاته على حسناته بخلاف الأول يعني من ثقلت موازينه فإنه لا يكون إلا مؤمناً معصوماً أو مغفوراً أو ترجحت حسناته على سيئاته، قال القرطبي قال علماؤنا الناس في الآخرة على ثلاث طبقات فرقة متقون لا كبائر لهم توضع حسناتهم في الكفة النيرة فلا ترتفع وترتفع المظلمة ارتفاع الفارغ الخالي وفرقة كفار توضع كفرهم وأوزارهم في الكفة المظلمة وإن كان له عمل بر كصلة الرحم ونحوها وضعت في الكفة الأخرى فلا يقاومها وترتفع كفة الحسنات ارتفاع الفارغ الخالي، قال رسول الله ﷺ: «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة ثم قرأ ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَزْنًا﴾ [الكهف: ١٠٥]»[(١)] متفق عليه من حديث أبي هريرة وفرقة فساق المؤمنين توضع حسناتهم في كفة النيرة وسيئاتهم في كفة المظلمة إن كانت كفة الحسنات أثقل دخل الجنة أو السيئات أثقل ففي مشيئة الله يعني إن شاء أدخل النار وإن شاء غفر وأدخل الجنة وإن كان مساوياً كان من أصحاب الأعراف هذا إذا كانت الكبائر بينه وبين الله وإن كان عليه تبعات اختص من ثواب حسناته بقدرها فإن لم يوف زيد عليه من أوزار من ظلمته ثم يعذب على الجميع قال أحمد بن حرث يبعث الناس يوم القيامة ثلاث فرق فرقة أغنياء بالأعمال الصالحة وفرقة الفقراء وفرقة أغنياء ثم يصيرون فقراء مفاليس بالتبعات، وقال سفيان الثوري إنك إن تلقى الله تبارك وتعالى بسبعين ذنباً فيما بينك وبينه أهون عليك من أن تلقاه بذنب واحد فيما بينك وبين العباد، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته دخل النار قال وإن الميزان يخف بمثقال حبة ويرجح ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف فوقفوا على الصراط يعني حتى يوفوا جزاء بعض سيئاته ويرجح حسناته فيدخل الجنة، قال السيوطي وإنما يوزن أعمال المتقي من لا سيئة عليه إظهاراً لفضله وأعمال الكافر إظهار لذلته، قلت: والمذكور في القرآن غالباً جزاء الكفار في مقابلة جزاء الصلحاء المؤمنين.

وأما حال الذين خلطوا صالحاً وآخر سيئاً من المؤمنين فمسكوت عنه غالباً في القرآن فالظاهر أن المراد ها هنا بمن خفت موازينه هم الكفار فهم المحكوم عليهم بقوله: ﴿فَأُمُّهُۥ هَاوِيَةٌ﴾ يعني مسكنه النار يسمى المسكن أماً لأن الأصل سكون الأولاد إلى الأمهات والهاوية اسم من أسماء جهنم وهو المهواه لا يدرك قعرها إلا الله، وقال قتادة كلمة عربية كان الرجل إذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمه، وقيل أراد رأسه يعني أنهم يهوون في النار

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ١٨، باب ٦، ومسلم في المنافقين حديث ١٨.

على رؤوسهم قال البغوي وإلى هذا التأويل ذهب قتادة وأبو صالح، قلت: وكذا الكفار هم المرادون في مقابلة المتقين في حديث أنس عن النبي ﷺ قال: «يوفي ابن آدم فيوقف بين كفتي الميزان به ملك فإن ثقلت موازينه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وإن خف ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً»[١] وحال المخلط مسكوت في الحديث والظاهر أن الملك لا ينادى عليه شيء من الصوتين ولذلك لم يذكر.

فائدة: قال القرطبي الميزان لا يكون في حق كل أحد وإن الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا ينصب لهم ميزان وكذلك من يعجل به إلى النار بغيرحساب هم والمذكورون في قوله تعالى: ﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِى وَٱلْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾﴾ [الرحمن: ٤١] وقال السيوطي يحتمل تخصيص الكفار الذين توزن أعمالهم ولا يجدون ثقلاً بالمنافقين فإنهم يبقون في المسلمين بعد لحوق كل مسلم أمة بما يعبدوهم يصلون ويصومون مع المؤمنين في الدنيا رياء وسمعة ﴿لِيَمِيزَ ٱللَّهُ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٣٧] بالميزان، وقال الغزالي السبعون ألف الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يوضع لهم ميزان ولا يأخذون صحفاً إنما هي براءة مكتوبة هذه براءة فلان بن فلان، أخرج الأصبهاني عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «تنصب الموازين ويؤتون بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتون بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتون بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب لهم أجرهم بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية أنهم كانوا في الدنيا تقرض أجسادهم بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل وذلك إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب»[٢] وأخرج الطبراني وأبو يعلى بسند لا بأس به عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «يؤتى بالشهيد يوم القيامة فينصب للحساب ثم يوفى بالمتصدق فينصب للحساب ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم الميزان ولا ينشر لهم ديوان فيصب عليهم الأجر صباً حتى أن أهل العافية ليتمنون بالموقف أن أجسادهم قرضت بالمقاريض من حيث ثواب الله لهم»[٣] وقد ذكر فيما سبق أن الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الصوفية العلية لعل المراد بأهل البلاء ها هنا أيضاً بلاء العشاق المحبين لله لرضائهم بالبلاء كرضائهم بالعطاء وكذا المراد بالبكاء في قوله ﷺ: «ما من شيء إلا وله مقدار وميزان إلا الدمعة فإنها تطفأ بها بحار من نار»[٤] رواه البيهقي من حديث معقل بن يسار، بكاء أهل العشق وإلا فقد صح في الأحاديث وزن أعمال أهل البلاء كما في قوله ﷺ: «بخ بخ بخمس ما أثقلهن في الميزان

---

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.
(٢) أخرجه بنحوه القرطبي في تفسيره ١٥/ ٢٤١.
(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٢/ ١٨٢، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣/ ٩١.
(٤) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٤/ ٢٣١.

لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر والولد الصالح يتوفى للمرء المسلم فيحتسبه»[١] رواه النسائي وابن حبان والحاكم والبزار وأحمد والطبراني من حديث ثوبان وأبو سلمى ولا شك أن وفاة الولد من البلاء والشهادة التي ذكرت في حديث ابن عباس أيضاً من البلاء والله تعالى أعلم، فإن قيل روى أحمد بسند صحيح عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «توضع الموازين يوم القيامة فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فتمايل به الميزان فيبعث به إلى النار فإذا أدبر إذ صائح يصيح من عند الرحمن لا تعجلوا فإنه قد بقي له فيؤتى ببطاقة فيها لا إله إلا الله فيوضع مع الرجل حتى يميل به الميزان»[٢] وروى الحاكم وصححه وابن حبان والترمذي عنه نحوه وعن أبي سعيد وابن عباس وغيرهما ما يؤيده في عمره فكيف يخف ميزان المؤمن فإنه لا يخلو مؤمن من قول لا إله إلا الله ولو مرة واحدة في عمره؟ قلنا أحكام الآخرة كلها يعني أكثرها من القضايا المهملة في قوة الجزئية قلما تكون منها كلية والأمر منوط بفضل الله ومدار الأعمال على الإخلاص ومقداره والله أعلم.

﴿وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا هِيَهۡ ۝١٠﴾ قرأ حمزة ما هي بغير الهاء وصلاً فقط والباقون بالهاء للسكت في الحالين والضمير راجع إلى الهاوية والاستفهام للتهويل وجملة ما أدراك معترضة لاستعظام أمرها وقوله تعالى نار بدل من هاوية أو بيان لها أو خبر مبتدأ المحذوف أي هي ﴿نَارٌ حَامِيَةُۢ ۝١١﴾ ذات حمى بلغت النهاية في الحرارة.

---

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٥١١، ٤٣٥١٢.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢/٢١٣، ٢٢٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة التكاثر

مكية وهي ثمان آيات

﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۝١ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ ۝٢ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝٣ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝٤ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ ٱلْيَقِينِ ۝٥ لَتَرَوُنَّ ٱلْجَحِيمَ ۝٦ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ ٱلْيَقِينِ ۝٧ ثُمَّ لَتُسْـَٔلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيمِ ۝٨﴾

﴿أَلْهَىٰكُمُ﴾ أي ألهاكم في اللهو وهو الباطل من الأمر وما لا يعد فائدة معتبرة وشغلكم عن طاعة الله وما ينجيكم من سخطه ﴿ٱلتَّكَاثُرُ﴾ التباهي والتفاخر بكثرة المال والجاه والعدد ﴿حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ ۝٢﴾ يعني حتى متم ودفنتم بالمقابر، أخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «ألهاكم التكاثر عن الطاعة حتى زرتم المقابر حتى يأتيكم الموت»[1] قال قتادة كانت اليهود يتفاخرون بكثرتهم ويقولون نحن أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا فنزلت هذه الآية فيهم فعلى هذا حتى للغاية، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن بريدة قال: نزلت الآية في قبيلتين من قبائل الأنصار بني حارثة وبني الحارث تفاخروا وتكاثروا فقالت إحداهما فيكم مثل فلان وفلان وقال آخرون مثل ذلك تفاخروا ثم قال: انطلقوا بنا إلى القبور فجعلت إحدى الطائفتين يقول فيكم مثل فلان ومثل فلان ويشيرون إلى القبور، وقال الكلبي نزلت في حيين من قريش بني عبد مناف وبني قصي وبني سهم قالت كل واحد نحن أكثر سيداً وأعز عزيزاً وأكثر عدداً فكثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا: نعد موتانا حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكثرهم بنو سهم بثلاثة أبيات لأنهم كانوا في الجاهلية أكثر عدداً فأنزل الله هذه الآية وعلى هاتين الروايتين معنى قوله: حتى زرتم المقابر حتى عددتم الأموات لأجل التكاثر بالأموات بعد ما استوعبتم عدد الأحياء فعبر عن انتقالهم إلى ذكر الأموات بزيارة القبور مجازاً أو يحمل على زيارة القبور حقيقة حيث انطلقوا إلى المقابر بعد القبور حتى هذا للسببية، عن عبد الله بن الشخير قال: انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو يقرأ هذه الآية ألهاكم التكاثر قال «يقول ابن آدم ما لي ما لي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيت أو لبست فأبليت أو تصدقت

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فأمضيت»[١] رواه البغوي وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله»[٢] رواه البخاري، وعن عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفتخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد»[٣] رواه مسلم وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لينتهين أقوام يفخرون بآبائهم الذين ماتوا إنما هم محم من جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعل الذي يدهده الخراء بأنفه إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء إنما هو مؤمن تقي أو فاجر شقي الناس كلهم بنو آدم وآدم من تراب»[٤] رواه الترمذي وأبو داود، عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «أنسابكم هذه ليست بمسبة على أحد كلكم بنو آدم طف الصاع بالصاع لم تملوه ليس لأحد على أحد فضل إلا بدين وتقوى كفى بالرجل أن يكون بذياً فاحشاً بخيلاً»[٥] رواه أحمد والبيهقي، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة أمر الله منادياً ينادي ألا إني جعلت نسباً وجعلتم نسباً فجعلت أكرمكم أتقاكم فأبيتم إلا أن تقولوا فلان ابن فلان خير من فلان ابن فلان فاليوم أرفع نسبي وأضع نسبكم أين المتقون»[٦] رواه الطبراني في الأوسط.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن التكاثر ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ حذف مفعوله لدلالة السياق أي سوف تعلمون سوأ عاقبة تفاخركم وتكاثركم حين تعذبون عليه ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾﴾ تكرير لتأكيد الوعيد أو تنصيص بوعيد آخر وفي ثم دلالة على أن الثاني أبلغ من الأول قيل الأول عند الموت أو في القبر والثاني بعد البعث، أخرج ابن جرير عن علي قال كنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت ألهكم التكاثر إلى ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ في عذاب القبر ﴿كَلَّا﴾ تأكيد للردع بعد تأكيد ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ ما بين أيديكم ﴿عِلْمَ ٱلْيَقِينِ﴾ أي علماً كعلم الأمر المتيقن الموجود عندكم وجواب لو محذوف لتفخيمه يعني لشغلكم ذلك عن غيره أو لما تكاثر ثم قال قتادة كنا نحدث أن علم اليقين أن يعلم أن الله باعث بعد الموت، قلت: يعني علماً بالغيب حاصلاً بالاستدلال ولا يجوز أن يكون ﴿لَتَرَوُنَّ ٱلْجَحِيمَ ﴿٦﴾﴾ جواباً للشرط لأنه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف أكد به الوعيد وأوعد ما أنذرهم به بعد إبهامه تفخيماً لشأنه، قلت: وجاز أن يكون لو مجازاً عن إذا تعلمون علم اليقين وذلك عند الموت

---

(١) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٣، ٤، والترمذي في الزهد باب ٣١.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤٢، ومسلم في الزهد حديث ٥.

(٣) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٦٤.

(٤) أخرجه أبو داود في الأدب باب ١١١، والترمذي في المناقب باب ٧٣، وأحمد في المسند ٢/ ٣٦١، ٥٢٤.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ١٤٥، ١٥٨.

(٦) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ١/ ٢٣٠، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١١، ١٣٨، والهيثمي في مجمع الزوائد ٨/ ٨٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٣/ ٦١٩.

لترون الجحيم ولا ينفعكم علمكم حينئذ لفوات وقت التدارك، قرأ ابن عامر والكسائي لترون بضم التاء على البناء للمجهول من أريت الشيء والباقون بفتح التاء والمراد بالرؤية ها هنا المعرفة والعلم وجاز أن تكون الرؤية بالأبصار في القبور فإن الكافرين يعرضون على النار في القبور غدواً وعشياً كما ذكرنا في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِينَ ﴿١٦﴾﴾ [الانفطار: ١٦] ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا﴾ بفتح التاء بلا خلاف يعني ثم لترون الجحيم بعد النشور ﴿عَيْنَ ٱلْيَقِينِ﴾ منصوب على المصدرية عن غير لفظ الفعل فإن رأى وعاين بمعنى واحد وبه اندفع احتمال أن تكون الرؤية ها هنا بمعنى العلم والمعنى لترون رؤيته موجبة لليقين ومن ها هنا سمي عين اليقين علماً حاصلاً بالرؤية والمشاهدة ولا شك أن الرؤية أقوى من أسباب العلم، قال رسول الله ﷺ: «ليس الخبر كالمعاينة»(١) أخرجه الخطيب عن أبي هريرة والطبراني عن أنس بسند حسن وروى أحمد والطبراني بسند صحيح والحاكم عن ابن عباس هذا ومع زيادة أن الله تعالى أخبر موسى بما صنع قومه في العجل فلم يلق الألواح فلما عاين ما صنعوا ألقى الألواح فانكسرت، وقيل: عين اليقين صفة لمصدر محذوف أي رؤية هي نفس اليقين مبالغة ﴿ثُمَّ لَتُسْـَٔلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٨﴾﴾ يعني لم تركتم شكر النعم وكفرتم بها قال البغوي فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه، قال مقاتل كان كفار مكة في الدنيا في الخير والنعمة ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره ثم يعذبون على ترك الشكر هذا قول الحسن، وعن ابن مسعود رفعه انتهى والخطاب في الآية مخصوص بالكفار الذين ألهاكم التكاثر وجاز أن يكون قوله تعالى: ﴿لَتَرَوُنَّ ٱلْجَحِيمَ ﴿٦﴾﴾ إلى آخر السورة خطاباً عاماً للناس أجمعين كقوله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١] الآية وقد مر في الحديث أن المؤمن يرى في القبر أولاً مقعداً من النار الذي أبدل منها مقعداً في الجنة ليزداد شكراً.

فائدة: السؤال عن النعيم وإن كان بدلالة سياق الآية وأحد تأويلها مختصاً بأهل التكاثر لكن ثبت بما تواتر من الأحاديث أن السؤال عام يسأل الكفار والمؤمنون، أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «الأمن والصحة» وكذا عن ابن عباس في الآية قال: صحة الأبدان والأسماع والأبصار يسأل الله العباد فيما استعملوها، وأخرج الفريابي وأبو نعيم عن مجاهد في هذه الآية قال كل شيء من لذة الدنيا وعبد الرزاق عن قتادة في هذه الآية أنه قال: إن الله سائل كل نعمة فيما أنعم عليه، وأخرج أحمد في الزهد عن أبي قلابة عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «ناس من أمتي يعقدون السمن والعسل بالنقي فيأكلونه»(٢) وأخرج الترمذي عن أبي هريرة قال لما نزلت هذه الآية قال الناس يا رسول الله عن أي النعيم نسأل وإنما هي الأسودان والعدو حاضر وسيوفنا على عواتقنا قال: «أما إن ذلك سيكون»(٣) وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: لما نزلت هذه الآية قالوا: يا رسول الله وأي نعم نحن

(١) أخرجه أحمد في المسند ١/ ٢٧١، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/ ١٥٨٠.
(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٨٨.
(٣) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ١٠٢، باب ٣، ٤.

فيه وإنما نأكل في أنصاف بطوننا خبز الشعير فأوحى إليهم أليس تتخذون النعال وتشربون الماء البارد، فهذا من النعيم وعن علي رضي الله عنه قال من أكل خبز البر وكان له ظل وشرب الماء الفرات فذلك من النعيم الذي يسأل عنه، وروى الحاكم في المستدرك عن أبي هريرة في حديث مسيره ﷺ وأبي بكر وعمر إلى بيت أبي الهيثم وأكلهم الرطب واللحم وشربهم الماء قوله ﷺ: «إن هذا هو النعيم الذي تسألون عنه يوم القيامة» فلما كبر أصحابه قال: «إذا أصبتم مثل هذا وخبزتم بأيديكم فقولوا بسم الله وعلى بركة الله وإذا شبعتم فقولوا: الحمد لله الذي هو أشبعنا وأروانا وأنعم علينا وأفضل»[١] فإن هذا وعن ابن عباس هذه القصة نحوه، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «تناصحوا في العلم ولا يكتم بعضكم بعضاً فإنه خيانة الرجل، في علمه أشد من خيانة في ماله وإن الله يسألكم عنه»[٢] رواه الطبراني والأصبهاني، وعن أبي الدرداء أول ما يسأل عنه العبد ما عملت فيما علمت رواه أحمد وابن المبارك وعن ابن عمر مرفوعاً «يسأل العبد عن جاهه كما يسأل عن ماله»[٣] رواه الطبراني، وعن ابن عباس ما من عبد يخطو خطوة ألا يسأل الله عنها ما أراد بها رواه أبو نعيم وعن معاذ مرفوعاً «إن المؤمن يسأل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى كحل عينيه»[٤] رواه أبو نعيم وابن أبي حاتم عن الحسن مرفوعاً «ما من عبد يخطب إلا الله سائله منها ماذا أراد بها»[٥] مرسل جيد الإسناد رواه البيهقي وكلمة ثم في الآية تدل على أن السؤال بعد رؤية الجحيم، قلت وذلك لأجل أن السؤال يكون على الصراط قال الله تعالى: ﴿وَقِفُوهُمْ إِنَّهُم مَّسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [الصافات: ٢٤] وعن أبي هريرة الأسلمي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما عبد عن الصراط حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه وعن علمه فيما عمل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه»[٦] رواه مسلم وروى الترمذي وابن مردويه عن ابن مسعود مثله، قال القرطبي هذه العمومات مخصوصة بأحاديث من يدخل الجنة بغير حساب عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم؟ قالوا: ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في يوم؟ قال: أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألهاكم التكاثر»[٧] رواه الحاكم والبيهقي والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ١/ ٦٩، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٨٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٠٨٤٥.

(٢) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٢٨٦.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٤) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٤/ ٤٦٩، ٦/ ٢٧٧.

(٥) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ١/ ٢٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٠١٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/ ٥٢١.

(٦) أخرجه الترمذي جديث ٢٤١٦، ٢٤١٧.

(٧) أخرجه الحاكم في المستدرك ١/ ٥٦٧، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٨٦.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة العصر

مكية وهي ثلاث آيات

﴿وَٱلْعَصْرِ ۝١ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ ۝٣﴾

﴿وَٱلْعَصْرِ ۝١﴾ قال ابن عباس والدهر قيل: أقسم به لأن فيه عبرة للناظرين، وقال ابن كيسان أراد بالعصر الليل والنهار وقال الحسن بعد زوال الشمس إلى غروبها، وقال قتادة آخر ساعة من نهار، وقال مقاتل صلاة العصر وهي الصلاة الوسطى كما ذكرنا في سورة البقرة ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ﴾ أي جنسه ﴿لَفِى خُسْرٍ﴾ التنكير للتعظيم أي في خسر عظيم، فإن الخسر ذهاب رأس المال والإنسان في هلاك نفسه وعمره وماله فيما لا يفيد له في حياة الأبدية[1]:

ومن يبع آجلاً منه بعاجله ... بين له الغبن في بيع وفي سلم

﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ فإنهم اشتروا الآخرة القوية الباقية بالدنيا الفانية فربحت تجارتهم ﴿وَتَوَاصَوْا۟﴾ بينهم ﴿بِٱلْحَقِّ﴾ بالمعروف قال الحسن وقتادة بالقرآن وقال مقاتل بالإيمان والتوحيد ﴿وَتَوَاصَوْا۟﴾ بينهم ﴿بِٱلصَّبْرِ﴾ وكف النفس عن المنكرات فالشهوات الغير المرضية لله تعالى أو بالصبر مطلقاً على الطاعات والمصائب وترك المنكرات فالمراد بالأعمال الصالحة إما مطلقاً فهو عطف الخاص على العام للمبالغة وإما مقصوراً على موجبات الكمال، فالمراد بالمواصاة موجبات التكميل وما عدا ذلك موجبات خسر، وروي عن إبراهيم أن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهرم فهو لفي نقص وتراجع إلا المؤمنين فإنهم يكتب لهم أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم فهو نظير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ فِىٓ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝٤ ثُمَّ رَدَدْنَٰهُ أَسْفَلَ سَٰفِلِينَ ۝٥ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ [التين: ٤ ـ ٦].

مسألة: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب من ترك كان من الخاسرين، عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه

---

(١) البيت من البسيط، وهو للبوصيري في ديوانه، مطلع القصيدة:
أمن تذكر جيران بذي سلم ... مزجت دمعًا جرى من مقلة بدمِ

فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان»[١] رواه مسلم، وروى البغوي في شرح السنة عن النبي ﷺ قال: «لا يعذب الله العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه فلم ينكروه فإذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة»[٢] وروى أبو داود وابن ماجه عن جرير بن عبد الله مرفوعاً نحوه وأبو داود عن أبي بكر الصديق «ما من قوم يعمل فيهم المعاصي ثم يقدرون على أن يغيروا ثم لا يغيرون إلا يوشك أن يعمهم بعقاب»[٣] وفي الباب أحاديث كثيرة، والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٧٨.
(٢) أخرجه بنحوه مالك في الكلام حديث ٢٣، وأحمد في المسند ٤/ ١٩٢.
(٣) أخرجه أبو داود في الملاحم باب ١٧، والترمذي في الفتن باب ٨، وابن ماجه في الفتن باب ٢٠.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الهُمَزَة

مكية وهي تسع آيات

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝١ ٱلَّذِى جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُۥ ۝٢ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُۥٓ أَخْلَدَهُۥ ۝٣ كَلَّا
لَيُنۢبَذَنَّ فِى ٱلْحُطَمَةِ ۝٤ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْحُطَمَةُ ۝٥ نَارُ ٱللَّهِ ٱلْمُوقَدَةُ ۝٦ ٱلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى ٱلْأَفْـِٔدَةِ ۝٧
إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ ۝٨ فِى عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍۭ ۝٩﴾

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝١﴾ قال ابن عباس هم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب ومعناهما واحد وهو عياب، وقال مقاتل الهمزة الذي يعيبك في الوجه واللمزة الذي يعيبك في الغيبة، وقال أبو العالية والحسن على ضده، وقال سعيد بن جبير وقتادة الهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويغتابهم واللمزة الطعام فيهم، وقال ابن زيد الهمزة من يهمز الناس بيده ويضرهم واللمزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم، وقال سفيان الثوري يهمزه بلسانه ويلمز بعينه ومثله وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذي جليسه باللفظ واللمزة الذي يومض بعينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه، قلت: الهمزة في الأصل الكسر والنخس في الحديث «اللهم إني أعوذ بك من همزات الشياطين»(١) واللمز الطعن ثم شاعا فيما ذكره هو الكسر في أعراض الناس والطعن فيهم وبناء فعله للاعتياد فلا يقر ضحكة وشجرة ولعهة وهمزة ولمزة إلا للمكثر المتعود، وأخرج ابن أبي حاتم عن عثمان بن عمر قال: ما زلنا نسمع أن ويل لكل همزة نزلت في أبي بن خلف وأخرج عن السدي قال: نزلت في أخنس بن شريق بن وهب الثقفي، وأخرج ابن جرير عن رجل من أهل الرقة قال: نزلت في جميل بن عامر وأخرج ابن المنذر عن ابن إسحاق كان أمية بن خلف الجمحي إذا رأى رسول الله ﷺ همزة ولمزة فأنزل الله تعالى ويل لكل همزة السورة كلها، وقال مقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي ﷺ من ورائه ويطعن عليه في وجهه والآية عامة بصيغتها لكل من هذه صفة وإن كانت نازلة في واحد منهم.

﴿ٱلَّذِى جَمَعَ﴾ قرأ جعفر وابن عامر وحمزة والكسائي بتشديد الميم على التكفير والباقون بالتخفيف والموصول إما مجرور بدل من كال أو منصوب على الذم أو مرفوع خبر

---

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ٩٣.

مبتدأ محذوف أي هو الذي جمع ﴿مَالًا وَعَدَّدَهُۥ﴾ أي أحصاه وجعله عدة للنوازل وعدة مرة بعد أخرى ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُۥٓ أَخْلَدَهُۥ ۝٣﴾ أن مع الجملة قائم مقام المفعولين ليحسب أي يجعله خالداً في الدنيا لا يموت مع يساره كأنه يزعم أن من لا مال له يموت بالجوع ومن كان له مال لا يموت أبداً وهذا كناية عن طول أمله وغفلته عن الموت وحبه للمال وليس على الحقيقة فإن أحداً لا يزعم أنه لا يموت أبداً وفيه تعريض بأن المخلد هو الإيمان والأعمال الصالحة دون المال، عن عبد الله بن مسعود قال: خط النبي ﷺ خطاً مربعاً وخط خطاً في الوسط خارجاً منه وخطه خطوطاً صغاراً إلى هذا الذي في الوسط من جانب الذي في الوسط فقال: «هذا إنسان وهذا أجله محيط به وهذا الذي هو خارج أمله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطاه نهشه هذا»(١) وعن أنس قال خط النبي ﷺ خطوطاً فقال: «هذا الأمل وهذا أجله فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب»(٢) روى من المحدثين البخاري.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن الخصال المذكورة من الهمزة واللمزة، وحب المال وطول الأمل ﴿لَيُنۢبَذَنَّ﴾ جواب قسم محذوف وجاز أن يكون كلاً بمعنى حقاً مفيداً لمعنى القسم فعلى هذا قوله ﴿لَيُنۢبَذَنَّ﴾ جواب قسم مذكور ﴿فِى ٱلْحُطَمَةِ﴾ وهي اسم من أسماء جهنم وإنما سميت به لأنها تحطم وتكسر كل ما يطرح فيها ثم بين شدة أمرها بقوله: ﴿وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْحُطَمَةُ ۝٥﴾ استفهام للتفخيم والتهويل والجملة معترضة لاستعظام شأنها يعني أنت لا تدري شدة أمرها فإنها أعظم من أن يدرك أو يخيل ثم فسرها بعد الإبهام بقوله ﴿نَارُ ٱللَّهِ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي هي نار الله أضاف إلى نفسه للتعظيم فإنها مظهر قهر الله نعوذ بالله منها وصفات الله تعالى كلها جلالية كانت أو جمالية بالغة في الكمال إلى مرتبة لا يمكن فوقها ولا يدرك قدرها ﴿ٱلْمُوقَدَةُ﴾ صفة للنار على البناء للمجهول يعني أوقدها الله تعالى وما أوقده الله تعالى لا يقدر غيره أن يطفئه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة»(٣) رواه الترمذي ﴿ٱلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى ٱلْأَفْـِٔدَةِ ۝٧﴾ أي تبلغ إلى الأفئدة والاطلاع والبلوغ، بمعنى واحد يحكى عن العرب من اطلعت أرضنا أي بلغت، أخرج ابن المبارك عن خالد بن عمران بسنده إلى النبي ﷺ قال: إن النار تأكل أهلها حتى إذا طلعت إلى أفئدتهم انتهت ثم يعود كما كان ثم تستقبله فتطلع على فؤاده فهو كذلك فذلك قوله تعالى: ﴿نَارُ ٱللَّهِ ٱلْمُوقَدَةُ ۝٦ ٱلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى ٱلْأَفْـِٔدَةِ ۝٧﴾ وكذا قال القرطبي والكلبي، قلت: فذكر الفؤاد ها هنا للدلالة على تأبيد العذاب فإن نار الدنيا إذا أحرقت أحداً تميته قبل أن

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٢٥٥.
(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٤، ٥.
(٣) أخرجه الترمذي في جهنم باب ٨، وابن ماجه في الزهد باب ٣٨.

تطلع على فؤاده بخلاف نار جهنم أو لأن الفؤاد ألطف ما في البدن وأشد تألماً أو لأنه محل العقائد الزائفة ومنشأ الأعمال القبيحة فكأنه هو منبع نار جهنم ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِم﴾ جمع الضمير رعاية لمعنى كل والظرف متعلق بما بعده ﴿مُّؤْصَدَةٌ﴾ جملة مستأنفة كأنها في جواب ما بالهم لا يخرجون ولا يفرون فقال إنها عليهم مؤصدة أي مطبقة، كذا أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ يعني مغلقة من أوصدت الباب إذا أطبقه أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن مسعود قال: إذا بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في توابيت من حديد فيها مسامير من حديد ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت من حديد ثم قذفوا في أسفل الجحيم فما يرى أحداً بعذاب غيره وأخرج أبو نعيم والبيهقي عن سويد بن غفلة نحوه ﴿فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴿٩﴾﴾ الظرف متعلق بمحذوف في محل النصب على الحالية أي موثقين في عمد وجاز أن يكون متعلقاً بمؤصدة فتكون النار داخل العمد، قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عمد بضم العين والميم والآخرون بفتحها وهما جمع عمود مثل أديم وأُدُم وأَدَم قاله الفراء، وقال أبو عبيد جمع عماد مثل أهاب وأهب، قال ابن عباس أدخلهم في عمد فمدت عليهم بعماد وفي أعناقهم السلاسل وسدت عليهم بعماد لهما الأبواب، وقال قتادة بلغنا أنها عمد يعذبون بها في النار، وقيل هي أوتاد الأطباق الذي يطبق على أهل النار أي أنها مطبقة عليهم بأوتاد ممدودة وهي في قراءة عبد الله بعمد بالباء، وقال مقاتل أطبقت الأبواب عليهم ثم سدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم باب ولا يدخل عليهم ممددة صفة لعمد أي مطولة فتكون أرسخ من القصيرة، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الفيل

مكية وهي خمس آيات

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَٰبِ ٱلْفِيلِ ۝١ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِى تَضْلِيلٍ ۝٢ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝٣ تَرْمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ۝٤ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍۭ ۝٥﴾

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ خطاب للنبي ﷺ والاستفهام للإنكار وإنكار النفي إثبات والغرض منه التقرير يعني قد رأيت يا محمد وهو ﷺ وإن لم يشهد تلك الوقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكأنه رآها، وجاز أن تكون الرؤية بمعنى العلم والجملة الاستفهامية التي بعدها سدت مسد مفعولي ترو، فيه إشارة إلى نظرة ﷺ وأن يفعل بأعدائه مثل ما فعل بأصحاب الفيل ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾ استفهام للتعجب ولذا لم يقل ما فعل لأن المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزة بيته وشرف نبيه ﷺ فإنها من الإرهاصات وكانت قصة الفيل توطئة لنبوته ومقدمة لظهوره وبعثته وإلا فأصحاب الفيل كما قال ابن نعيم كانوا نصارى أهل الكتاب وكان دينهم خيراً من دين أهل مكة إذ ذلك لأنهم كانوا عبدة الأوثان، وكان قدوم الفيل يوم الأحد لثلاث عشر ليلة بقيت من المحرم وبه قال ابن عباس ومن العلماء من حكى الاتفاق عليه، وقال كل قول يخالفه وهم وفي ذلك العام ولد النبي ﷺ بعد نحو من الشهرين في شهر ربيع الأول من تلك السنة كذا قال الأكثرون وهو الأصح وقيل: بعده بثلاثين عاماً، وقال مقاتل بأربعين عاماً وقيل: بسبعين عاماً وقال الكلبي بثلاث وعشرين سنة، والأول أصح كذا في خلاصة السير ﴿بِأَصْحَٰبِ ٱلْفِيلِ﴾ وهم أبرهة ملك اليمن وأصحابه، قال الضحاك وكانت الفيلة ثمانية، وقيل: اثني عشر سوى الفيل الأعظم والذي يقال له المحمود وإنما وحد لأنه نسبهم إلى الفيل الأعظم وقيل: لو فاق رؤوس الآي، وقصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن إسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة كان قد بعث أرياطاً إلى الأرض اليمن فغلب عليها فقام رجل يقال له أبرهة بن الصباح من رجال الحبشة فساخط أرياط في أمر الحبشة حتى انصدعوا صدعين فكانت طائفة على اليمن وطائفة مع أبرهة فتزاحفا فقتل أبرهة أرياطاً واجتمعت الحبشة لأبرهة وأفرد النجاشي، ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لحج بيت الله فبنى

كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشي إني صنعت لك بصنعاء كنيسة لم يبن لملك مثلها بيت فتهيأ حتى أصرف إليها حج العرب فسمع به رجل من بني مالك بن كنانة فخرج إليها ليلاً فقعد فيها ليلاً ولطخ بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فحلف أبرهة ليسيرن إلى كعبة حتى يهدمها، فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بفيلة يقال له محمود ولم ير مثله عظيماً وقوة فبعث إليه فخرج أبرهة سائراً إلى مكة فسمعت العرب بذلك فعظموه ورأوا جهاده حقاً عليهم، فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر مقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذا نفر ولم يقتله وأوثقه ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خثعم خرج نفيل بن حبيب الخثعمي في خثعم واجتمع إليه قبائل اليمن فقاتلوه وأخذ نفيلاً فقال نفيل أيها الملك إني دليل بأرض العرب فاستبقاه وخرج معه يدله على الطريق، حتى إذا مر بالطائف خرج مسعود بن مغيث الثقفي في رجال من ثقيف فقال: أيها الملك نحن عبيدك ليس لك عندنا خلاف إنما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا أبا رغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمقمس يأتي أبو رغال وهو الذي يرجم قبره.

فبعث أبرهة من المغمس رجلاً من الحبشة يقال له الأسود يسوق إليه أموال الحرم وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة بعث بحناطة الحميري إلى أهل مكة فقال اسأل عن شريفها ثم أخبره أني لم آت لقتال إنما جئت لأهدم هذا البيت فانطلق، حتى دخل مكة فلقي عبد المطلب وقال له ما قال أبرهة فقال عبد المطلب ما له عندنا قتال فتخلى به وبين ما جاء به فإن هذا بيت الله الحرام وبيت الخليل ﷺفإن يمنعه فهو بيته وحرمه وإن يخل بينه وبين ذلك فوالله ما لنا به قوة فقدم عبد المطلب العسكر لطلب إبله وكان ذو نفر صديقاً له فأتاه فقال له ذو نفر إني رجل أسير ولكن سأبعثك إلى أنيس سائس الفيل فإنه لي صديق قال ذو نفر لأنيس هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في الجبال ليستأذن عليك، وقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلاً جسيماً وسيماً فلما رآه أبرهة أعظمه وأكرمه وكره أن يجلس معه على سريره وأن يجلس تحته فهبط إلى البساط فجلس عليه ثم دعاه فأجلسه معه وقال لترجمانه قل له ما حاجتك إلى الملك؟ فقال عبد المطلب: حاجتي مائتي بعير فقال أبرهة لقد كنت أعجبتني حين رأيتك ولقد زهدت فيك جئت إلى بيت هو دينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لأهدمه لم لا تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتها؟ فقال عبد المطلب أنا رب هذه الإبل وإن لهذا البيت رباً سيمنعه، قال: ما كان ليمنعه مني فأمر بإبله فردت عليه وجاء عبد المطلب وأخبر قريشاً الخبر وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب ويتحرزوا رؤوس الجبال تخوفاً عليهم من معرفة الحبش ففعلوا وأتى عبد المطلب الكعبة وأخذ يقول:

يا رب لا أرجو ... اك يا رب فامنع منهم حماك

إن عدو البيت من عاداك ... ـم أن يخربوا قراك

وقال أيضاً:

لا هـم إن الـعـبـد يـمـنـع ... رحـلـه فـامـنـع رحـالـك
وانـصـر عـلـى آل الـصـلـيـب ... وعـابـديـه الـيـوم آلـك
لا يـغـلـبـن صـلـيـبـهـم ... ومـحـالـهـم وعـدو مـحـالـك
جـروا هـمـوع بـلادهـم ... والـفـيـل كـي يـسـبـو عـيـالـك
عـمـدوا حـمـاك بـكـيـدهـم ... جـهـلاً ومـا رقـبـوا جـلالـك
إن كـنـت تـاركـهـم وكـعـبـت ... فـأمـر مـا بـدا لـك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح أبرهة بالمغمس قد تهيأ للدخول وهيأ جيشه وهيأ فيلة وكان فيلاً لم ير مثله في العظمة والقوة، ويقال كانت معه اثني عشر فيلاً فأقبل نفيل إلى الفيل الأعظم ثم أخذ بأذنه وقال: ابرك محمود وارجع راشداً من حيث جئت فإنك في بلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فأبى فضربوه بالمعول رأسه فأبى فأدخلوا محاجنهم تحت مواثقه ففزعوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعاً إلى اليمن فقام يهرول ووجهوه إلى الشام ففعل ذلك ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه إلى الحرام فأبى أن يقوم، وخرج نفيل يشتد حتى صعد إلى الجبل وأرسل الله عز وجل طيراً من البحر مثل الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة أحجار حجران في رجليه وحجر في منقاره مثل الحمص والعدس فلما غشين القوم أرسلناها عليهم فلم يصب تلك الحجارة أحد إلا هلك وليس كل القوم أصاب وخرجوا هاربين لا يهتدون إلى الطريق الذين جاؤوا يتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم إلى الطريق إلى اليمن ونفيل ينظر إليهم من بعض تلك الجبال وصرخ القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون كل طريق ويهلكون على كل منهل ما كان على الطريق وبعث الله إلى أبرهة داء في جسده فجعلت تتساقط أنامله كلما سقطت أنملة اتبعتها مدة من قيح ودم فانتهى إلى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من أصحابه وما مات حتى انصدع صدره من قبله ثم هلك.

قال الواقدي وأما محمود فيل النجاشي فركض ولم يشجع على الحرم فنجا والفيل الآخر شجع يضرب أي رمى بالحصاء، وزعم مقاتل بن سليمان أن السبب الذي جرى أصحاب الفيل أن فئة من قريش خرجوا تجاراً إلى الأرض النجاشي فدنوا من ساحل البحر ثم بيعة النصارى تسمياً قريش الهيكل فنزلوا فأججوا ناراً فاشتووا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهبت الريح فاضطرم الهيكل ناراً فانطلق الصيد الثقفي وكان فأسف غضباً للبيعة فبعث أبرهة لهدم الكعبة وقال إنه كان نبيهاً ونبيلاً يستقيم الأمور برأيه مكفوف البصر بصيف بالطائف ويشتوا بمكة ... المطلب ماذا عندك هذا يوم يستغني فيه من رأيك، وكان خليل عبد المطلب فقال ...

فقال أبو مسعود اصعد بنا إلى حراء وصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد إلى مائة إبل فاجعلها لله وقلدها نعلاً ثم ابعثها في الحرم لعل بعض هذا السودان يعقر منها فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم إلى تلك الإبل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود إن لهذا البيت رباً يمنعه وقد نزل تبع ملك من اليمن صحن هذا البيت وأراد هدمه فمنعه الله وابتلاه وأظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساه القباطي البيض وعظمه ونحر له الجزور فنظر أبو مسعود إلى البحر فرأى شيئاً، فقال لعبد المطلب فنظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال: أرى طيراً بيضاً نشأت من شاطىء البحر فقال: ارفعها ببصرك أين قرارها فدارت على رؤوسنا قال: هل تعرفها؟ قال: والله ما أعرفها ما هي نجدية ولا تهامية ولا عربية ولا شامية، قال: ما قدرها؟ قال: أشباه اليعاسيب في منقارها حصى كأنها حصى الخذف قد أقبلت كالليل يتبع أمام كل فرقة طير يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت حتى حاذت بعسكر القوم ركدت فوق رؤوسهم فلما توافقت الرجال كلها أهالت الطير ما في مناقيرها على ما تحتها مكتوب في كل حجر اسم صاحبه ثم إنها انضاغت راجعة من حيث جاءت فلما أصبحا تحطا من ذروة الجبل فمشيا ربوة فلم يؤنسا أحداً ثم أتوا ربوة فلم يسمعها حساً فقال بات القوم خامدين فأصبحوا نياماً فلما دنوا من عسكر القوم فإذا هم خامدون فكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى يقع في دماغه ويخرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الأرض من شدة وقعته فعمد عبد المطلب فأخذ فأساً من قوسهم فحفر حتى أعمق من الأرض فملأه من الذهب الأحمر والجوهر وحفر لصاحبه فملأه ثم قال لأبي مسعود هات فاختر إن شئت حفرتي وإن شئت حفرتك وإن شئت فهما لك معاً، قال أبو مسعود اختر على نفسك قال عبد المطلب إني لم آل أن أجعل أجود المتاع في حفرتي فهو لك وجلس كل منها على حفرته ونادى عبد المطلب في الناس فراجعوا وأصابوا من فضلهما حتى ضاقوا به ذرعاً وساد عبد المطلب بذلك قريشاً فأعطته القيادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهلها في غناء من ذلك المال ودفع الله عن الكعبة.

﴿أَلَمْ يَجْعَلْ﴾ استفهام للإنكار مثل ألم تر ﴿كَيْدَهُمْ﴾ مكرهم وسعيهم في تخريب البيت ﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ تضييع وإبطال ﴿وَأَرْسَلَ﴾ عطف على مضمون ألم يجعل أي جعل ﴿عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ صفة طير أي كثيرة متفرقة يتبع بعض جماعة جماعة أخرى يقال جاءت الخيل أبابيلاً من ها هنا ومن ها هنا جمع آبالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت الجماعة من الطير في تضامها كذا قال أبو عبيد، وقال الفراء لا واحد لها من لفظها، وقال الكسائي جمع أبول مثل عجول عجاجيل وقيل: جمع إبل ﴿تَرْمِيهِم﴾ أي أصحاب الفيل صفة أخرى للطير ﴿بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ﴾ من طين متحجر معرب سنك كل وقيل مشتق من السجل وهو الدلو الكبير أو الإسجال أم من السجل ومعناه من الجملة العذاب المكتوب لأجلهم، قال ابن عباس طيراً لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب، قال عكرمة لها

رؤوس كرؤوس السباع، وقال الربيع لها أنياب كأنياب السباع، وقال سعيد بن جبير طير خضر لها مناقير صفر، وقال قتادة طير سود جاءت من قبل البحر فوجاً فوجاً، قال ابن مسعود صاح الطير ورقهم بالحجارة وبعث الله له بها فضربت الحجارة فزادته شدة فما وقع منها حجر على رجل إلا خرج من الجانب الآخر وإن وقع في رأسه خرج من دبره ﴿فَجَعَلَهُمْ﴾ عطف على أرسل ﴿كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ مفعول ثان لجعل أي جعلهم كزرع وتبن أكلته الدواب فراثه وتفرقت أجزاؤه شبه تقطع أوصالهم بتفرق أجزاء الروث وقال مجاهد العصف ورق الحنطة، وقال قتادة هو التبن، وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الحنطة كهيئة الغلاف، ومعنى مأكول يعني أكلته الدواب، والله تعالى أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة قريش

مكية وهي أربع آيات

﴿لِإِيلَٰفِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ إِۦلَٰفِهِمْ رِحْلَةَ ٱلشِّتَآءِ وَٱلصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا۟ رَبَّ هَٰذَا ٱلْبَيْتِ ﴿٣﴾ ٱلَّذِىٓ أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَءَامَنَهُم مِّنْ خَوْفٍۭ ﴿٤﴾﴾

﴿لِإِيلَٰفِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾﴾ قرأ ابن عامر لالآف بغير ياء بعد الهمزة وأبو جعفر ليلاف بغير همزة والباقون بهمزة وياء بعدها واللام للتعجب عند الكسائي والأخفش متعلق بمحذوف أي اعجبوا لإيلاف قريش، وقال الزجاج هي مردودة إلى ما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لإيلاف قريش، والفاء للجزاء لأن الكلام في معنى الشرط إذ المعنى أن نعم الله عليهم لا تحصى فإن لم يعبدوا لسائر نعمته فليعبدوا لإيلاف قريش لكن يرد عليه أن ما في حيز الجزاء لا يعمل قبله فالأولى أن يقال حينئذ الفاء زائدة، وجاز أن يكون متعلقاً بما قبله في السورة السابقة كالنظمين في الشعر وهو أن يتعلق معنى البيت التالي بالذي قبله تعلقاً لا يصلح إلا به والمعنى أنه أهلك أصحاب الفيل وجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف أي ليتسامع الناس ذلك الإهلاك لأجلهم فيحرموهم فضل إحرام حتى ينتظم لهم إلا من في رحيلتهم فلا يجترىء عليهم أحد، ولأجل هذا التعلق المعنوي عد بعض الناس سورة الفيل وهذه السورة سورة واحدة منهم أبي بن كعب لا فضل بينهما في مصحفه فاللام على هذا متعلق بجعل. وقريش هم ولد النضر بن كنانة فمن ولده النضر فهو قريش ومن لم يلده فليس بقريش سموا قريشاً من القرش والتقرش وهو التكسب، والجمع يقال فلان يقرش لعياله ويتقرش أي يكتسب وهم كانوا تجاراً حراصاً على جمع المال والإفضال، وسأل معاوية عن عبد الله بن عباس لم سميت قريشاً قال: الدابة في البحر من أعظم الدواب يقال لها القرش لا تمر بشيء من الغث والسمين إلا أكلته وهي تأكل ولا تؤكل تعلو ولا تعلى، وفي القاموس قرشه أي قطعه وجمعه من ههنا وههنا وضم بعضه إلى بعض ومنه قريش لتجمعهم إلى الحرم ولأنهم كانوا يتقرشون البياعات فيشترونها ولأن نضر بن كنانة اجتمع في ثوبه يوماً فقالوا: تقرش أو لأنه جاء إلى قومه فقالوا: كأنه جمل قريش أي شديداً أو لأنهم كانوا يقرشون الحاج فيسدون خلتها أو سميت القرش وهي دابة بحرية يخافها دواب البحر كلها.

فائدة: عن واثلة بن الأسقع قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله اصطفى كنانة من بني إسماعيل واصطفى من بني كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم»[١] رواه البغوي وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «الناس تبع بقريش في هذا الشأن مسلمهم وكافرهم»[٢] متفق عليه وعن جابر مرفوعاً «الناس تبع لقريش في الخير والشر»[٣] رواه مسلم.

قلت: لعل المراد من الحديث الأول قوة استعداد قريش ومن ثم ترى أفضل الصحابة وأكثر أولياء منهم وبالآخرين أنه تعالى لما بعث خاتم النبيين منهم فكأنهم هم المخاطبون أولاً بالشرائع والإيمان وسائر الناس تبع لهم قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوۡمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمۡۖ﴾ [إبراهيم: ٤] وقال الله تعالى: ﴿وَأَنذِرۡ عَشِيرَتَكَ ٱلۡأَقۡرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] فمن آمن منهم سن سنة حسنة باتباع الرسول فلهم أجرهم وأجر من تبعهم ولذا صاروا أفضل الناس بعد الأنبياء ومن كفر منهم وسلك طريق مخالفة النبي ﷺ في بدو الأمر ثم مات على ذلك فعليه إثم من كفر بعدهم كما أن قابيل أول من قتل يقاسم أهل النار بضعف عذاب جهنم قسمه صحاباً أخرجه البيهقي عن ابن عمر وقد مر في سورة والشمس في حديث أنه أشقى الناس، وعن ابن عمر مرفوعاً قال: «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان»[٤] متفق عليه، وعن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين»[٥] رواه البخاري.

قلت: المراد بالأمر الخلافة والغرض من حديث ابن عمر وجواب استخلاف قريش وليس الغرض منه الإخبار والغرض من حديث معاوية الدعاء بالسوء على من بنى من خليفة قريش عادل وعن سعد عن النبي ﷺ قال: «من يرد هوان قريش أهانه الله»[٦] رواه الترمذي، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «فضل الله قريشاً بسبع خصال لم يعطها أحداً قبلهم ولا يعطها أحداً بعدهم فضل الله قريشاً أني منهم وأن النبوة فيهم وأن الحجامة فيهم وأن السقاية فيهم ونصرهم على الفيل وعبدوا الله عشر سنين لم يعبدوه غيرهم وأنزل الله فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحداً غيرهم لئلاف قريش»[٧] رواه الحاكم والطبراني والبخاري في التاريخ، وعن زبير بن العوام مثله غير أنه لم يذكر أني منهم بل ذكر أن فيهم

---

(١) أخرجه مسلم في الفضائل حديث ١، والترمذي في المناقب باب ١، وأحمد في المسند ٤/١٠٧.

(٢) أخرجه البخاري في المناقب باب ١، ومسلم في الإمارة حديث ١، ٣.

(٣) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ٢.

(٤) أخرجه البخاري في الأحكام باب ٢، وأحمد في المسند ٢/١٢٨.

(٥) أخرجه البخاري في الأحكام باب ٢.

(٦) أخرجه الترمذي في المناقب باب ٦٥، وأحمد في المسند ١/٦٤، ١٧١، ١٨٣.

(٧) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/٥٣٦، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٢٤، والسيوطي في الدر المنثور ٦/٣٩٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٣٨١٩.

النبوة والخلافة والحجابة والسقاية والثلاثة النصر على الفيل وعبدوا الله عشر سنين ونزلت فيهم لئلاف قريش رواه الطبراني في الأوسط.

﴿إِۦلَٰفِهِمۡ﴾ بدل من الإيلاف الأول اتفق غير أبي جعفر على أنها بياء بعد الهمزة في اللفظ دون الخط إلا عبد الوهاب بن فليح عن ابن كثير فإنه قرأ إلفهم ساكنة اللام وإطلاق الإيلاف أولاً ثم إبدال المقيد عنه بقوله ﴿رِحۡلَةَ ٱلشِّتَآءِ وَٱلصَّيۡفِ﴾ للتفخيم فإنه كان من أعظم نعم الله عليهم وذاك لأن الحرم كان وادياً جدياً لا زرع فيه ولا ضرع فلولا الرحلتان لهم بالتجارة لم يكن لهم مقام ولا معاش، ولولا أن جعل الله مكة حرماً محترماً بحيث يكون الناس ويتقرضون لهم بالسوء قائلين قريش سكان حرم الله ولاة بيته لم يقدروا على الرحلتين فكانوايرتحلون رحلة في الشتاء إلى اليمن لأنها أدفأ وفي الصيف إلى الشام لأنها برد فيمتارون ويتجرون ويربحون، قال عطاء عن ابن عباس إنهم كانوا في ضر ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين وكانوا يقسمون ربحهم بين الفقير والغني حتى كان فقيرهم كغنيهم، قال الكلبي كان أول من حمل السمراء من الشام ورحل إليها الإبل هاشم بن عبد مناف، قال البغوي فشق عليهم الاختلاف إلى اليمن والشام فأخصبت تبالة وحرش من اليمن فحملوا الطعام إلى مكة أهل الساحل من البحر على السفن وأهل البر على الإبل والحمير فألقى أهل الساحل بجدة وأهل البر بالمحصب وأخصبت أهل الشام فحملوا الطعام إلى مكة فألقوا بالأبطح فامتاروا من قريب وكفاهم الله مؤونة الرحلتين وأمرهم بعبادة رب هذا البيت فقال: ﴿فَلۡيَعۡبُدُواْ﴾ إن كان لام لإيلاف متعلقاً بما قبله أو للتعجب فالفاء للعطف والسببية وإن كان متعلقاً بما بعده فهي زائدة أو في جواب شرط مقدر كما مر ﴿رَبَّ هَٰذَا ٱلۡبَيۡتِ﴾ أي الكعبة يعني الله سبحانه ذكر الله تعالى بصفة ربوبية البيت ولكون البيت باعثاً لأمنهم ﴿ٱلَّذِيٓ أَطۡعَمَهُم مِّن جُوعٖ وَءَامَنَهُم مِّنۡ خَوۡفِۢ ۝٤﴾ خوف أصحاب الفيل أو التخطف ببلدهم أو في السفر بجعلهم من أصحاب الحرم، وقال الضحاك والربيع والسفيان أمنهم من خوف انهدام فلا يصيب ببلدهم ذلك كله بدعاء إبراهيم عليه السلام ﴿رَبِّ ٱجۡعَلۡ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنٗا وَٱرۡزُقۡ أَهۡلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ﴾ [البقرة: ١٢٦] عن أبي الحسن القزويني موقوفاً إن خاف من عدو أو غيره فقراءة لإيلاف قريش أمان من كل سوء ذكره الجزري في الحصن الحصين وقال مجرب، قلت وقد أمرني شيخي وإمامي قدس الله سره السامي بقراءته في المخاوف لدفع كل سوء وبلاء وقال مجرب، قلت: وقد جربته كثيراً والله تعالى أعلم.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الماعون

مكية وهي سبع آيات

﴿أَرَءَيۡتَ ٱلَّذِي يُكَذِّبُ بِٱلدِّينِ ۝١ فَذَٰلِكَ ٱلَّذِي يَدُعُّ ٱلۡيَتِيمَ ۝٢ وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلۡمِسۡكِينِ ۝٣ فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ ۝٤ ٱلَّذِينَ هُمۡ عَن صَلَاتِهِمۡ سَاهُونَ ۝٥ ٱلَّذِينَ هُمۡ يُرَآءُونَ ۝٦ وَيَمۡنَعُونَ ٱلۡمَاعُونَ ۝٧﴾

﴿أَرَءَيۡتَ ٱلَّذِي يُكَذِّبُ ۝١﴾ الاستفهام للتعجب والرؤية بمعنى الإبصار والمعرفة فاقتصر على مفعول واحد وهو الموصول مع الصلة، وقال في البحر المواج الاستفهام للتقرير والرؤية بمعنى العلم والموصول خبر محذوف يعني ذلك تقديره أرأيت ذلك الذي يكذب بالدين، قال مقاتل نزلت في العاص بن وائل السهمي، وقال السدي ومقاتل وابن كيسان هو الوليد بن المغيرة، وقال الضحاك نزلت في عمرو بن عائذ المخزومي فصدر السورة على هذه الأقوال مكية وآخر السورة مدنية كذا قيل، وقال عطاء عن ابن عباس أرأيت الذي يكذب بالدين نزلت في رجل من المنافقين فالموصول للعهد وقيل للجنس ﴿بِٱلدِّينِ﴾ أي بالإسلام أو بالجزاء ﴿فَذَٰلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ذلك والفاء للسببية والجملة في مقام التعليل للجملة السابقة، وقيل: الفاء جزائية والشرط محذوف تقديره أرأيت وعرفت الذي يكذب بالدين فإن لم تعرفه فهو ذلك ﴿ٱلَّذِي يَدُعُّ ٱلۡيَتِيمَ﴾ أي يقهره ويدفعه عن حقه والدع والدفع بالعنف ﴿وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلۡمِسۡكِينِ ۝٣﴾ أي لا يأمر نفسه وأهله وغيره بإطعامه لأنه يكذب بالجزاء ﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ ۝٤ ٱلَّذِينَ هُمۡ عَن صَلَاتِهِمۡ سَاهُونَ ۝٥﴾ الفاء جزائية يعني إذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدين والموجب للذم والتوبيخ فالسهو عن الصلاة التي هي عماد الدين والرياء الذي هو شعبة الكفر ومنع الزكاة التي هي قنطرة الإسلام أولى بذلك ولذلك رتب عليه الويل أو للسببية على معنى فويل لهم، وإنما وضع المصلين موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع الخالق وساهون أي غافلون غير مبالين به، روى البغوي بسنده عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: سئل رسول الله ﷺ هم عن صلاتهم ساهون؟ قال: «إضاعة الوقت»[1] وفي رواية ابن جرير وأبي

---

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢/ ٢١٥، والبغوي في شرح السنة ٢/ ٢٤٦، وتفسيره ٧/ ٣٠٠.

يعلى قال: «هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها»، قال أبو العالية يصلونها لمواقيتها ولا يتمون ركوعها وسجودها، وقال قتادة ساه عنها لا يبالي صلى أو لم يصل قيل لا يرجون ثواباً إن صلوا ولا يخافون عليها عقاباً إن تركوا، وقال مجاهد غافلون فيها متهاونون بها وقال الحسن وهو الذي عليها إن صلاها رياء وإن فاتته لم يندم.

﴿ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ۝٦﴾ مفاعلة من الرؤية أي يراؤون الناس أعمالهم ليردوا الثناء عليها قال عليه السلام: «من صلى يرائي فقد أشرك ومن صام يرائي فقد أشرك ومن تصدق يرائي فقد أشرك»[١] رواه أحمد عن شداد بن أوس ﴿وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ۝٧﴾ قال قطرب الماعون في الأصل الشيء القليل والمراد ها هنا الزكاة كذا روي عن علي وابن عمر والحسن وقتادة والضحاك وإنما سمي الزكاة ماعوناً لكونها قليلاً من الكثير، وقال ابن مسعود الماعون الفاس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال مجاهد الماعون العارية، وقال عكرمة أعلاها الزكاة المفروضة وأدناها عارية المتاع، وقال محمد بن كعب والكلبي الماعون المعروف الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم، وقيل: الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والملح والنار، قال قلت يا رسول الله هذا الماء فما بال الملح والنار؟ قال: «يا حميراء من أعطى ناراً فكأنما تصدق بجميع ما أنضجت تلك النار من أعطى ملحاً فكأنما تصدق بجميع ما طيب تلك الملح ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحياها»[٢] رواه ابن ماجه، وأخرج ابن المنذر من طريق أبي طلحة عن ابن عباس قال قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ ٱلَّذِينَ﴾ الخ نزلت في المنافقين كانوا يراؤون المؤمنين بصلاتهم إذا حضروا ويتركونها إذا غابوا ويمنعون العارية، قال في المدارك روي عن أنس والحسن قالا الحمد لله الذي قال عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم لأن معنى عن سهو ترك وإعراض عنها وقلة التفات إليها وذلك فعل المنافقين ومعنى فيما يقع في الصلاة من حديث النفس ووسوسة الشيطان والحكم في ذلك التعوذ ودفع الوسوسة ما استطاع والعفو فيما لم يستطع عن عثمان بن أبي العاص قال: قلت: يا رسول الله إن الشيطان قد حال بين صلاتي وبين قراءتي يلبسها علي؟ فقال رسول الله ﷺ: «ذاك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثاً ففعلت ذلك فأذهبه الله عني»[٣] رواه مسلم، وعن القاسم بن محمد أن رجلاً سأله فقال: إني آهِمُ في صلاتي فيكثر ذلك علي فقال: «امض في صلاتك فإنه لم يذهب ذلك عنك حتى تنصرف وتقول ما أتممت صلاتي» والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤/١٢٦، والطبراني في المعجم الكبير ٧/٣٣٨، والحاكم في المستدرك ٤/ ٣٢٩.

(٢) أخرجه ابن ماجة حديث ٢٤٧٤.

(٣) أخرجه مسلم في السلام حديث ٦٨.

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الكوثر

مكية وهي ثلاث آيات

﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ ۝١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ ۝٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ ۝٣﴾

روى مسلم عن أنس قال: بينا رسول الله ﷺ «ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفا إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال: أنزلت علي آنفاً سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ ۝١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ ۝٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ ۝٣﴾ قال: «أتدرون ما الكوثر؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنه نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير هو حوض يرد عليه أمتي يوم القيامة آنيته عدد النجوم فيختلج العبد منهم فأقول رب إنها أمتي فيقول: ما تدري ما أحدث بعدك»[1] وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن أبي أيوب قال لما مات إبراهيم ابن رسول الله ﷺ مشى المشركون بعضهم إلى بعض فقالوا إن هذا الصابىء قد بتر الليلة فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ﴾ وكذا أخرج ابن المنذر عن ابن جريج، وأخرج ابن جرير عن شهر بن عطية قال: كان عقبة بن أبي معيط يقول لا يبقى لمحمد ولد وهو أبتر فأنزل الله فيه ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ﴾ وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير في قوله ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ﴾ قال أنزلت يوم الحديبية أتاه جبرئيل فقال انحر وارجع فقام فخطب خطبة القصر والنحر ثم ركع ركعتين ثم انصرف إلى البدن فنحرها وفيه غرابة شديدة، وأخرج البزار وغيره بسند صحيح عن ابن عباس قال قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش أنت سيد أهل المدينة ألا ترى إلى هذا المتصبر المنتبذ من قومه يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج وأهل السقاية وأهل السدانة قال: أنتم خير منه فنزلت ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ﴾، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر عن عكرمة قال: لما أوحي إلى النبي ﷺ قالت قريش بتر محمد منا فنزلت ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ﴾، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال: كانت قريش تقول إذا مات ذكور الرجل بتر فلان فلما مات ولد النبي ﷺ قال العاص بن وائل: بتر محمد فنزلت.

وأخرج البيهقي في الدلائل مثله عن محمد بن علي بن الحسين وسمي الولد القاسم،

---

(١) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٥٣.

وأخرج البيهقي في الدلائل عن مجاهد قال فنزلت في العاص بن وائل قال أنا شاني محمد، وذكر البغوي أن العاص بن وائل السهمي رأى النبي ﷺ يخرج من المسجد وهو يدخل فالتقيا عند باب بني سهم وتحدثا وأناس من صناديد قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا: من الذي تحدث معه قال ذلك الأبتر يعني النبي ﷺ وكان قد توفي ابن رسول الله ﷺ من خديجة، وذكر محمد بن إسحاق عن يزيد بن رومان قال: كان العاص بن وائل إذا ذكر رسول الله ﷺ قال دعوه فإنه رجل أبتر لا عقب له فإذا هلك انقطع ذكره فأنزل الله هذه السورة، قلت: والصحيح عندي أن نزول ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ﴾ لم يكن عند وفاة ابن النبي ﷺ فإن القاسم مات بمكة، قبل الهجرة وفي رواية قبل البعثة وما روي عن محمد بن علي فهو من رواية جابر الجعفي وهو كذاب وإبراهيم مات سنة عشر جزم به الواقدي وقال يوم الثلاثاء بعشر خلون من ربيع الأول كذا في سبيل الرشاد والصحيح في نزول هذه السورة رواية مسلم عن أنس ورواية البزار عن ابن عباس حين قدم كعب بن الأشرف مكة والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ ۝١﴾ قال أهل اللغة الكوثر فوعل من الكثرة كنوفل من النفل والعرب تسمي كل شيء كثير في العدد أو كثير في القدر والخطر كوثر ومن ها هنا ما روى البخاري ومن طريق أبي بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه، قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير إن ناساً يزعمون أنه نهر في الجنة؟ قال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه إياه فعلى هذا حمل ابن عباس اللام في الكوثر للجنس وزعم أن الحوض فرد من أفراده وكذا من قال هو النبوة والقرآن والأولى حمل اللام على العهد تفسيره بما فسر به النبي ﷺ كما ذكرنا حديث مسلم عن أنس وفي الصحيحين عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فضربت يدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أذفر قلت ما هذا يا جبرئيل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك الله»[1] وعند أحمد والترمذي عنه مرفوعاً قال: «هو أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وفيه طيور أعناقها كأعناق الجزر» قال عمر رضي الله عنه يا رسول الله إنها لناعمة قال: «آكلها أنعم منها يا عمر»[2] وأخرج الطبراني عن أسامة بن زيد أن امرأة حمزة بن عبد المطلب قالت يا رسول الله إنك أعطيت نهراً في الجنة يدعى الكوثر قال: «أجل وأرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ هو ما بين أيلة وصنعاء فيه أباريق مثل عدد النجوم» وأخرج الطبراني عن حذيفة في قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ ۝١﴾ قال: نهر في الجنة أجوف فيه آنية من الذهب والفضة لا يعلمها إلا

(١) أخرجه البخاري في الرقاق باب ٥٣.
(٢) أخرجه الترمذي في الجنة باب ١٠، وأحمد ٣/٢٣٦.

الله تعالى، وأخرج أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب والماء يجري على اللؤلؤ»(١) الحديث وأخرج البخاري عن عائشة أنها سئلت عن قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَعْطَيْنَـٰكَ ٱلْكَوْثَرَ ۝١﴾ قالت: نهر أعطاه الله تعالى نبيكم ﷺ ذكر الحوض في رواية بضع وخمسين صحابياً الخلفاء الأربعة وابن مسعود وابن عباس والحسن بن علي وحمزة بن عبد المطلب وعائشة وأم سلمة وأبو هريرة وأبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف وجابر بن عبد الله وغيرهم، وسرد السيوطي في البدور السافرة الأحاديث الواردة فيه نحواً من سبعين ﴿فَصَلِّ﴾ الفاء للسببية يعني فصل شكراً لله تعالى على ما أعطاك فإن الصلاة جامعة لأقسام الشكر باللسان والقلب والجوارح، وقيل معناه دم على الصلاة ﴿لِرَبِّكَ﴾ خالصاً لوجهه خلافاً لمن يصلون وينحرون بغير الله وخلافاً لمن يراؤون فيها ﴿وَٱنْحَرْ﴾ البدن التي هي خيار أموال العرب وتصدق على اليتامى والمساكين خلافاً لمن يدعون اليتامى والمساكين ويمنعون الماعون فهذه السورة كالمقابلة لسورة المقدمة، قال عكرمة وعطاء وقتادة فصل لربك صلاة العيد يوم النحر ونحر نسكك فعلى هذا يثبت به وجوب صلاة العيد والأضحية، وقال سعيد بن جبير فصل الصلاة المفروضة بجمع وانحر البدن بمنى، وروي عن ابن الجوزاء عن ابن عباس قال ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ﴾ وضع اليمين على الشمال في الصلاة عند النحر ﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ عدوك ومبغضك ﴿هُوَ ٱلْأَبْتَرُ﴾ أي لا عقب له بمعنى أنه لا يعقبه ذكر حسن ويعقبه اللعنة من الله والملائكة والناس أجمعين فلا يرد ما قيل إن العاص بن وائل كان له عقب وهو عمرو وهشام فكيف يثبت له البتر وانقطاع الولد وأن عمرو وهشام أسلما فقد انقطعت بينه وبينهما حتى لا يرثان فهم من أبناء رسول الله ﷺ وأزواجه أمهاتهم، وذكر خبر أن معرفاً باللام وإيراد ضمير الفصل للدلالة على الحصر يعني لست بأبتر فإنه يبقى ذكرك مع ذكر الله تعالى أبداً ويدوم حسن صيتك وآثار فضلك إلى يوم القيامة والآخرة خير لك من الأولى ويبقى ذكر المؤمنين من أمتك على ألسنة الملائكة والمؤمنين في قولهم اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٣٦١، وابن ماجه حديث ٤٣٣٤، وأحمد في المسند ٢/ ٦٧، ١٥٨، ٣/ ١٠٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الكافرون

مكية وهي ست آيات

﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ ۝١ لَآ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝٢ وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ ۝٣ وَلَآ أَنَا۠ عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ ۝٤ وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ ۝٥ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِىَ دِينِ ۝٦﴾

أخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن ابن عباس أن قريشاً دعت رسول الله ﷺ إلى أن يعطوه مالاً فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجوه ما أراد من النساء فقالوا: هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة قال حتى أنظر ما يأتيني من ربي، وأخرج عبد الرزاق عن وهب بلفظ قالت قريش: إن سرك أن يعقبك عاماً وترجع في ديننا عاماً وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن ميناء لقي الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد ونعبد ما تعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فأنزل الله تعالى ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ ۝١﴾ خطاب لجماعة مخصوصة سألوا المسالمة قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون ﴿لَآ أَعْبُدُ﴾ أبداً ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ غير الله تعالى من الأوثان نفي لموافقتهم في العبادة في المستقبل من الزمان حتى يطابق السؤال لأن سؤالهم كان من المسالمة والمصالحة في الاستقبال مع ظهور مباينة النبي ﷺ الكفار في الحال وكما قال البيضاوي إن لا لا تدخل على المضارع بمعنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل إلا على المضارع بمعنى الحال ﴿وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ﴾ فيما يستقبل لأنه في مقابلة لا أعبد ﴿مَآ أَعْبُدُ﴾ أورد ما موضع من للمطابقة أو لأن المراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل ولا أنتم عابدون الحق، وقيل ما مصدرية ﴿وَلَآ أَنَا۠ عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ ۝٤ وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ﴾ قرأ هشام عابدون في الموضعين وعابد بالإمالة والباقون بالفتح قال أكثر أهل المعاني إن القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجاري خطابهم وعلى هذا مذاهبهم التكرار لإرادة التوكيد والإفهام كما أن من مذاهب الاختصار لإرادة التخفيف والإيجاز فهذا تكرير للتأكيد، وقال القتيبي تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك أنهم قالوا إن سرك أن تدخل دينك عاماً فادخل في ديننا عاماً فنزلت السورة كأنه نفي المشاركة في الوقتين، وقيل: كلمتان الأوليان بمعنى الذي والأخريان مصدريتان فالمقصود نفي المشاركة من حيث المعبودون حيث كيفية العبادة.

﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ الذي أنتم عليه لا تتركونه أبداً فهو إخبار كقوله تعالى ﴿وَلِيَ دِينِ﴾ أي ديني الذي أنا عليه لا أرفضه أبداً إن شاء الله تعالى فليس فيه إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد بل تذييل وتأكيد لما سبق وتقديم الخبر للحصر فلا يحكم بكون الآية منسوخة بآية القتال ولا يجوز تفسيره بالمشاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه لأن النبي ﷺ لم يزل يدعوهم إلى الإسلام ما زال الكفار على إيذائه وإيذاء أصحابه وجاز أن يكون المعنى لكم جزاء أعمالكم ولي جزاء أعمالي، قرأ نافع وحفص وهشام ﴿وَلِيَ دِينِ﴾ والباقون بإسكانها وهي رواية مشهورة عن البزي، وقال الدالاني وبه أخذ وقد مر في حديث أنس وابن عباس في تفسير إذا زلزلت قوله ﷺ قال: «قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن»(١) وعن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «نعم السورتان هما تقرآن في الركعتين، قبل الفجر الكافرون والإخلاص»(٢) رواه ابن هشام، وعن فروة بن نوفل بن معاوية عن أبيه أنه قال يا رسول الله علمني شيئاً أقوله إذا أويت إلى فراشي قال: «اقرأ قل يا أيها الكافرون فإنها براءة من الشرك»(٣) رواه الترمذي وأبو داود والدارمي وعن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ: «أتحب يا جبير إذا خرجت في سفر تكون أمثل أصحابك هيئة وأكثر زاداً؟» فقلت: نعم بأبي أنت وأمي قال: «فاقرأ هذه السورة الخمس قل يا أيها الكافرون وإذا جاء نصرالله وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وافتح كل سورة ببسم الله الرحمن الرحيم واختم قراءتك بها» قال جبير: وكنت غنياً وكثير المال فكنت أخرج في سفر فأكون أبذلهم هيئة وأقلهم زاداً فما تركت منذ علمتهن من رسول الله ﷺ وقرأت بهن أكون أحسنهم هيئة وأكثرهم زاداً حتى أرجع من سفري»(٤) رواه أبو يعلى، وعن علي قال: لدغت النبي ﷺ عقرب فدعا بماء وملح وجعل يمسح عليها ويقرأ قل يا أيها الكافرون وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس(٥). والله تعالى أعلم.

---

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه بنحوه ابن ماجه حديث ١١٥٠، وأحمد في المسند ٦/ ٢٣٩.

(٣) أخرجه أبو داود في الأدب باب ٩٨، والترمذي في الدعوات باب ٢٢، والدارمي في فضائل القرآن باب ٢٣، وأحمد في المسند ٥/ ٤٥٦.

(٤) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١٣٣، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ٤٠٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٧٥٢٦.

(٥) أخرجه بنحوه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/ ٦٣٠، ٦٣١.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة النصر

مدنية وهي ثلاث آيات

﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ ٱلنَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ ٱللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَٱسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُۥ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾﴾

أخرج عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري قال: لما دخل رسول الله ﷺ مكة عام الفتح بعث خالد بن الوليد فقاتل بمن معه صفوف قريش بأسفل مكة حتى هزمهم الله ثم أمر بالسلاح فرفع عنهم فدخلوا في الدين فأنزل الله تعالى ﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ﴾ أي إظهاره إياك على أعدائك وعلى تقدير نزول هذه السورة بعد فتح مكة يعني يوم الفتح فإذا ها هنا بمعنى إذ كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَمْرُنَا وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ﴾ [النصر: ١] وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ ٱلشَّمْسِ﴾ [الكهف: ٨٦] ﴿وَٱلْفَتْحُ﴾ يعني فتح مكة، روى الطبراني، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ يوم الفتح هذا ما وعدني ربي ثم قرأ ﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ﴾. وكانت قصة الفتح على ما ذكر أصحاب الأخبار أن رسول الله ﷺ لما صالح قريشاً عام الحديبية على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيه الناس وأنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش دخل فيه فدخلت بنو بكر في عقد قريش وخزاعة في عقد رسول الله ﷺ وكان بينهما شر قديم، ثم إن بني نفاثة من بني بكر عدت على خزاعة فخرج نوفل بن معاوية الديلمي منهم حتى بيت خزاعة بالوتير موضع أسفل مكة وقاتلوهم حتى دخلوا الحرم وما تركوا القتال وأمدت قريش بني بكر بالسلاح وقاتل بعضهم معهم ليلاً مستخفياً منهم صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وشيبة بن عثمان وخويطب بن عبد العزى مع عبيدهم ثم ندمت قريش على نقض العهد ولام بعضهم بعضاً بعضاً وخرج عمرو بن سالم الخزاعي في أربعين راكباً بعد القتال إلى رسول الله ﷺ يخبرونه بالذي أصابهم ويستنصرونه أخبر رسول الله ﷺ يوقفه بني نفاثة وخزاعة قبل بلوغ الخبر، وقال ينقضون العهد لأمر يريد الله قالت عائشة خير قال: خير روى محمد بن عمرو عنها والطبراني عن ميمونة نحوها.

ولما قدم عمرو بن سالم قام رسول الله ﷺ يجر رداءه ويقول: «لا نصرت إن لم أنصرك يا عمرو وبما أنصر به نفسي» وذلك في شعبان على رأس اثنين وعشرين شهراً من

صلح الحديبية فأرسل رسول الله ﷺ حمزة إلى قريش يخبرهم بين أمور ثلاثة أن أدوا دية قتلى خزاعة وهم ثلاثة وعشرون قتيلاً أو من خلف من نقض الصلح وهم بنو نفاثة أو ينبذ إليكم على سواء فاختلف قول قريش ثم آل أمرهم إن نبذ الصلح ورجع حمزة بالنبذ، وشاور النبي ﷺ أبا بكر وعمر فأشار أبو بكر بالصلح واللين وقال هم قومك حتى رأى أنه سيتبعني وأشار عمر بالحرب وقال هم رأس الكفر زعموا أنك ساحر كاهن كذاب ولم يدع شيئاً مما كان يقولونه وقال لا تذل العرب حتى يذل أهل مكة فاختار النبي ﷺ رأي عمر فخبر رسول الله ﷺ مخفياً أمره وحرض العرب فجاء أسلم وغفار ومزينة وحرفية وأشجع وسليم فمنهم من وافاه بالمدينة ومنهم من لحقه في الطريق والمسلمون عشرة آلاف، وقيل: اثنا عشر ألفاً ويجمع بأن العشرة حين الخروج من المدينة وتلاحق به ألفان ثم ندم قريش على نبذ الصلح فبعث أبا سفيان ودخل على ابنته أم حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته عنه وقالت: هو فراش رسول الله ﷺ لقد أصابك يا بنية بعدي شر قالت: هداني الله للإسلام وأنت يا أبت سيد قريش وكبيرها كيف يسقط عنك الدخول في الإسلام وتعبد حجراً لا يسمع ولا يبصر؟ فقام من عندها، فدخل على رسول الله ﷺ فكلمه فلم يرد عليه شيئاً ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه وأن يكلم له رسول الله ﷺ فقال: ما أنا بفاعل، ثم أتى عمر فكلمه فقال: والله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به فدخل على عليّ وعنده فاطمة والحسن فقال: يا علي إنك أمس القوم مني رحيماً أشفع لنا إلى رسول الله ﷺ فقال: ويحك يا أبا سفيان لقد عزم رسول الله ﷺ ما يستطيع أحد أن يكلمه، فالتفت إلى فاطمة فقال هل لك أن تأمري بنيك هذا فيجير بين الناس فأبت فقال: يا أبا الحسن اشتد الأمر علي فانصحني فقال: والله لا أعلم شيئاً يغنيك لكنك سيد بني كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك قال وترى ذلك مغنياً عني شيئاً قال لا ولكن لا أجد غير ذلك.

فقام أبو سفيان في المسجد فقال: يا أيها الناس إني قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق وقدم على قريش وقضى القصة قالوا والله إن أراد على إلا أن لعب لك فاستخلف النبي ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم، وقيل أبا ذر الغفاري وهو الصحيح رواه الطبراني. خرج رسول الله ﷺ الأربعاء لعشر خلون من رمضان سنة ثمان من الهجرة وقيل غير ذلك وقال رسول الله ﷺ: «اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش» روى البخاري عن علي يقول بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوا منها قال فانطلقنا تتعادى بنا خيلنا حتى أتينا روضة فإذا نحن بالظعينة قلنا أخرجي الكتاب قالت ما معي كتاب فقلنا لتخرجي الكتاب أو لتلقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا فيه من حاطب بن بلتعة إلى الناس بمكة من المشركين يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ فقال: يا حاطب ما هذا؟ قال: يا رسول الله لا تعجل عليَّ إني كنت امرأ ملصقاً في قريش وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون أهليهم وأموالهم فأحببت إذا فاتني ذلك من أنسب فيهم أن اتخذوا عندهم هذا

يحمون قرابتي ولم أفعله ارتداداً عن ديني ولا رضاً بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله ﷺ: «أما إنه قد صدقكم» فقال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال إنه قد شهد بدراً وما يدريك يا عمر أن الله تعالى عز وجل اطلع على من شهد بدراً فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فرقت عينا عمر فأنزل الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ﴾ [الممتحنة: ١] إلى قوله ﴿سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ﴾ [الممتحنة: ١] وصام رسول الله ﷺ وصام الناس معه فلما بلغ الكديد أفطر وأفطروا فلم يزل مفطراً حتى انسلخ الشهر، وخرج العباس بن عبد المطلب مهاجراً فلقيه بالجحفة وكان قبل مقيماً بمكة على سقاية برضاه ولقيه بالأبواء أبو سفيان بن الحارث ابن عمه وابنه جعفر بن أبي سفيان وأسلما قبل دخول مكة، قيل: بل لقيه هو وعبد الله بن أمية ابن عمته عاتكة فأعرض رسول الله ﷺ عنهما وقال: لا حاجة لي بهما فقد هتكا عرضي وقالا لي ما قالا فألجؤوا وكلمت أم سلمة فيهما فأذن لهما فلما كان بالقديد عقد الألوية والرايات ودفعها إلى القبائل وراية النبي ﷺ مع الزبير، ثم نزل بمر الظهران عشاء وقد عميت الأخبار عن قريش.

فخرج تلك الليلة أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقة يتجسسون الأخبار وأمر النبي ﷺ أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف ناراً وقال العباس بن عبد المطلب ليلتئذ واصباح قريش والله لئن دخل النبي ﷺ مكة عنوة إنه لهلاك قريش إلى آخر الدهر فخرج عباس على بغلة رسول الله ﷺ ليرى حطاباً أو صاحب لبن أو ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ فيستأمنونه قبل أن يدخلها عليهم عنوة فسمع عباس صوت أبي سفيان يقول والله ما رأيت كالليل نيراناً، فقال عباس ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله ﷺ قد جاء بما لا قبل لكم به فقال: ما الحيلة؟ فقال عباس يا أبا سفيان لئن ظفر بك ليضربن عنقك فاركب في عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله ﷺ فتستأمنه فرجع فكلما مرا بنا نظروا إليه وقالوا هذا عم رسول الله ﷺ على بغلة رسول الله ﷺ حتى مرا بنار عمر فلما رأى عمر أبا سفيان قام عمر فقال: هذا أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منه بغير عهد ولا عقد فاشتد نحر رسول الله ﷺ فدخل عباس مع أبي سفيان على رسول الله ﷺ ودخل عليه عمر ما تصنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني كعب ما قلت هذا قال: مهلاً يا عباس لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من إسلام الخطاب فقال رسول الله ﷺ: اذهب به يا عباس إلى رحلك فلما أصبح عذابه عباس إلى رسول الله ﷺ قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله قال بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله غيره لقد أغنى شيئاً بعد، قال: ويحك يا أبا سفيان ألم يأن أن تعلم أني رسول الله قال بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك أما هذه ففي نفسي منها شيء، قال عباس ويلك أسلم وأشهد أن لا إله إلا الله قبل أن يضرب عنقك فشهد شهادة الحق وأسلم وأسلم حكيم وبديل قبل أبي سفيان هذا رواية إسحاق بن راهويه بسند صحيح. وعند الطبراني أن رسول الله ﷺ قال يعني يا عباد الله إن

أبا سفيان بالأراك فخذوه وعند ابن أبي شيبة إن أبا سفيان وأصحابه أخذهم حرس رسول الله ﷺ من الأنصار وكان الحرس تلك الليلة عمر فقال احبسوه فحبسوه حتى أصبح وعند ابن أبي شيبة قال أبو سفيان دلوني على العباس وفي رواية فيهم عباس فذهب به إلى رسول الله ﷺ إلى آخر القصة.

وقال رسول الله ﷺ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن» فصرخ أبو سفيان في المسجد بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به وأخبر بما أتى به من الأمان فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد ولما أسلم حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء وبايعاه بعثهما رسول الله ﷺ بين يديه إلى قريش يدعوهم إلى الإسلام وبعث رسول الله ﷺ الزبير وأعطاه الراية وأمره على خيل المهاجرين والأنصار وأمره أن يركز راية بأعلى مكة بالحجون، وقال لا تبرح حتى أمرتك ومن ثم دخل رسول الله ﷺ وضربت هناك قبة وأمر خالد بن الوليد فيمن أسلم من قضاعة وبني سليم أن يدخل من أسفل مكة وبها بنو بكر قد استغفرتهم قريش وبنو الحارث بن عبد مناف ومن كان من الأحابيش أمرتهم قريش أن يكونوا بأسفل مكة وقال النبي ﷺ لخالد والزبير حين بعثهما لا تقاتلا إلا من قاتلكم وأمر سعد بن عبادة أن يدخل في بعض الناس من كداء وأعطاه رسول الله ﷺ راية فقال سعد حين توجه داخلاً اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة، فسمعها رجل من المهاجرين فقال: يا رسول الله اسمع ما قال سعد بن عبادة من أين يكون له في قريش صولة؟ فقال رسول الله ﷺ لعلي أدركه فخذ الراية فكن أنت تدخل بها فذهب علي بالراية حتى غرزها عند الركن، وروى أبو يعلى عن الزبير أن النبي ﷺ دفع الراية إليه فدخل مكة بلواءين فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير فقال: وأما خالد بن الوليد فلما دخل من أسفل مكة منعه من كان هناك من المشركين قريش وغيرهم أن تشتهروا له السلاح ورموه بالنبل وقالوا لا تدخلها عنوة فصاح خالد في أصحابه فقاتلهم وقتل منهم أربعة وعشرون رجلاً من قريش وأربعة من هذيل. وقال ابن إسحاق أصيب من المشركين اثني أو ثلاثة عشر وانهزموا أقبح الانهزام حتى قتلوا بالحروة وهم مولون من كل وجه وانطلقت طائفة منهم فوق رؤوس الجبال واتبعهم المسلمون ولم يقتل من المسلمين إلا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز بن جابر الفهري وجيش بن خالد بن ربيعة كانا في خيل خالد بن الوليد فشذا عنه وسلكا طريقاً غير طريقه فقتلا جميعاً.

وكان رسول الله ﷺ قد عهد إلى أمرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا بمكة أن لا تقتلوا أحد إلا من قاتلهم إلا نفر أسماهم فأمرهم بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة عبد الله بن أبي سرح كان أسلم ثم ارتد فشفع فيه عثمان يوم الفتح فحقن دمه وأسلم بعد ذلك وعكرمة بن أبي جهل فقيل إسلامه وحويرث بن نقيد كان يؤذي رسول الله ﷺ ونحن نرهب حين هاجرت إلى المدينة فقتله علي ومقيس بن صبابة نقيد كان أسلم، ثم أتى على رجل من الأنصار فقتله وكان الأنصاري قتل أخاه هشاماً خطأ في غزوة ذي قردة ظنه من

العدو فجاء مقيس فأخذ الدية ثم ارتد فقتله غيلة بن عبد الله رجل من قومه وهبار بن الأسود كان شديد الأذى للمسلمين وعرض لزينب بنت رسول الله ﷺ فتحس بها فأسقطت ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت أسلم يوم الفتح فعفا عنه رسول الله ﷺ والحارث بن الطلاطل الخزاعي قتله على ذكره. . . أبو معشر وكعب بن الزبير الشاعر كان يهجو فأسلم ومدح رسول الله ﷺ ذكره الحاكم ووحشي بن حرب قاتل حمزة فهرب إلى الطائف ثم جاء فأسلم وعبد الله بن حنظل كان اسمه عبد العزي كان قد أسلم وسماه رسول الله ﷺ عبد الله وبعثه ساعياً وبعث معه رجلاً من خزاعة وكان يصنع له طعاماً ويخدمه فنزلا منزلاً وأمره أن يذبح له ويصنع طعاماً وقام نصف النهار فاستيقظ ولم يضع له شيئاً فعدا عليه فقتله ثم ارتد وهرب إلى مكة وكانت له قينتان تغنيان بهجاء رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ بقتلهما معه فقتلت يوم الفتح إحداهما وهربت الأخرى فقتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه وأسلمت التي هربت وسارة مولاة عمر بن هاشم كانت مغنية نواحة بمكة وهي التي وجد معها كتاب حاطب بن أبي بلتعة أسلمت وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان عن كبد حمزة عم رسول الله ﷺ أسلمت فعفى عنها وهرب صفوان بن أمية إلى جدة ليركب منها إلى اليمن فاستأمن له عمير بن وهب فأتى رسول الله ﷺ اجعلني في أمري بالخيار إلى شهرين فخيره رسول الله ﷺ إلى أربعة أشهر ثم أسلم بعد ذلك ودخل رسول الله ﷺ مكة وعلى رأسه سواء، رواه أحمد ومسلم وأربعة في الصحيحين على رأسه المغفر وجمع بأنه كان على رأسه المغفر ثم نزع المغفر ولبس العمامة وكان يقرأ سورة الفتح يرجع صوته بالقراءة كذا في الصحيحين فنزل رسول الله ﷺ ومعه أم سلمة وميمونة زوجتيه في قبة من أدم بالحجون لخيف بني كنانة حيث تقاسم قريش وكنانة على بني هاشم وبني المطلب أن لا يناكحوهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا إليهم رسول الله ﷺ فقيل: ألا تنزل منزلك من الشعب؟ فقال: هل ترك لنا عقيل منزلاً؟ وقد باع عقيل منزل رسول الله ﷺ ومنزل إخوته من الرجال والنساء بمكة فقيل فأنزل في بعض بيوت مكة غير منازلك فأبى وقال: لا أدخل البيوت وكان يأتي في المسجد لكل صلاة من الحجون فمكث في منزله ساعة من النهار فاغتسل وسترته فاطمة وصلى ثمان ركعات سبحة الضحى، رواه مسلم. وعند البخاري عن أم هانىء أنه ﷺ اغتسل في بيتها وصلى ثم ركب راحلة وأتى الكعبة واستلم الركن بمحجنه وكبر وكبر المسلمون حتى ارتجت مكة تكبيراً وجعل رسول الله ﷺ يشير إليهم أن اسكنوا والمشركون فوق الجبال ينظرون ثم طاف بالبيت على راحلته سبعاً يستلم الركن بمحجنه وكان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً مرصعة بالرصاص وكان هبل أعظمها وهو وجاه الكعبة على بابها وأساف ونائله حيث ينحرون ويذبحون فجعل رسول الله ﷺ كلما مر بصنم منها يشير إليه ويطعن في عينه ويقول: ﴿جَآءَ ٱلۡحَقُّ وَزَهَقَ ٱلۡبَٰطِلُۚ إِنَّ ٱلۡبَٰطِلَ كَانَ زَهُوقٗا﴾ [الإسراء: ٨١] فما يشير بصنم إلا سقط بوجهه أو بقضاه من غير أن يمسه.

وأراد فضالة بن عمر الليثي قتل رسول الله ﷺ وهو يطوف فلما دنا منه قال يا فضالة

قال نعم قال ماذا كنت تحدث به نفسك قال لا شيء كنت أذكر الله فضحك رسول الله ﷺ وقال استغفر الله ثم وضع يده على صدره فكان فضالة يقول: والله ما رفع يده عن صدري حتى لم يكن شيء أحب إلي منه فلما فرغ من طوافه نزل عن راحلته على أيدي الرجال لم يجد مناخاً في المسجد وأناخ البعير خارج المسجد ثم انتهى إلى مقام وهو لاحق بالكعبة والدرع عليه والمغفر وعمامة بين كتفيه فصلى ركعتين ثم انصرف إلى زمزم فاطلع فيها، وقال لولا أن يغلب بنو عبد المطلب لنزعت منها دلواً فنزعه عباس ويقال الحارث بن عبد المطلب دلواً فشرب منه وتوضأ المسلمون يبتدرون بوضوئه يصبونه على وجوههم والمشركون ينظرون إليهم ويتعجبون ويقولون ما رأينا ملكاً قط أبلغ منه فلا سمعنا به أمر بهبل فكسر وعن علي قال: قال رسول الله ﷺ اجلس فجلست إلى جنب الكعبة فصعد رسول الله ﷺ ثم قال يا علي اصعد على منكبي ففعلت فلما نهض بي خيل إلي لو شئت نلت أفق السماء فصعدت فوق الكعبة فقال انقض صنمهم الأكبر وكان من نحاس موتداً بأوتاد من حديد إلى الأرض فقال عالجه ويقول ﴿جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَٰطِلُ ۚ إِنَّ ٱلْبَٰطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١] فرميت به، فأرسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة يأتي بمفتاح الكعبة فقال عثمان هو عند أمي فأرسل إليها فقالت لا واللات والعزى لا أدفعه إليك أبداً فقال لها عثمان لا لات ولا عزى إن لم تفعلي قتلت أنا وأخي فأبطأ وعثمان ورسول الله ﷺ ينتظره فبعث أبا بكر وعمر فلما سمعت صوت أبي بكر وعمر قالت يا بني خذ المفتاح فإن تأخذ أنت أحب إلي من أن يأخذونه هم عدوي، فأخذه عثمان فجاء به رسول الله ﷺ فتناول رسول الله ﷺ منه المفتاح، ففتح الكعبة بيده وكان هو طلحة يقولون لا يفتح الكعبة إلا هم فأمر رسول الله ﷺ عمر بإزالة الصور عن البيت قبل دخوله فتجرد المسلمون في الأزر وأخذ الولاء وارتجزوا على زمزم ويغسلون الكعبة ظهرها وبطنها فلم يدعوا أثراً من المشركين إلا محوه وغسلوه فدخل رسول الله ﷺ الكعبة هو وأسامة بن زيد وطلحة وأغلقوا عليهم الباب فجعل رسول الله ﷺ عموداً عن يمينه وعمودين عن يساره وثلاثة أعمدة نحو باب البيت ورائه بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع أو ذراعين فصلى ركعتين، ثم خرج وصلى ركعتين قبل القبلة وقال: «هذه القبلة».

ثم قام على باب البيت قال: «لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ألا إن كل مأثرة ودم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين وأول دم أضعه دم ربيعة بن الحارث إلا سدانة البيت وسقاية الحاج ألا في قتيل العصا والسوط والخطأ شبه والعمد الدية المغلظة مائة ناقة منها أربعون في بطونها أولادها ولا وصية لوارث وإن الولد للفراش وللعاهر الحجر ولا يحل لامرأة أن تعطي من مال زوجها إلا بإذنه والمسلمون يد واحد على من سواهم ولا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين ولا جلب ولا جنب ولا يؤخذ صدقات المسلمين إلا في بيوتهم وأفنيتهم ولا تنكح امرأة على عمتها ولا على خالتها والبينة على من ادعى واليمين على من أنكر ولا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم ولا صلاة بعد العصر وبعد الصبح وأنهاكم عن صوم يومين يوم الفطر ويوم

الأضحى وعن اللبستين لا يحتبى في ثوب واحد ولا يشتمل الصماء، يا معشر قريش إن الله قد ذهب عنكم الجاهلية وتعظمها بالآباء الناس ابن آدم وآدم خلق من تراب، ثم تلا: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ﴾ [الحجرات: ١٣] الآية يا أهل مكة ماذا ترون أني فاعل بكم؟ قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم قال: لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم طلقاء» فأعتقهم رسول الله ﷺ فخرجوا كما نشروا من القبور.

وروى البخاري عن أبي هريرة إن عام الفتح قتلت خزاعة رجلاً من بني ليث بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله ﷺ فقال: إن الله قد حبس عن مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين إلا وأنها لم تحل لأحد قبلي ولا يحل لأحد بعدي وإنما حلت لي ساعة من نهار ألا وإنها ساعتي هذه حرام لا يختلى شوكها ولا يعضد شجرتها ولا يلتقط ساقطها إلا ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما يؤدي وإما يقاد فقال له رجل من أهل اليمن يقال له أبو شاة اكتب لي يا رسول الله فقال: اكتبوا له، وقام رجل من قريش فقال يا رسول الله الأذخر قال إلا الإذخر.

وفي رواية قام رجل فقال: يا رسول الله إني قد عاهرت في الجاهلية، فقال عليه السلام من عاهر بامرأة لا يملكها أو أمة قوم آخرين ثم ادعى ولده بعد ذلك فإنه لا يجوز له ولا يرث ولا يورث ولاء خالكم إلا قد عرفتموها أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم» ونادى منادي رسول الله ﷺ بمكة من كان يؤمن بالله وباليوم الآخر فلا يدع ما في بيته صنماً إلا كسره فلما حانت الظهر أمر بلالاً أن يؤذن بالظهر يومئذ فوق الكعبة يغبط بذلك المشركون وقريش فوق رؤوس الجبال وقد فسر وجوههم وتعيبوا وأبو سفيان وخالد بن أسيد وحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة فقال خالد بن أسيد لقد أكرم الله أسيداً أن لا يكون يسمع هذا وقال الحارث أما والله لو أعلم، أنه محق لاتبعه وقال بعض بني سعيد بن العاص لقد أكرم الله سعيداً إذ قبضه قبل أن يرى هذا الأسود على ظهر الكعبة وقال أبو سفيان لا أقول شيئاً لو تكلمت لأخبرت عني هذه الحصا، فأتى جبرائيل بما قالوا فأخبرهم رسول الله ﷺ بما قالوا فقالوا: نشهد أنك رسول الله ﷺ فأسلم أهل مكة ورمى بعض المسلمين أبا قحافة فشجه فأخذت قلادة أسماء بنت أبي بكر فأدركه أبو بكر وهو يستدمي فمسح الدم عن وجهه وجاء به إلى رسول الله ﷺ فقال هلا تركت الشي حتى آتيه فمسح صدره فأسلم وكان رأس أبي قحافة ولحيته كالثغامة فقال عليه السلام: «غيروا هذا الشيب وجنبوه السواد» فجلس رسول الله ﷺ على الصفا وعمر أسفل منه يأخذ عن الناس البيعة على الإيمان بالله وشهادة أن لا إله إلا الله وحده وأن محمداً عبده ورسوله فجاء الكبار والصغار والرجال والنساء فبايعهم ولما فرغ عن بيعة الرجال بايع النساء قالت عائشة والله ما مست يد رسول الله ﷺ امرأة قط ما كان يبايعهن إلا كلاماً. وروى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ لما فرغ من طوافه أتى الصفا فعلا منه حتى يرى البيت فرفع يديه وجعل يحمد الله تعالى ويذكره ويدعو بما شاء الله أن يدعوه والأنصار تحته فقال بعضهم لبعض أما

الرجل فأدركته رغبة في قربته ورأفة في عشيرته فجاء الوحي فقال رسول الله ﷺ: «يا معشر الأنصار» قالوا: لبيك يا رسول الله قال: قلتم كذا قالوا: نعم، قال: «فحاشا وكلا إني عبد الله ورسوله هاجرت إلى الله وإليكم المحيا محياكم والممات مماتكم» فأقبلوا إليه يبكون ويقولون: والله يا رسول الله ما قلنا الذي قلنا إلا للضنين بالله وبرسوله فقال رسول الله ﷺ: «فإن الله ورسوله بعد ردتكم بصدقاتكم» واستقرض رسول الله من ثلاثة نفر من قريش خمسين ألف درهم من صفوان بن أمية وأربعين ألف درهم من عبد الله بن ربيعة وأربعين ألف من حويطب بن عبد العزى فقسمها بين أهل الضعف من أصحابه فلما فتح الله هوازن ردها، وقال إنما جزاء السلف الحمد والأداء وقال رسول الله ﷺ: «لا تغزى مكة بعد اليوم» وقال: «لا هجرة بعد الفتح».

وروى أبو يعلى وأبو نعيم عن ابن عباس قال: لما فتح مكة إن إبليس أن أنة فاجتمعت ذريته فقال أيئسوا أن ترد أمة محمد إلى الشرك وروى ابن أبي شيبة عن مكحول لما دخل رسول الله ﷺ مكة تلقته الجن يرمونه بالشرر فقال جبرائيل عليه السلام: «تعوذ يا محمد بهؤلاء الكلمات أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما نزل من السماء وما يعرج فيها ومن شر ما بث في الأرض وما يخرج منها ومن شر الليل والنهار ومن شر كل طارق يطرق إلا طارق يطرق بخير يا رحمن»، وروى البيهقي عن ابن أبي أبزى قال: لما فتح مكة جاءت عجوز حبشية شمطاء تخمش وجهاً وتدعو بالويل فقيل يا رسول الله: «رأينا عجوزاً شمطاء حبشية تخمش وجهها وتدعو بالويل فقال تلك قائلة أيئست أن تعبد ببلدكم هذا أبداً ونزلت يوم الفتح ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا۟ ٱلْأَمَـٰنَـٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨] الآية فدعا رسول الله ﷺ عثمان بن طلحة فدفع إليه المفتاح وقال خذها خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم إن الله استأمنكم على بيته فكلوا مما يصل إليكم من هذا البيت بالمعروف، وروي أنه جاء جبرائيل فقال: ما دام هذا البيت أوليته من لبناته قائمة فإن المفتاح والسدانة في آل عثمان فكان المفتاح معه فلما مات دفعه إلى أخيه شيبة فالمفتاح والسدانة في أولادهم إلى يوم القيامة وأقام رسول الله ﷺ بمكة تسع عشرة ليلة يقصر الصلاة»، رواه البخاري وفي رواية أبي داود سبع عشرة وعند الترمذي والبخاري ثمان عشر، وجه الجمع أنه تسع عشر مع يوم الدخول والخروج وسبع عشر بإسقاطهما وثمان عشر من حيث الساعات وما روي خمس عشرة فضعفها النووي في الخلاصة ولما فتح الله مكة قالت العرب بعضهم لبعض إذا ظفر محمد يا أهل الحرم وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجاً بعد أن كانوا يدخلون واحداً واحداً واثنين اثنين وهو قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتَ ٱلنَّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِينِ ٱللَّهِ﴾ جملة يدخلون حال من مفعول رأيت إن كان بمعنى روية البصر وإلا فمفعوله الثاني ﴿أَفْوَاجًا﴾ حال من فاعل يدخلون قال مقاتل وعكرمة أراد بالناس أهل اليمن، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «أتتكم أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوباً للإيمان والحكمة يمانية والفخر والخيلاء في أصحاب الإبل والسكينة والوقار في أهل الغنم» متفق عليه.

وجواب إذا جاء قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي متلبساً بحمد ربك يعني قل سبحان الله وبحمده، متعجباً حامداً لما تيسر الله لك ما لم يخطر ببال أحد أن يفتح عنوة وقد منعها الله من أصحاب الفيل عن أنس قال: «لما دخل رسول الله ﷺ مكة استشرفه الناس فوضع رأسه ﷺ على رحله متخشعاً» رواه الحاكم بسند جيد، وعن أبي هريرة نحوه بلفظ ليمس وسط رحله ويقرب منها تواضعاً حتى رأى من فتح الله وكثرة المسلمين، ثم قال: «اللهم إن العيش عيش الآخرة» رواه أبو يعلى.

﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ تواضعاً وهضماً لنفسك واستغفاراً لعملك واستدراكاً لما فات منك الأفضل باختيار الفاضل شفقة على الأمة أو المعنى استغفر لأمتك قال رسول الله ﷺ: «إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة» وفي رواية «أكثر من سبعين مرة» وفي رواية «مائة مرة» رواه البخاري والنسائي وابن ماجه والطبراني وأبو يعلى من حديث أبي هريرة وأنس وشداد بن أوس وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول من الخالق إلى الخلق وهذا من سنة الدعاء ولا بد لغير النبي ﷺ تقديم الصلاة على النبي ﷺ أيضاً على استغفار ﴿إِنَّهُ﴾ لم يزل ﴿كَانَ تَوَّابًا﴾ للمستغفرين منذ خلق المكلفين، روى الثعلبي أن رسول الله ﷺ لما قرأها بكى عباس فقال ﷺ ما يبكيك؟ فقال نعيت نفسك إليك، فقال إنه لكما تقول. قال البيضاوي وجه الاستدلال بالسورة على نعي رسول الله ﷺ دلالتها على تمام الدعوة وكمال أمر الدين كقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] الآية أو لأن الأمر بالاستغفار تنبيه له على دنو الأجل، وروى البخاري عن ابن عباس قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال بعضهم لم يدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله؟ فقال: إنه ممن قد علمتم قال: فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال: وما رأيته دعاني يومئذ إلا ليريهم مني فقال: ما تقول إذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة؟ فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا وقال بعضهم لا ندري ولم يقل بعضهم شيئاً قال لي ابن عباس كذلك تقول قلت لا قال فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه الله إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة فذاك علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً قال عمر ما أعلم إلا ما تعلم. أخرج أحمد عن ابن عباس قال لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله ﷺ: نعت إلي نفسي أخرج الترمذي من حديث أنس «إذا جاء نصر الله والفتح ربع القرآن» وروى البخاري عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يكثر في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر بتأول، وروى مسلم عنها قالت: كان يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه قال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمتي فإذا رأيتها أكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه رأيتها ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ فتح مكة ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝٢ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾. قال الحسن أعلمه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم له بالزيادة في العمل الصالح، قال قتادة ومقاتل عاش النبي ﷺ بعد نزول هذه السورة سنتين، والله أعلم.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة اللهب(1)

مكية وهي خمس آيات

﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُۥ وَمَا كَسَبَ ۝٢ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝٣ وَٱمْرَأَتُهُۥ حَمَّالَةَ ٱلْحَطَبِ ۝٤ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍۭ ۝٥﴾

روى الشيخان في الصحيحين أنه لما نزلت قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ۝٢١٤﴾ [الشعراء: ٢١٤] جمع رسول الله ﷺ أقاربه فأنذرهم وفي رواية عند البخاري وغيره صعد على الصفا فنادى فاجتمعت إليه قريش «أرأيتم لو أخبرتكم أن العدو ومصبحكم أو ممسيكم أما كنتم مصدقي؟» قالوا: بلى قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد» فقال أبو لهب تباً لك ألهذا جمعتنا وأخذ حجراً ليرميه فنزلت: ﴿تَبَّتْ﴾(2) التباب خسران يؤدي إلى الهلاك أي هلكت ﴿يَدَآ أَبِي لَهَبٍ﴾ أي نفسه كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] وقيل إنما خصتا بالذكر لما أخذ حجر الرمي وقيل أراد بهما دنياه وآخرته، وقيل: أراد ماله وملكه يقال فلان قليل ذات يد. قرأ ابن كثير أبي لهب بإسكان الهاء والباقون بفتحها واسمه عبد العزى بن عبد المطلب، قال مقاتل كنى باللهب لحسنه وإشراق وجهه وإنما ذكر ها هنا بالكنية لاستكراه ذكر اسمه ولأنه لما كان من أصحاب النار كانت الكنية أوفق بحاله ومجانسة قوله ذات لهب ﴿وَتَبَّ﴾ إخبار بعد إخبار للتأكيد أو الأولى دعائية والثاني إخبارية والتعبير بالماضي لتحقق وقوعه، قال ابن مسعود لما دعا رسول الله ﷺ أقرباءه إلى الله عز وجل قال أبو لهب إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فإنني أفتدي نفسي بمالي وولدي فأنزل الله تعالى ﴿مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُۥ﴾ ما نافية أو استفهامية للإنكار يعني ما يدفع عنه عذاب ما جمع من المال أو أي شيء يغني عنه ماله وكان صاحب مال ومواش ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ من المال والولد عن عائشة مرفوعاً «أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم كسبكم»(3) رواه البخاري في التاريخ والترمذي، وقد افترس ولده عتبة أسد في طريق الشام كما ذكرنا في سورة عبس

---

(1) هي سورة المسد.

(2) أخرجه البخاري في تفسير سورة ١١١، باب ١، ٢، والترمذي في تفسير سورة ١١١.

(3) أخرجه الترمذي في الأحكام باب ٢٢، وابن ماجه في التجارات باب ٦٤، وأحمد في المسند ٢/ ١٧٩، ٦/ ١٦٢.

ومات أبو لهب بالعدس بعد وقعة بدر بأيام معدودة وترك ثلاثاً حتى أنتن ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه أوعده الله تعالى بالنار فقال ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾﴾ أي تلتهب جملة مستأنفة أو في مقام التعليل لقوله ما أغنى اتفقت القراءة على فتحة هاء لهب ها هنا لرعاية القوافي.

﴿وَٱمۡرَأَتُهُۥ﴾ عطف على المستكن في سيصلى سوغه الفصل أو مبتدأ بعده خبره وهي أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان ﴿حَمَّالَةَ ٱلۡحَطَبِ﴾ قرأ عاصم بالنصب على الذم والشتم والباقون بالرفع على أنه خبر مبتدأ، أخرج ابن جرير عن ابن إسحاق عن رجل من همدان يقال له يزيد أن امرأة أبي لهب كانت تلقي في طريق النبي ﷺ الشوك والعضاة لتعقرهم فنزلت وكذا روي عن الضحاك، وأخرج ابن المنذر عن عكرمة مثله وهي رواية عطية عن ابن عباس وقال قتادة ومجاهد والسدي كانت تمشي بالنميمة وتنقل الحديث فتلقي العداوة بين الناس وتوقد ناراً كما توقد الحطب ناراً وقال سعيد بن جبير حمالة الخطايا قال الله تعالى: ﴿وَهُمۡ يَحۡمِلُونَ أَوۡزَارَهُمۡ عَلَىٰ ظُهُورِهِمۡۚ﴾ [الأنعام: ٣١] ﴿فِي جِيدِهَا﴾ عنقها ﴿حَبۡلٌ مِّن مَّسَدِۭ﴾ خبر لامرأته بعد خبر على تقدير كونه مبتدأ أو حال منه على تقدير كونه فاعلاً سيصلى، قال ابن عباس وعروة بن الزبير المراد به سلسلة فتلت من حديد فتلاً محكماً ذرعها سبعون ذراعاً يدخل في فمها ويخرج من دبرها ويكون سائرها في عنقها والمسد ما فتل وأحكم من أي شيء كان وروى الأعمش عن مجاهد من مسد أي من حديد، وقال الشعبي ومقاتل من ليف مفتول وذلك الليف هو الحبل الذي كانت تحتطب به فبينما هي ذات يوم حاملة حزمة فأعيت فقعدت على حجر تستريح فأتاها ملك فجذبها من خلفها فأهلكها، وقال ابن زيد حبل من شجر ينبت باليمن يقال له مسد وقال قتادة هي قلادة قال الحسن كانت خرزات في عنقها، وقال سعيد بن المسيب كانت لها قلادة في عنقها فاخرة فقالت لأنفقها في عداوة محمد ﷺ.

قلت: فإن كان المراد بثبوت حبل كائناً من مسد أي حديد في جيدها في الآخرة فهي إما خبر لامرأته بعد خبر إن كان مبتدأ أو حال منه إن كان فاعلاً سيصلى وحمالة الحطب على تقدير النصب تكون معترضة للذم ولا يجوز أن يكون في جيدها حبل من مسد حالاً من الضمير المستكن في حمالة الحطب لعدم اتحاد زمان الحال حينئذ لأن حمل الحطب كان في الدنيا إلا أن يقال معنى حمالة الحطب أنها تحمل حطب جهنم كالزقوم والضريع أو ما توقد به جهنم جزاء لما كانت تحمل الحطب في الدنيا بعداوة النبي ﷺ وأصحابه كذا ذكر البيضاوي، لكن لم ينقل هذا التأويل من السلف وأن المراد به ثبوت حبل في عنقها في الدنيا فحينئذ إما خبر مبتدأ محذوف أي هي أو خبر بعد خبر لامرأته أو حال من الضمير المستكن في حمالة الحطب بلا إشكال والظاهر على هذا التأويل أن يكون في الكلام ترشيحاً للمجاز أو تصويراً لها بصورة الخطابة التي يحتمل لتحرمة وتربطها في جيدها كيلا يسقط من رأسها لتحقيرها ولا يكون الكلام على الحقيقة وما قال الشعبي فهو مستبعد جداً لكونها وزوجها في بيت عز وثروة وجدة، والله تعالى أعلم...

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الإخلاص

مكية وهي أربع آيات

﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾

أخرج الترمذي والحاكم وابن خزيمة من طريق أبي العالية، عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ انسب لنا ربك؟ فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ إلى آخر السورة[1]، وأخرج الطبراني وابن جرير مثله من حديث جابر بن عبد الله فبناء على هاتين الروايتين قيل السورة مكية، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن اليهود جاءت إلى النبي ﷺ منهم كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب فقالوا: يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك فأنزل الله ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١﴾ إلى آخرها، وأخرج ابن جرير عن قتادة وابن المنذر عن سعيد بن جبير مثله، وذكر البغوي قول الضحاك وقتادة ومقاتل جاء ناس من أحبار اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك فإن الله أنزل نعته في التوراة فأخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ممن ورث ومن يرثه فأنزل الله هذه السورة، وأخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة من طريق أبان عن أنس قال أتت يهود خيبر إلى النبي ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم خلق الله الملائكة من نور الحجاب وآدم من حمأ مسنون وإبليس من لهب النار والسماء من دخان والأرض من زبد الماء فأخبرنا عن ربك فلم يجبهم، فأتاه جبرائيل بهذه السورة وبناء على هذه الروايات قيل السورة مدنية، وأخرج ابن جرير عن أبي العالية قال قادة الأحزاب انسب لنا ربك فأتاه جبرائيل بهذه السورة وعلى هذه الرواية يرتفع التعارض ويظهر أن السورة مدنية والماد بالمشركين من حديث أبي بن كعب هم قادة الأحزاب ولعل اليهود وقادة الأحزاب من المشركين كلا الفريقين سألوا عن الله تعالى حين نزلت السورة، وذكر البغوي عن أبي الظبيان وأبي صالح عن ابن عباس أن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي ﷺ فقال عامر إلى ما تدعونا يا محمد قال إلى الله قال صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب؟ فنزلت هذه السورة فأهلك الله إربد

---

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ١١٢، باب ١، ٢، وأحمد في المسند ٥/ ١٣٤.

بالصاعقة وعامراً بالطاعون قوله تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿هُوَ﴾ الضمير إما للشأن والجملة الواقعة بعدها خبر له ولا حاجة إلى العائد لأنه هي هو وإما عائد إلى ما سئل عنه يعني الذي سألتموني هو ﴿ٱللَّهُ﴾ خبر لهو ﴿أَحَدٌ﴾ بدل من الله أو خبر ثان لهو أصله وحد بمعنى واحد أبدلت الواو همزة وفي قراءة ابن مسعود قل هو الله لواحد وكذا قرأ عمر بن الخطاب وعلى تقدير كون الضمير للشأن، وكون الله أحد مبتدأ وخبر فالكلام ليس على ظاهره لأن الله علم للجزء الحقيقي لا يكون إلا واحداً يمتنع فرض صدقه على كثيرين كزيد فيلزم الاستدراك ولا يفيد الكلام فالواجب أن يراد بلفظ الله معنى كلياً يعني مستحقاً للعبادة لكل من سواه وذلك الاستحقاق لا يتصور إلا بإفاضة الوجود وتوابعه على ما عداه وتلك الإفاضة لا يتصور إلا من الذات الواجب وجوده وصفات كما له الممتنع عليه صفات النقص والزوال المباين للممكنات في حقيقة ذاته وصفاته لأن اقتضاء وجود غيره فرع اقتضاء وجوده في نفسه وما لا يقتضي وجوده في نفسه كيف يقتضي وجود غيره سواء كان ذلك الغير جوهراً أو عرضاً أو فعلاً من أفعال العباد وذلك معنى الوجوب والنقص والزوال ومشابهة الممكنات ينافي الوجود واستحقاق العبادة، فمعنى الجملة المستحق للعبادة على الإطلاق الواجب لذاته وجوده وصفاته الكاملة الممتنع عليه صفات النقص والزوال واحد لا شريك له وحينئذ أفاد الكلام فائدة تامة غير أنه على هذا التأويل لا يطابق الجواب السؤال لأنهم لم يسألوا النبي ﷺ عن كونه تعالى واحداً أو متكثراً فإن النبي ﷺ كان يدعوهم بأعلى صوته إلى التوحيد وقول لا إله إلا الله بل سألوه، عن حقيقة الذاتية وقالوا: يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك أمن الذهب هو أم من فضة أو نحو ذلك.

وكذا إن كان الضمير عائداً إلى المسؤول عنه لا جائز أن يقال معنى الجملة أنه واحد غير متكثر فإنه لا يطابق السؤال فالواجب على كلا التأويلين أن يكون المراد بأحد ما يكون منزهاً عن أنحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما من الجسمية والمتحيز والمشاركة لشيء من الأشياء في الحقيقة والمشابهة لشيء من الأشياء في صفة من صفات الكمال وإذا لم يشابهه أحد في الذات ولا في صفة من الصفات لا يكون له ند ولا ضد ولا مثل ومن ها هنا قالت الصوفية العلية أحديته تعالى وعدم مشابهة أحد له تعالى في صفة من الصفات يقتضي أن لا يشاركه أحد في الوجود فإنه أصل الصفات والحياة التي هي أم الصفات وأمامها من العلم والقدرة والإرادة والكلام والسمع والتكوين فرع للوجود بالمعنى المصدري فهو أمر انتزاعي مترتب عليه، ومن ثم قالوا: يعني لا إله إلا الله موجود إلا الله فالموجود الحقيقي في الخارج ليس إلا الله تعالى وما عداه من الممكنات الموجودة متصفة بوجوده كالظل لوجوده في الخارج أو هو كالظل للخارج الحقيقي وكذا الحال في العلم والقدرة وسائر الصفات، قال الله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ﴾ [الحج: ٦] يعني الثابت المتحقق المتأصل في وجوده وصفاته وأن ما يدعون من دونه هو الباطل يعني اللا شيء في نفسه وقال الله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُۥ﴾ [القصص: ٨٨] فصفات الممكنات إنما

تشارك صفات الواجب تعالى اشتراكاً اسمياً لا اشتراكاً حقيقياً ومن لا يفهم كلام الصوفية فعليه التشبث بأذيالهم ﴿حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَآ إِنَّهُمْ فِى مِرْيَةٍ مِّن لِّقَآءِ رَبِّهِمْ أَلَآ إِنَّهُۥ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطٌۢ ﴿٥٤﴾﴾ [فصلت: ٥٣ ـ ٥٤] ففي جملة واحدة ثم الإشارة إلى مباحث الذات والصفات كلها في كلمة قل إشارة إلى النبوة والتبليغ وإعجاز الآية شاهد على النبوة فكفى بقل هو الله أحد عن المجلدات وإن بقي الكلام في مثل أن صفاته تعالى عين ذاته أو زائدة عليها فلا محذور فيه ولا يتعلق به غرض بل البحث عن مثل هذه الأبحاث الفلسفة يقضي إلى المهلكة، قال الله تعالى: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَآ أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾﴾ [الإسراء: ٨٥] فإذا لم يؤت البشر العلم بحقيقة الروح وهو من الخلائق فأنى له العلم بذات الخالق وصفاته إلا العجز عن درك إدراكه... والبحث عنه إشراك والسبيل إليه المعية الحبيبة لا غير، عن أبي هريرة قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتنازع في القدر فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فقىء في وجنتيه حب الرمان فقال أبهذا أمرتم أبهذا أرسلت إليكم إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه»(١) رواه الترمذي وروى ابن ماجه نحوه، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

﴿ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ﴿٢﴾﴾ قال ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير الصمد الذي لا خوف له كذا أخرج ابن جرير عن بريدة ألا أعلمه إلا قد رفعه، قلت لعله مجاز مما لا ينفذ إليه العقول والأوهام ولا تدركه الأفهام وقال الشعبي الذي لا يأكل ولا يشرب وقيل تفسيره وما بعده ولذا روى أبو العالية عن أبي بن كعب وقال أبو الوائل شقيق بن سلمة هو السيد الذي قد انتهى سؤدده وهي رواية عن أبي طلحة عن ابن عباس يعني الذي قد كمل في جميع أنواع السؤدد وعن سعيد بن جبير هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله وقيل هو السيد المقصود في الحوائج، قال السيد هو المقصود إليه في الرغائب المستغاث به عند المصائب يقال صمدته إذا قصدته، قال قتادة الصمد الباقي بعد فناء خلقه وقال عكرمة الصمد الذي ليس فوقه أحد وهو قول علي ﷺ وقال الربيع الصمد الذي لا تعتريه الآفات، قال مقاتل بن حبان الذي لا عيب فيه، قلت: وعندي معناه الحقيقي المقصود قال في القاموس الصمد القصد بالتحريك السيد لأنه يقصد وإدخال اللام عليه لإفادة كونه في أجل درجات الصمدية وأعلاها وأكملها فإن الناس قد يقصدون غير الله سبحانه من الدنيا وما فيها لفساد رأيهم وعدم اهتدائهم إلى مرتبة حق اليقين فكل ما ذكر في أقوال السلف من المعاني فهي تعبيرات عن لوازمه لأن المقصود على الإطلاق من يحتاج كل ما عداه إليه ولا يحتاج هو إلى غيره في شيء من الأشياء فيكون البتة جامعاً لجميع الكمالات وأنواع السؤدد ومنزهاً عن العيوب وأن تعتريه الآفات غير محتاج إلى الأكل والشرب قديماً بما لم يولد غير مجانس لأحد حتى

---

(١) أخرجه الترمذي في القدر باب ١.

يلد مثله ولا يكون فوقه بل ليس مثله أحد فيكون البتة بحيث لا ينفذ إليه فهم وإدراك ولما كانت الجملة السابقة تغنيه عن هذه الجملة وعن الجمل الثلاث اللاحقة، وهذه الجملة وما بعدها كالتأكيد للأولى أوردت لزيادة الاهتمام من قبيل إيراد الخاص بعد العام للمبالغة في التنزيه والتصريح بالرد على المخاطبين المنكرين المشركين في القصد والعبادة غيره تعالى القائلين باتخاذ الله تعالى البنات والبنين بغيره لم يذكر العاطف على هذه الجملة ولا على ما بعدها وكرر اسم الله تعالى للإشعار بأن لم يتصف به لم يستحق الألوهية وأن المقصد يجب أن لا يكون غيره تعالى، ومن ثم قالت الصوفية معنى لا إله إلا الله لا مقصود إلا الله وقالوا ما هو مقصد لك فهو معبود لك فإن المرء لا يزال يلقي نفسه في كمال التذلل لتحصيل مقصوده والعبادة عبارة عن كمال التذلل فالصوفية العلية يذكرون النفي والإثبات مع ملاحظة نفي مقصودية ما عدا الله ويجتهدون فيه غاية الاجتهاد حتى يزول عن صدورهم كون غيره تعالى مقصود بوجه من الوجوه والله الميسر لكل عسير.

﴿لَمْ يَلِدْ﴾ كما زعم المشركون أن الملائكة بنات الله واليهود بأن عزير ابن الله والنصارى بأن المسيح ابن الله لاستحالة المجانسة وعدم الاقتضاء إلى من يعينه أو يخلف عنه لاستحالة الاحتياج والفناء عليه تعالى، أورد بلفظ الماضي وإن كان عدم توالده أبداً رداً على ما قالوا ولمطابقة قوله ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ لأن الحديث ينافي الألوهية ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴿٤﴾﴾ أي مكافياً ومماثلاً، قرأ حفص كفوا بضم الفاء وفتح الواو وحمزة بإسكان الفاء مع الهمزة في الوصل فإذا وقف إبدال الهمزة واواً مفتوحة اتباعاً للخط والقياس أن يلقى حركتها على الفاء والباقون بضم الفاء مع الهمزة أحد اسم يكن وكفواً خبره والظرف متعلق بكفواً قدم الخبر على الاسم والظرف التعلق بالخبر عليه للاهتمام لأن المقصد تنزيه الله تعالى ونفي المكافاة عنه تعالى الدعاية الفواصل ويجوز أن يكون الظرف حالاً من المستكن في كفواً وأن يكون خبراً أو كفواً حال من أحد أورد الجمل الثلاث منتسقات بالعطف لأن المقصد منها نفي أقسام الأمثال وتنزيهه عن كل ما يتصف به فهي كجملة واحدة، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ «قال: قال الله تعالى: كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياي يقول لن يعيدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته وأما شتمه إياي فقوله اتخذ الله ولداً وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد»[1].

فصل: عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟» قالوا: وكيف يقرأ ثلث القرآن؟ قال: «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن»[2] رواه

---

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة ٢، باب ٨، وسورة ١١٢، باب ١، ٢، والنسائي في الجنائز باب ١١٧، وأحمد في المسند ٢/٣١٧، ٣٥٠.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

مسلم، ورواه البخاري عن أبي سعيد ومثله في حديث ابن عباس وأنس وذكرناه في تفسير سورة الزلزال، وعن عائشة أن النبي ﷺ: «بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلواتهم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال سلوه لأي شيء تصنع ذلك؟ فسألوه فقال: لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأها فقال النبي ﷺ أخبروه أن الله يحبه»(١) متفق عليه، وعن أنس قال رجل يا رسول الله إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال: «إن حبك إياها أدخلك الجنة»(٢) رواه الترمذي وروى البخاري معناه، وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ سمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال: «وجبت» قلت: ما وجبت؟ قال: «الجنة»(٣) رواه مالك والترمذي والنسائي، وعن أنس عن النبي ﷺ قال: «من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ مائة مرة قل هو الله أحد إذا كان يوم القيامة يقول له الرب يا عبدي ادخل على يمينك الجنة»(٤)، رواه الترمذي، وقال: حسن غريب، وعنه عن النبي ﷺ قال: «من قرأ كل يوم مائة مرة قل هو الله أحد محيت عنه ذنوب خمسين إلا أن يكون عليه دين»(٥) رواه الترمذي والدارمي، وفي رواية خمسين مرة ولم يذكر إلا أن يكون عليه دين وعن سعيد بن المسيب مرسلاً عن النبي ﷺ قال: «من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بني له قصر في الجنة ومن قرأ عشرين مرة بني له قصران في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بني له بها ثلاثة قصور في الجنة» فقال عمر بن الخطاب والله يا رسول الله إذا لتكثرن قصورنا فقال رسول الله ﷺ: «الله أوسع من ذلك»(٦) والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه البخاري في التوحيد باب ١، ومسلم في صلاة المسافرين حديث ٢٦٣، والنسائي في الافتتاح باب ٦٩.
(٢) أخرجه الترمذي حديث ٢٩٠١.
(٣) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ١١، والنسائي في الافتتاح باب ٦٩، ومالك في القرآن حديث ١٨، وأحمد في المسند ٢/٣٠٢، ٥٣٦، ٥/٣٧٦.
(٤) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦/٤١١، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٥٩.
(٥) أخرجه الترمذي حديث ٢٨٩٨.
(٦) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٥/٣٤٤.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الفلق

مدنية وهي خمس آيات

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴿١﴾ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِى ٱلْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾﴾

أخرج البيهقي في دلائل النبوة من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: مرض رسول الله ﷺ مرضاً شديداً فأتاه ملكان فقعد أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه للذي عند رأسه ما ترى؟ قال: طب قال: ما طبه؟ قال: سحر قال: من سحره؟ قال: لبيد بن الأعصم اليهودي قال: أين هو؟ قال: في شراك فلان تحت صخرة في ركية فأتوا الركية فانزحوا وارفعوا الصخرة ثم خذوا الكدية وأحرقها، فلما أصبح رسول الله ﷺ بعث عمار بن ياسر في نفر فأتوا الركية فإذا ماؤها مثل ماء الحناء ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الكدية وأحرقوها فإذا فيها وتد فيه أحد عشرة عقدة وأنزلت عليه هاتان السورتان فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة قل أعوذ برب الفلق قل أعوذ برب الناس.

وأخرج أبو نعيم في الدلائل من طريق أبي جعفر الرازي عن أنس قال صنعت اليهود لرسول الله ﷺ شيئاً فأصابه من ذلك وجع شديد فدخل عليه أصحابه فظنوا أنه ألماً به فأتاه جبرائيل بالمعوذتين فعوذ بهما فخرج إلى الصحابة صحيحاً وله شاهد في الصحيحين بدون نزول السورة، وذكر البغوي قول ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم رسول الله ﷺ فدبت إليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذوا مشاطة رأس النبي ﷺ وعدة أسنان مشطة فأعطاها اليهود فسحروا فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان، وروى البغوي بسنده عن عائشة أن النبي ﷺ طب حتى أنه ليخيل أنه قد صنع شيئاً وما صنعه وأنه دعا ربه، ثم قال: إن الله أفتاني فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وما ذاك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل؟ قال الآخر مطبوب قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم قال: فيما ذا؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فأين هو؟ قال: في ذروان بير بني زريق قالت عائشة فأتاها رسول الله ﷺ ثم رجع إلى عائشة فقال «والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رؤوس الشياطين» فقلت: يا رسول الله فلا أخرجته قال: «أما أنا قد شفاني الله كرهت أن

أثير على الناس شراً قال البغوي وروي أنه كان تحت صخرة في البير فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فإذا فيه مشاطة رأسه وأسنان مشطة، وروى البغوي بسنده عن يزيد بن أرقم قال سحر النبي ﷺ رجل من اليهود فاشتكى لذلك إياها قال فأتاه جبرائيل فقال: «إن رجلاً من اليهود سحرك فعقد لك عقداً فأرسل رسول الله ﷺ علياً فاستخرجها كلما حل عقد وجد لذلك خفة فقام رسول الله ﷺ كأنما نشط عن عقال فما ذكر ذلك اليهودي ولأراه في وجهه»، وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة أن يهودياً سحر النبي ﷺ في أحد عشر عقدة في وتر دسه في بير فمرض النبي ﷺ ونزلت معوذتان وأخبره جبرائيل بموضع السحر فأسل علياً فجاء به فقرأهما عليه فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة وروي أنه لبث فيه ستة أشهر واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت المعوذتين، وروى مسلم عن أبي سعيد أن جبرائيل أتى النبي ﷺ فقال يا محمد اشتكيت فقال نعم قال بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ۝١﴾ أي فلق الصبح وهو قول جابر بن الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة من قوله تعالى: ﴿فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ﴾ [الأنعام: ٩٦] وقيل: فالق الحب والنوى بالشطا والسحاب بالماء والأرض بالعيون والأرحام بالأولاد، وقال الضحاك يعني الفلق وهي رواية الوالبي عن ابن عباس والمشهور هو الأول وقال أكثر المفسرين وهي رواية عن ابن عباس أنه سجن في جهنم رواه ابن جرير وقال الكلبي واد في جهنم وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الفلق جب في جهنم مغطى» وأخرج ابن جرير والبيهقي عند عبد الجبار الخولاني قال قدم علينا رجل من أصحاب رسول الله ﷺ في دمشق فرأى ما فيه الناس من الدنيا قال وما يغني عنهم أليس ورائهم الفلق قالوا: وما الفلق؟ قال: جب في النار إذا فتح هرب منه أهل النار، وأخرج ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا وأيضاً عن عمرو بن عتبة قال: الفلق بير في جهنم إذا سعرت جهنم فمنه تسعر جهنم لتتأذى منه كما يتأذى بنو آدم من جهنم عليها الغطاء فإذا كشفت عنه خرجت منه نار تصيح منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه، وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير عن كعب قال الفلق بيت في جهنم إذا فتح صاح أهل النار من شدة حره، وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن علي عن آبائه الكرام الفلق جب في قعر جهنم، وإنما خص ذكر الله سبحانه في الاستعاذة بهذه الصفة لأن جهنم والفلق الذي هو أشد من أجزائه لما كان أدهى الأداهي وأعظم الأشياء شراً فخالقه وربه أقدر على دفع كل شر وإن كان المراد بالفلق الصبح فالصبح واقع ومظهر الشرور غسق الليل فربه قادر على دفع كل شر فذكره تعالى بهذه الصفة داع إلى دفع الشرور والله أعلم.

﴿مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ۝٢﴾ أي من شر كل مخلوق فإن الممكن لا يخلو من شر لأن العدم داخل في ماهيته غير أنه كلما استضاء بالتجليات الذاتية والصفاتية زال شره وتبدل بالخير أولئك يبدل الله سيآتهم حسنات، وقال عليه والصلاة والسلام: «أسلم شيطاني فلا يأمرني إلا بخير» قال البيضاوي خص عالم الخلق بالاستعاذة منه لانحصار الشر فيه فإن عالم الأمر

خير كله وشر عالم الخلق إما اختياري لازم كالكفر متعد كالظلم وإما طبيعي كإحراق النار وإهلاك السموم ﴿وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ﴾ الغسق معناه الامتلاء قال الله تعالى: ﴿إِلَىٰ غَسَقِ ٱلَّيۡلِ﴾ [الإسراء: ٧٨] أي امتلاؤها ظلمة ويقال غسقت العين إذا امتلأت دمعاً وغسق القمر إذا امتلأ نوراً، وفي القاموس الغاسق القمر والليل إذا غاب الشفق والغسوق والإغساق الإظلام، وقيل: معناه السيلان غسق الليل الضباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعه وغسق القمر سرعة سيره وقيل الغسق البرد سمي الليل غاسقاً لأنها أبرد من النهار والقمر غاسقاً لكونه أبرد من الشمس ولهذا يقال للقمر الزمهرير، والمراد بالغاسق ها هنا القمر لحديث عائشة قالت أخذ النبي ﷺ بيدي فنظر إلى القمر فقال «يا عائشة استعيذي بالله من شر غاسق إذا وقب»، رواه البغوي بسنده فعلى هذا التقدير معنى قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَبَ﴾ إذا دخل في الخسوف وأخذ في الغيبوبة فإن القمر لا ينخسف إلا عند امتلاء نوْر الليلة البدر، قال ابن عباس والحسن ومجاهد المراد به الليل إذا أقبل ودخل سواده في ضوء النهار، وقال ابن زيد المراد به الثريا إذا أسقطت يقال الانتظام تكثر عند وقوعها وترفع عند طلوعها.

﴿وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِي ٱلۡعُقَدِ ۝٤﴾ يعني النفوس السواحر والنساء الساحرات اللاتي ينفثن في عقد الخيط حين يرقين ويسحرن النبي ﷺ، قال أبو عبيد بناته بأمره ﴿وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝٥﴾ أي إذا أظهر حسده وعمل في الإضرار بمقتضى حسده وإنما قيد به لأن ضرر الحسد قبل ذلك يعود إلى نفس الحاسد لاغتمامه لسرور غيره ولا يتجاوز إلى المحسود إنما خص هذه الأشياء بالذكر بعد التعميم بقوله ﴿مِن شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ لكون دخل هذه الأشياء الثلاثة في هذا الشر المخصوص أعني سحر النبي ﷺ ووسوسة شيطان الجن أعني إبليس وشيطان الإنس أعني لبيد بن الأعصم، أورد النفاثات بصيغة الجمع ولام العهد بخلاف غاسق وحاسد حيث أوردهما منكراً إذ الغرض في الاستعاذة ملاحظة بنات لبيد بالتخصيص والتعين بخلاف غاسق وحاسد فإن الغرض هناك استعاذة من شر أي غاسق وحاسد كان لأن حساد النبي ﷺ كانوا أكثر من أن يحصى وكانوا دائمين في الحسد فاستعاذ منهم على وجه يأمن من شرهم في المستقبل أيضاً، عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله اقرأ سورة هود وسورة يوسف قال: «لن تقرأ شيئاً أبلغ عند الله من قل أعوذ برب الفلق»[1] رواه أحمد والنسائي والدارمي والله تعالى أعلم.

---

(١) أخرجه النسائي في الافتتاح باب ٤٦، والاستعاذة باب ١، والدارمي في فضائل القرآن باب ٢٥، وأحمد في المسند ٤/ ١٥٥، ١٥٩.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سورة الناس

مدنية وهي ست آيات

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَٰهِ ٱلنَّاسِ ﴿٣﴾ مِن شَرِّ ٱلْوَسْوَاسِ ٱلْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ ٱلَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ ٱلنَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ ﴿٦﴾﴾

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ﴾ خالقهم ومربيهم ومصلح أمورهم ﴿مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴿٢﴾﴾ مالكهم ومدبر أمورهم ﴿إِلَٰهِ ٱلنَّاسِ ﴿٣﴾﴾ معبودهم هما عطف بيان لرب الناس فإن المربي قد يطلق على الوالد ورب الدار ويطلق على المالك وهو لا يكون ملكاً ولا معبوداً والملك قد يطلق على السلطان وهو لا يكون معبوداً مستحقاً للعبادة، واللام في الناس للعهد والمراد به النبي ﷺ وأتباعه وتخصيصهم بالذكر مع كونه تعالى رباً وملكاً وإلهاً بكل شيء لإظهار شرفهم ولأن المقصود بإنزال السورتين دفع شر السحر وغيره، عن النبي ﷺ وعن أتباعه لأن من حق الرب والملك والإله حفظ المربوب والمملوك والعائذ عن الشر قال غوث الثقلين:

أيدركني ضيم وأنت ظهري ... أأظلم في الدنيا وأنت نصيري

فعار على حامي الحمى وهو قادر ... إذا أضاع في البيداء عقال بعيري

والكفار وإن كانوا مربوبين مملوكين لكن لعدم اعترافهم به غير مستحقين للحماية ولذا قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب الله مولانا ولا مولى لكم وتكرير الناس بالإظهار من غير إضمار لأن عطف البيان موضوع للبيان وفي الإظهار زيادة البيان وللإشعار بشرف النبي ﷺ وأتباعه، وقال البيضاوي ولما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية وهي تعم الإنسان وغيره والاستعاذة في هذه السورة من الإضرار التي تعرض النفوس البشرية وتخصها عمم الإضافة ثمة وخصصها بالناس ها هنا فكأنه قال أعوذ من شر الموسوس إلى الناس بربهم الذي يملك أمورهم ويستحق عبادتهم، وقيل وجه التكرير لفظ الناس أن المراد بالناس الأول الأطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثاني الشاب المجاهدين في سبيل الله ولفظ الملك المنبىء عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ المنقطعين إلى الله تعالى ولفظ الإله المنبىء عن العبادة يدل عليه وبالرابع الصالحون إذ الشيطان حريص على عداوتهم وبالخامس المفسدون لعطفه على معوذ منه وفي ذكر أطفال المؤمنين والرجال الصالحين

استجلاب للرحمة واستدفاع للعذاب، قال رسول الله ﷺ: «لولا رجال ركع وأطفال رضع وبهائم رتع لصبّ عليكم صباً»[١] رواه أبو يعلى والبزار والبيهقي من حديث أبي هريرة وله شاهد مرسل أخرجه أبو نعيم عن الزهري، وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَآءٌ مُّؤْمِنَٰتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ [الفتح: ٢٥] الآية، قال البيضاوي في هذا النظم دلالة على أنه تعالى حقيق بالإعادة قادر عليها غير ممنوع عنها وإشعار على مراتب الناظر في العارف فإنه يعلم أولا بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة أن له رباً ثم بعد النظر يتحقق أنه غني عن الكل ذوات كل شيء ملكه ومصارف أمورهم منه فهو الملك الحق ثم يستدل على أنه هو المستحق للعبادة.

﴿مِن شَرِّ ٱلْوَسْوَاسِ﴾ الوسواس اسم بمعنى الوسوسة وهو الصوت الخفي الذي يصل مفهومه إلى القلب من غير سماع كالزلزال والمراد ها هنا الموسوس يعني الشيطان على طريقة المبالغة أو بتقدير المضاف أي ذي الوسواس كذا قال الزجاج ﴿ٱلْخَنَّاسِ﴾ صفة للوسواس يعني الشيطان لأن عادته أن يخنس أي يتأخر عند ذكر الله تعالى، عن عبد الله بن شقيق قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من آدمي إلا بقلبه بيتان في أحدهما الملك وفي الآخر الشيطان فإذا ذكر الله خنس وإذا لم يذكر الله وضع الشيطان منقاره في قلبه ووسوس له»[٢] رواه أبو يعلى وروى أبو يعلى عن أنس عنه ﷺ نحوه ﴿ٱلَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ ٱلنَّاسِ ۝٥﴾ إذا لم يذكر الله والموصول في محل الجر على أنه صفة بعد صفة للوسواس وجاز أن يكون منصوباً على الذم أو مرفوعاً على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هو ﴿مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ ۝٦﴾ بيان للوسواس أو الذي فالوسوسة فعل من الجنة والناس جميعاً قال الله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا شَيَٰطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢] الآية أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يستعيذ من شر الجن والإنس جميعاً. فإن قيل: الناس لا يوسوسون في صدور الناس إنما هي فعل الجن؟ قلنا: الناس أيضاً يوسوسون بمعنى يليق بهم يقولون أقوالاً يرتكز في صدور الناس منها الوسوسة أو هو متعلق بيوسوس أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة والناس، قال الكلبي هو بيان للناس من قوله في صدور الناس وأراد بالناس هناك ما يعم القبيلتين سمي الجن ناساً كما سموا رجالاً في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ﴾ [الجن: ٦] قال البغوي فقد ذكر من بعض العرب أنه قال وهو يحدث جاء قوم من الجن فوقفوا فقيل من أنتم قالوا أناس من الجن وهذا معنى قول الفراء، وجاز أن يكون من الجنة بياناً للوسواس ويكون الناس ها هنا معطوفاً على الوسواس والمعنى أعوذ برب الناس من شر الشيطان الموسوس من الجنة ومن شر الناس، عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل

(١) أخرجه ابن حجر في تلخيص الحبير ٢/ ٩٧.
(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

أعوذ برب الناس»[١] رواه مسلم ورواه أحمد بلفظ قال رسول الله ﷺ: «ألا أعلمك سوراً ما أنزل في التوراة ولا في الزبور ولا في الإنجيل ولا في القرآن بمثلها؟» قلت: بلى قال: «قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس»[٢] وعن عائشة أن النبي ﷺ قال: «إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات متفق»[٣] عليه، وعن عقبة بن عامر بينا أنا أسير مع رسول الله ﷺ بين الجحفة والأبواء إذ غشينا ريح وظلمة شديدة فجعل رسول الله ﷺ يتعوذ بأعوذ برب الفلق وأعوذ برب الناس ويقول «يا عقبة تعوذ بهما فما تعوذ متعوذ بمثلهما»[٤] رواه أبو داود، وعن عبد الله بن حبيب قال: خرجنا في ليلة مطيرة وظلمة شديدة نطلب رسول الله ﷺ ما دركناه فقال: قل ،قلت ما أقول؟ قال: «قل هو الله أحد والمعوذتين حين تصبح وحين تمسي ثلاث مرات يكفيك من كل شيء»[٥] رواه الترمذي وأبو داود والنسائي، وعن عائشة أن النبي ﷺ قال: «إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها»[٦] رواه البغوي.

فصل في فضائل القرآن العظيم

عن عثمان بن عفان ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»[٧] رواه البخاري ومسلم وزاد البيهقي في الأسماء «وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه» وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين رجل أتاه الله القرآن يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل أتاه الله مالاً فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار»[٨] متفق عليه، وعن عبد الرحمن بن عوف ؓ عن النبي ﷺ قال: «ثلاث تحت العرش يوم القيامة القرآن يحاج العباد له ظهر وبطن والأمانة والرحم ينادي ألا من وصلني

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٢٦٤.
(٢) أخرجه أحمد في المسند ٤/ ١٥٨.
(٣) أخرجه البخاري في الطب باب ٣٩، والتوحيد باب ١٣، ومسلم في الذكر حديث ٦٤.
(٤) أخرجه أبو داود حديث ١٤٦٣.
(٥) أخرجه أبو داود باب ١٠١، والترمذي في الدعوات باب ١١٦، والنسائي في الاستعاذة باب ١، وأحمد في المسند ٥/ ٣١٢.
(٦) أخرجه البغوي في شرح السنة ٥/ ٢٢٥.
(٧) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ٢١، وأبو داود في الوتر باب ١٤، ١٥، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٥، وابن ماجه في المقدمة باب ١٦، والدارمي في فضائل القرآن باب ٢، وأحمد في المسند ١/ ٥٧، ٥٨، ٦٩، ١٥٣.
(٨) أخرجه البخاري في العلم باب ١٥، والزكاة باب ٥، والأحكام باب ٣، والتمني باب ٥، والاعتصام باب ١٣، والتوحيد باب ٤٥، ومسلم في المسافرين حديث ٢٢٦، وأحمد في المسند ٢/ ٩، ٣٦.

وصله الله ومن قطعني قطعه الله»(١) رواه البغوي في شرح السنة، وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر الآية تقرؤها»(٢) رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي. وعن أبي سعيد الخدري ؓ قال: قال رسول الله ﷺ «يقول الرب تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن ذكري ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه»(٣) رواه الترمذي والدارمي والبيهقي، وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ألف حرف ولام حرف وميم حرف»(٤) رواه الترمذي والدارمي وقال الترمذي حسن صحيح غريب إسناده، وعن الحارث الأعور قال: مررت بالمسجد فإذا الناس يخوضون في الأحاديث فدخلت على علي ؓ فأخبرته قال: أو قد فعلوها قلت نعم قال وأما إني سمعت رسول الله ﷺ يقول «ألا إنها ستكون فتنة» قلت: ما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: «كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه عن جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذي لا يزيغ الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا ينقضي عجائبه هو الذي لم ينته الجن إذ سمعته حتى قالوا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۝ يَهْدِىٓ إِلَى ٱلرُّشْدِ فَـَٔامَنَّا بِهِۦ﴾ [الجن: ١ ـ ٢] من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعي إليه هدي إلى صراط مستقيم»(٥) رواه الترمذي والدارمي.

وعن معاذ الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن وعمل به بما فيه ألبس والداه تاجاً يوم القيامة ضوؤه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا»(٦) رواه أحمد وأبو داود، وعن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لو جعل القرآن في إهاب ثم ألقي في النار ما احترق»(٧) رواه الدارمي وعن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن فاستظهره وأحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجبت لهم النار»(٨) رواه

(١) أخرجه البغوي في تفسيره ٤/ ١٧، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٣٣.
(٢) أخرجه أبو داود في الوتر باب ٢٠، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٨، وأحمد في المسند ٢/ ١٩٢.
(٣) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ٢٥، والدارمي في فضائل القرآن باب ٦.
(٤) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن حديث ٢٩١٠.
(٥) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ١٤، والدارمي في فضائل القرآن باب ١.
(٦) أخرجه أبو داود في الوتر باب ١٤، وأحمد في المسند ٣/ ٤٤٠.
(٧) أخرجه الدارمي في فضائل القرآن باب ١، وأحمد في المسند ٤/ ١٥١، ١٥٥.
(٨) أخرجه الترمذي في ثواب القرآن باب ١٣، وأحمد في المسند ١/ ١٤٨، ١٤٩.

أحمد والترمذي وابن ماجه والدارمي، وعن عائشة أن النبي ﷺ قال: «قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير والتسبيح أفضل من الصدقة والصدقة أفضل من الصوم والصوم جنة من النار»[١] وعن أوس الثقفي قال: قال رسول الله ﷺ: «قراءة الرجل القرآن في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف المضعف ذلك ألفي درجة»[٢] وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد إذا أصابه الماء» قيل: يا رسول الله ما جلاء ذلك؟ قال «كثرة ذكر الموت وتلاوة القرآن»[٣] روى الأحاديث الثلاثة البيهقي في شعب الإيمان، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشيء مما أذن لنبي يتغنى بالقرآن»[٤] متفق عليه، وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشيء يعني حسن الصوت بالقرآن، يجهر به»[٥] متفق عليه، وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»[٦] رواه البخاري، وعن جابر قال: خرج رسول الله ﷺ ونحن نقرأ القرآن وفينا الأعرابي والعجمي فقال: «اقرؤوا فكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقام القدح يتعجلونه ولا يتأجلونه»[٧] رواه أبو داود والبيهقي يعني يتعجلون ثوابه في الدنيا، وعن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرؤوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكتابيين وسيجيء بعدي قوم يرجعون القرآن ترجيع الغناء والنوح لا يتجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم»[٨] رواه البيهقي وابن رزين وعن عبيدة المليكي رضي الله عنه وكانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أهل القرآن لا تتوسدوا القرآن واتلوه حق تلاوته من آناء الليل والنهار وأفشوه وتغنوه وتدبروا ما فيه لعلكم تفلحون ولا تعجلوا ثوابه فإن له ثواباً»[٩] رواه البيهقي في شعب الإيمان، وعن

---

(١) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٦٦، والسيوطي في الدر المنثور ١/ ٣٥٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٣٠٣، ٤٣٥٧٤.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١/ ١٩١، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٦٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٣٠٤.

(٣) أخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح ٢١٦٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٤٤١، ٤٢١٣٠.

(٤) أخرجه البخاري في فضائل القرآن باب ١٩، والتوحيد باب ٣٢، ومسلم في المسافرين حديث ٢٣٢، ٢٣٤.

(٥) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٢٣٣.

(٦) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٤٤، وأبو داود في الوتر باب ٢٠، والدارمي في الصلاة باب ١٧١، وفضائل القرآن باب ٣٤، وأحمد في المسند ١/ ١٧٢، ١٧٥، ١٧٩.

(٧) أخرجه أبو داود في الصلاة باب ١٣٥، وأحمد في المسند ٣/ ١٤٦، ١٥٥، ٣٥٧، ٣٩٧، ٥/ ٣٣٨.

(٨) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٦٩، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٢٠٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٧٧٩، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/ ٥١٠.

(٩) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٢٥٢، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٢٢٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٨٠٣.

علي ﷺ عن النبي ﷺ قال: «خير الدواء القرآن»[١] رواه ابن ماجه وفي اللفظ «القرآن هو الدواء»[٢] وروي عن ابن مسعود «عليكم بالشفاءين العسل والقرآن»[٣] وعن واثلة بن الأسقع ﷺ أن رجلاً شكى النبي ﷺ وجع حلقه قال «عليك بقراءة القرآن»[٤] رواه البيهقي في شعب الإيمان، وعن أبي سعيد الخدري ﷺ جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إني أشتكي صدري قال: «اقرأ القرآن بقول الله تعالى ﴿وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى ٱلصُّدُورِ﴾»[٥] [يونس: ٥٧]، وعن طلحة بن مطرف ﷺ قال كان يقال: إذا قرئ القرآن عند المريض وجد لذلك خفة رواه أبو عبيدة والله تعالى أعلم.

والحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير خلقه

محمد وآله وأصحابه

أجمعين

به سعى واشمام بندة إله العالمين أحمد

بستى عفى الله تعالى عنه

تم بحمده تعالى تفسير المظهري

---

(١) أخرجه ابن ماجه حديث ٣٥٠١، ٣٥٣٣، ٣٥٣٧.

(٢) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٣١٠، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/ ١٤٢.

(٣) أخرجه ابن ماجه حديث ٣٤٥٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٩/ ١٤٤، والحاكم في المستدرك ٤/ ٣٠٠، ٤٠٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٨١٠٢، والسيوطي في الدر المنثور ٤/ ١٢٣.

(٤) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٣٠٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٤٦٠.

(٥) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فهرس المحتويات

تفسير سورة الواقعة

تفسير سورة الحديد

تفسير سورة المجادلة

تفسير سورة الحشر

تفسير سورة الممتحنة

تفسير سورة الصف

تفسير سورة الجمعة

تفسير سورة المنافقون

تفسير سورة التغابن

تفسير سورة الطلاق

تفسير سورة التحريم

تفسير سورة الملك

تفسير سورة القلم

تفسير سورة الحاقة

تفسير سورة المعارج

تفسير سورة نوح

تفسير سورة الجن

تفسير سورة المزمل

تفسير سورة المدثر

تفسير سورة القيامة

تفسير سورة الإنسان

تفسير سورة المرسلات

تفسير سورة النبأ

تفسير سورة النازعات

تفسير سورة عبس

تفسير سورة التكوير

تفسير سورة الانفطار

تفسير سورة المطففين

تفسير سورة الانشقاق

تفسير سورة البروج

تفسير سورة الطارق

تفسير سورة الأعلى

تفسير سورة الغاشية

تفسير سورة الفجر

تفسير سورة البلد

تفسير سورة الشمس

تفسير سورة الليل

تفسير سورة الضحى

تفسير سورة الشرح

تفسير سورة التين

تفسير سورة العلق

تفسير سورة القدر

تفسير سورة البينة

تفسير سورة الزلزلة

تفسير سورة العاديات

تفسير سورة القارعة

تفسير سورة التكاثر

تفسير سورة العصر

تفسير سورة الهمزة

تفسير سورة الفيل

تفسير سورة قريش

تفسير سورة الماعون

تفسير سورة الكوثر

تفسير سورة الكافرون

تفسير سورة النصر

تفسير سورة المسد

تفسير سورة الإخلاص

تفسير سورة الفلق

تفسير سورة الناس